

हिन्दी जैन-भक्ति काव्य और कवि

डॉ. प्रेमसागर जैन



भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन

ज्ञानपीठ लोकोदय ग्रन्थमाला : हिन्दी ग्रन्थांक-१८९
सम्पादक एवं नियामक
लक्ष्मीचन्द्र जैन

प्रधान कार्यालय
९, अलीपुर पार्क प्लेस, कलकत्ता-२७
प्रकाशन कार्यालय
दुर्गाकुण्ड मार्ग, वाराणसी-५
विक्रय केन्द्र
३६२०।२१ नेताजी सुभाष मार्ग, दिल्ली-६

प्रथम संस्करण सन् १९६४
मूल्य सोलह रुपये

मुद्रक—सन्मति मुद्रणालय, वाराणसी-५



प्राक्कथन

हमारे देशमें वैष्णव, शैव, शाक्त, बौद्ध, जैन, लिगायत, सिख आदि धर्मके अनेक पन्थ प्रसिद्ध हैं। मेरे मन ये केवल धर्म पन्थ नहीं हैं, ये तो अध्यात्मप्रवण सस्कृतिकी अलग-अलग धाराएँ भी हैं। इनके दार्शनिक विचार और विचारभेदका अध्ययन करके हमें सन्तोष नहीं मानना चाहिए। मानवी जीवनको विशुद्ध, समृद्ध और कुतार्थ करनेके इन विविध और जीवनव्यापी प्रयत्नो-का अध्ययन हमें सस्कृतिकी दृष्टिसे भी करना चाहिए। तब जाकर इन महान् पन्थोकी मानव-सेवाका हमें यथार्थ खयाल आयेगा।

ऐसे अध्ययनके लिए केवल दार्शनिक ग्रन्थोका परिचय और इन पन्थोके संस्थापकोकी ओर उनके प्रचारकोकी जीवनीयाँ तो महत्त्वकी हैं ही। इन पन्थो-का और इनकी शाखा-प्रशाखाओका इतिहास भी हमें देखना होगा। और इससे भी अधिक महत्त्वकी बात इन पन्थोके कवियोने अपनी कविताके द्वारा जीवनकी जो उपासना की है और हृदयकी जो समृद्धि हासिल की है और करवायी है उसका भी गहरा और हार्दिक अध्ययन होना चाहिए।

इन पन्थोके बारेमें और एक महत्त्वकी बात है। इनके साधुओने, प्रचारकोने और कवियोने अपने-अपने पन्थका जीवन जीते जो नये-नये क्षेत्र ढूँढे और उनके द्वारा जीवनका जो विपुल साक्षात्कार किया, उसका महत्त्व मूल प्रेरणासे कम नहीं है। जिस तरह भाष्यकार और टीकाकार मूल ग्रन्थके रहस्यका उद्घाटन करते अपने नये-नये मौलिक विचार और अनुभव भी उसमें जोड़ देते हैं, उसी तरह हरेक पन्थका विवेचक, प्रचारक और कवि अपने-अपने पन्थकी जीवन दृष्टिमें अपनी ओरसे मौलिक वृद्धि भी करता है।

यह हुआ हरेक व्यक्ति की जीवन-साधना-द्वारा होनेवाली सांस्कृतिक सेवा और समृद्धि।

इसके अलावा जब ऐसे पन्थोका प्रचार भिन्न-भिन्न कोटिके और भिन्न-भिन्न योग्यताके नये-नये समाजमें होता है, तब मूल धार्मिक प्रेरणाको मानो नये-नये अवतार धारण करने पड़ते हैं। वैष्णवोंने अथवा शाक्तोंने जब आदिवासियोमें धर्मप्रचार चलाया, तब उन लोगोके 'जीवन-स्तरका विचार करके और उनकी जीवन-दृष्टिके साथ समझौता करके इन पन्थोकी समन्वय-दृष्टिको उन्हें स्वीकार करना पड़ा। हीनयान बौद्ध सम्प्रदायके अभिमानी लोग भले ही कहे कि हमारा

बुद्धधर्म ही शुद्ध है, और देश-विदेशमें फूला फला महायान पन्थ तरह-तरहकी मिलावटके कारण अशुद्ध है, मैं तो कहूँगा कि महायान सम्प्रदाय असली बौद्धधर्मका ही मानवताके अनुकूल विशाल समृद्ध स्वरूप है। गंगा नदीके उद्गमका माहात्म्य स्वीकारते हुए हम कभी नहीं कहेंगे कि गंगोत्रीके बादकी, हरद्वारके बादकी, या प्रयागके बादकी गंगा गंगा ही नहीं। गंगाका सच्चा माहात्म्य यही है कि गंगोत्रीसे लेकर गङ्गासागर तक उसके सुदीर्घ प्रवाहमें जितने भी जीवनप्रवाह आ मिले, उन सबको उसने अपनाया और उन्हें अपने नामरूप तक सब प्रदान किया। हम थोड़े ही कहते हैं कि हमारा बचपनका जीवन ही हमारा शुद्ध जीवन था और बादका जीवन अशुद्ध जीवन है। वैदिक धर्म बढ़ते-बढ़ते उसका सनातन धर्म हुआ। आगे जाकर वही हिन्दू धर्म हुआ। अब वह धीरे-धीरे भारतीय धर्म होने जा रहा है और जबतक वह विश्वधर्म नहीं हुआ है, उसमें अलम् बुद्धि आनेवाली नहीं है। इस भारतीय धर्ममें-से अनेक पन्थ निकले। शाखाके रूपमें उनका जीवन-प्रवाह अलग बहने लगा और उनमें-से अनेक फिरसे मूल स्रोतमें आ मिले।

यही बात सब धर्मोंकी है। और अब तो कमसे कम भारतमें, सब धर्म एकत्र आये हैं और आदान-प्रदान-द्वारा इनका समन्वय होनेवाला ही है।

भारतमें बसे हुए सब धर्मोंके और पन्थोंके बीच आदान-प्रदान चलता ही आया है। इसीलिए तो हमारा सांस्कृतिक जीवन इतना सहिष्णु और समृद्ध हुआ है।

मेरे मन इन सब पन्थोंमें सबसे अधिक शक्ति है भक्तिकी। भक्तिकी दीक्षा सब पन्थोंको लेनी पड़ी है। ऐसा एक भी धर्म या पन्थ नहीं है जो भक्तिसे मुक्त रहा है। 'ज्ञानादेव तु कैवल्यम्' कहनेवाले अद्वैतवादी ज्ञानमार्गी संन्यासी शंकराचार्यको भी कहना पड़ा, 'मोक्षकारणसामग्र्यां भक्तिरेव गरीयसी।' फिर तो उन्हें भक्तिकी अपनी व्याख्या भी करनी पड़ी, 'स्वस्वरूपानुसंधानं भक्तिरित्यभिधीयते।'।

ज्ञानमार्गी जैनियोंको भी भक्तिकी दिशामें अपना जीवन पन्थ बहाना ही पड़ा। सचमुच भक्ति ही जीवन है। नदीका सागरके तरफ बहना, जीवका शिवकी ओर अखण्ड चलनेवाला आकर्षण, 'सीमा'का परिपुष्ट होकर 'भूमा'में समा जाना, यही तो भक्ति है। जो बहता नहीं और बढ़ता नहीं वह जी नहीं सकता। और भक्ति तो अखण्ड बढ़नेवाली रसमय प्रवृत्ति है। बहनेवाली नदियाँ जिस समुद्रमें जाकर मिलती हैं, उस समुद्रको न बढ़ना है, न घटना है, तो भी उसमें ज्वारभाटाकी

लीला चलती है। और किसी भी नदीके प्रवाहकी अपेक्षा 'स्वयं' समुद्रके 'अन्तः-प्रवाह' अधिक वेगवान् और समर्थ होते हैं।

साहित्यकी ओर देखते कहना पड़ता है कि जीवनका 'चैनन्य' साहित्यमे भी सबसे अधिक सामर्थ्यसे व्यक्त होता है उसकी कवितामे। क्योंकि सच देखा जाये तो 'हृदयकी सिद्धि' ही काव्य है।

इतना स्पष्ट होनेके बाद अलग कहनेकी जरूरत ही नहीं है कि भक्ति-काव्यमें ही उस-उस पन्थकी जीवनसिद्धिका उत्तम परिचय पाया जाता है। उसमे भी हृदयधर्मकी निष्ठा जिमे पूर्णरूपसे मिली है, उस नारी जातिके भक्ति-काव्यका तो पूछना ही क्या। जीवनसे सम्बन्ध रखनेवाली अन्य बातोंसे स्त्रियोका परिचय भले ही कम हो, साहित्यकी चातुरी भी भले उनमे कम हो, ज्ञानचर्चामें उनकी तनिक भी दिलचस्पी न हो, किन्तु हृदयोंके भावोंके साथ एकनिष्ठ रहना, उन भावोंके चरणोंमे अपने जीवनका पूर्णतया अर्पण करना उनके लिए स्वाभाविक है। आराध्य देवकी उपासना करते अपनेको भूल जाना और सर्वार्पणमे ही सन्तोष मानना, यह है स्त्रीप्रकृति।

जैन जीवनदृष्टिने जिनेन्द्र आदि चाहे सो नाम पसन्द किया हो, अपनी जीवन-निष्ठा आत्मतत्त्वको ही अर्पण को है। और सब साधक जानते हैं कि उपासनाका रूप कुछ भी हो, आत्मार्पण तो आत्मदेवको ही हो सकता है। भगवान्‌के नाम अनन्त है लेकिन सच्चा नाम तो अन्तरतम यानी आत्माराम ही है। इस आत्मदेव-को भक्ति सर्वभावेन करते जिसको जो रास्ता मिला, उसने अपनाया है।

श्री प्रेमसागरजीने जैन भक्ति-काव्यके सागरमे अनेक बाजूसे ढुबकियाँ लगायी हैं और जो मोती उन्हें मिले, हमारे सामने रखे हैं। अपनी पहली किताब जैन भक्ति-काव्यकी पृष्ठभूमिमें पाठकके लिए और रसिकोंके लिए उन्होंने पूर्व तैयारी की है। अब इस ग्रन्थमे उन्होंने भावकी दृष्टिसे और कलाकी दृष्टिसे अनेकानेक जैन कवियोका और कवयित्रियोका परिचय करवाया है।

मैं तो मानता हूँ कि काव्य और भक्ति, ये दोनों क्षेत्र ही ऐसे सार्वभौम हैं अथवा सागरोपम हैं कि इनमें पन्थभेदोंका लोप ही हो जाता है। गोपियोकी मधुरा भक्ति राम उपासनामे भी पहुँच गयी और वीतरागीकी भक्तिमे भी उसने अपनी प्रधानता साबित की है। धर्मके पन्थोंमे और जीवनकी सस्कृतियोंमे चाहे जितने भेद-हो, जीवन तो एक अखण्ड, सम्पूर्ण और भूमा होता है। सब दर्शनोंको नम्र होकर जीवनसे ही दीक्षा लेनी पड़ती है और जीवनकी उपासना करनी पड़ती है। जिस तरह सागरमें सब तीर्थ समाये जाते हैं, उसी तरह सब देवता जीवन देवताकी

ही भिन्न-भिन्न विभूतिथीं साबित होती है। कविताने और भक्तिने अपनी निष्ठा जीवनदेवताको ही अर्पण की है। इसीमें उनकी कृतार्थता है।

श्री प्रेमसागरजीने गहरे संशोधनके बाद पूरी विद्वत्ताके साथ यह ग्रन्थ लिखा है। उसके लिए वे सबके धन्यवादके अधिकारी हैं। हम आशा करते हैं कि अब वे इस सारे महाप्रयासके फलस्वरूप जैन भक्ति-काव्यका स्वादिष्ट और पोष्टिक मक्खन निकालकर आजकी भाषामें भेंटके स्वरूप देगे।

—काका कालेलकर

सन्निधि राजघाट

२३ जनवरी, १९६४

भूमिका

यह मेरे शोध-प्रबन्धका दूसरा खण्ड है। पहला खण्ड 'जैन भक्ति-काव्यकी पृष्ठभूमि' के नामसे प्रकाशित हुआ है। उसमें पाँच अध्याय हैं - जैन भक्तिका स्वरूप, जैन भक्तिके अंग, जैन भक्तिके भेद, आराध्य देवियाँ और उपास्यदेव। इनके आधार-पर जैन भक्तिकी प्राचीनतम मान्यता स्थापित की गयी है। वही परम्पराके रूपमें मध्यकालीन हिन्दीके जैन भक्त कवियोंको प्राप्त हुई। जैन ही नहीं, अन्य भक्ति-काव्य भी उसके प्रभावसे अछूता न बच सका। सन्त-काव्यपर उसकी स्पष्ट छाप है।

वैसे तो कबीरदासकी भूख सर्वग्रासी मानी जाती है, किन्तु नाथसम्प्रदायसे उनका विशेष सम्बन्ध था। डॉ० हजारीप्रसाद द्विवेदीके अनुसार, उस समय प्रचलित बारह सम्प्रदाय, नाथसम्प्रदायमें अन्तर्भुक्त हुए थे। उसमें 'पारस' और 'नेमि' सम्प्रदाय भी थे। नेमि सम्प्रदाय जैनोके बाईसवे तीर्थंकर नेमिनाथके नामपर प्रचलित था। वह समूचे दक्षिण भारतमें फैला था। उसके ध्वसावशेष अबतक मिलते हैं। 'पारस सम्प्रदाय' तेईसवे तीर्थंकर पार्वनाथसे सम्बद्ध था। उसका समूचे उत्तरी भारतमें प्रसार था। इस प्रकार कबीर जाने या अनजाने एक ऐसी लहरका स्पर्श पा सके थे, जो अनेकान्तात्मक थी। उनकी 'निर्गुण' में 'गुण' और 'गुण' में 'निर्गुण' वाली बात ऐसी ही थी। निर्गुणका अर्थ है गुणातीत और गुण-का अर्थ है प्रकृतिका विकार—सत्त्व, रज और तम। संसार इस विकारसे संयुक्त है और ब्रह्म उससे रहित। किन्तु कबीरदासने विकार-संयुक्त ससारके घट-घटमें निर्गुण ब्रह्मका वास दिखाकर सिद्ध किया है कि 'गुण' 'निर्गुण' का और 'निर्गुण' 'गुण' का विरोधी नहीं है। उन्होंने 'निरगुनमें गुन और गुनमें निरगुन' को ही सत्य माना, अवशिष्ट सबको धोखा कहा।

कबीरसे बहुत पहले, विक्रमकी सातवीं शतीमें, इसी निर्गुणको 'निष्कल' सज्ञासे अभिहित किया गया था। फिर सभी अपभ्रंश काव्योंके रचयिता कवि उसे 'निष्कल' ही कहते रहे। मुनि रामसिंहने उसे एक स्थानपर 'निर्गुण' भी कहा है। उसका अर्थ किया है निर्लक्षण और निःसंग। वह निष्कलसे मिलता-जुलता है। जिस प्रकार कबीरका निर्गुण ब्रह्म भीतरसे बाहर और बाहरसे भीतर तक फैला है। वह अभावरूप भी है और भावरूप भी, निराकार भी है और साकार भी। द्वैत भी है और अद्वैत भी। ठीक इसी प्रकारकी बात अपभ्रंशके जैन कवि

निष्कल ब्रह्मके विषयमें लिख चुके थे। योगीन्द्रने शरीरके सान्निध्यकी अपेक्षा ब्रह्मको साकार कहा, उसे ही 'पञ्चविधशरीररहित' लिखकर निराकार भी माना। उनका ब्रह्म देहमें बसते हुए भी देहसे अस्पर्श्य है, जसु अब्जमन्तरि जगु बसइ, जग अब्जमन्तरि जो जि।' मुनि रामसिंहने भी दोहापाहुडमें लिखा है, 'लिङ्ग-यणि दीसइ देउ जिण, जिणवरि तिहुवणु एउ।' जब वे ब्रह्मको ससारमें बसा बताते हैं, तो द्वैतकी बात कहते हैं और जब ससारको ब्रह्ममें बताते हैं, तो अद्वैतकी चर्चा करते हैं। वे द्वैतको मानते हैं और अद्वैतको भी। उनका यह 'द्वैताद्वैत' कबीरकी मस्तीमें स्पष्ट झलकता है। कबीर न द्वैतके घेरेमें बँधनेवाले थे और न अद्वैतके।

यह अनेकान्तात्मक प्रवृत्ति मध्यकालीन जैन हिन्दी-काव्यमें अधिकसे अधिक देखी जाती है। वहाँ एक ही ब्रह्मके भावाभाव, विरोधाविरोध, गुप्तागुप्त, भिन्नाभिन्न, एकानेक, व्याप्ताव्याप्त, भूतभूत आदि अनेक रूप दृष्टिगोचर होते हैं। उनका विवेचन दार्शनिक न होकर अनुभूतिपरक है। उनमें चिन्मयता है और हृदयको विभोर बना देनेवाली शक्ति भी। ब्रह्मके साकार और निराकार रूपको लेकर, एक बार गुरु-शिष्यमें रोचक वार्तालाप हुआ। शिष्यने पूछा, 'निराकार जो ब्रह्म कहावै, सो साकार नाम क्यों पावै।' 'ज्ञेयाकार ज्ञान जब ताई, पूरन ब्रह्म नाहिं तब ताई।' प्रश्न महत्त्वपूर्ण है। जो ब्रह्म निराकार है, वह साकार कैसे कहला सकता है। और ज्ञान जबतक 'ज्ञेयाकार है, पूर्ण ब्रह्म नहीं हो पाता। आचार्यने उत्तर देते हुए कहा, 'जैसे चन्द्रकिरण प्रकट होकर भूमिको श्वेत बना देती है, किन्तु कभी भूमि-सी नहीं होती, ज्योति-सी ही रहती है। ठीक वैसे ही ज्ञानशक्ति हेयोपादेय दोनों प्रकारके पदार्थोंको प्रकाशित करती है और 'ज्ञेयाकार-सी दिखाई देती है। किन्तु कभी-भी ज्ञेयको ग्रहण नहीं करती। ज्ञेयाकार-सी दिखाई देती है, अतः ज्ञेयपदार्थकी दृष्टिसे वह साकार कहलाती है, शुद्धरूपसे निराकार है ही।' आत्मस्वरूपके निरूपणकी यह पद्धति 'अध्यात्म बारह खंडी'में निखर उठी है,

“निराकृतो च साकृतो विशेष भाव देव जो।

रमापती जिनाधिपो शिवाधिपो अभेव जो ॥

साकारो नाकार तू नाकारो साकार।

दोय रूप राजे प्रभू एक रूप अविकार ॥

द्वै उपयोग जु तू धरै साकारो निरधार।

सहो निराधारो तुही पुरिषाकार विधार।”

मध्यकालीन जैन कवियोंने ब्रह्मके 'एकानेक'वाले रूपके गीत गाये। सबसे अधिक बनारसीदासने लिखा है कि नदीका प्रवाह तो एक ही है; किन्तु नीरकी ढरनि अनेक भाँतिकी होती है। वैसे ही आत्माका स्वरूप एक ही है, किन्तु पुद्गलके सम्भोगसे वह विभिन्न रूप धारण करता है। एक ही अग्नि तृण, काठ, बाँस, आरने और अन्य ईधन डालनेसे नाना आकृति धारण करती है, वैसे ही यह जीव नव तत्त्वमें बहुभेपी दिखाई देता है। उन्होंने लिखा,

“देखु सखो यह ब्रह्म विराजित, याको दसा सब याह्यां को साहै ।
एक में अनेक अनेकमें एक, कुँटु लिये दुविधा मह दो हैं ।
आपु संभार लखै अपनो पद, आपु विसारि कै आपुहि मो है ।
व्यापक रूप यहँ घट अन्तर, ग्यान में कोन अज्ञान में को है ।”

महात्मा आनन्दधनने कुण्डल और कनकका प्रसिद्ध दृष्टान्त देते हुए लिखा कि कुण्डल आदि पर्यायोमें अनेकरूपता होते हुए भी स्वर्णकी दृष्टिसे एकता है। इसी प्रकार जल और तरंग, माटी और उसके बरतन, रविकिरण और उससे भासित अनेक वस्तु ब्रह्मके 'एकानेक' स्वभावको प्रकट करती है।

सन्तकाव्यकी अनेक प्रवृत्तियाँ जो अपभ्रंश और इससे भी पूर्ववर्ती प्राकृत ग्रन्थोंमें दिखाई देती हैं, उन सबके सागोपाग विवेचनका यहाँ अवसर नहीं है। इतना स्पष्ट हो चुका कि 'निर्गुण-काव्य'के मूल स्रोतोमें एक जैनधारा भी थी।— मध्यकालीन हिन्दी जैन-काव्यको वह विरासतके रूपमें मिला था। इस युगके अनेक जैन कवि ऐसे हुए जो ख्यातिप्राप्त थे और सामर्थ्यवान् भी। मैंने उनका यथास्थान उल्लेख किया है। उनकी निर्गुण सन्तोसे तुलना अन्तिम अध्यायमें की गयी है। जहाँतक हिन्दीकी सगुण काव्यधाराका सम्बन्ध है वह मध्यकालीन जैन हिन्दी कवियोंके तीर्थकरभक्तिके रूपमें प्राप्त हुई। इस भक्तिका विशद विवेचन 'जैन भक्ति-काव्यकी पृष्ठभूमि'के दूसरे अध्यायमें हो चुका है। तीर्थकरका जन्म होता है, पालन-पोषण, शिक्षा-दीक्षा, राज्य-संचालन आदि कार्य परम्परानुमोदितरूपमें ही चलते हैं। वह स्वयं तप और ध्यानके द्वारा धर्मका प्रवर्तन करता है। उसकी आत्मा विशुद्धतम हो जाती है। आयुक्रमके क्षीण होनेपर उनका सम्बन्ध अन्तिम शरीरसे भी छूट जाता है। वह सिद्ध हो जाता है, जिसके न वर्ण होता है, न गन्ध, न रस, न शब्द, न स्पर्श, न जन्म और न मरण। यही है निर्वाण और निःसंग। तीर्थकरको सगुण और सिद्धको निर्गुण ब्रह्म कहा जा सकता है। एक ही जोव तीर्थकर और सिद्ध दोनों हो ही सकता है। अतः उनका नितान्त विभाजन सम्भव नहीं है।

प्राकृत, संस्कृत और अपभ्रंशमे शतश जैन स्तुति-स्तोत्रोकी रचना हुई। विक्रमकी प्रथम शताब्दीसे यह प्रवाह सतत चलता रहा। इन स्तोत्रोकी कोई उपमा नहीं। उनमे यदि एक ओर भक्ति-रसके निर्झर हैं, तो दूसरी ओर काव्य-सौष्ठवकी मन्दाकिनी। भवत हृदयोकी वे पुकारें जैसे आज भी जीवित हो। मुक्तक काव्योका यह रूप मध्यकालीन हिन्दीके जैन कवियोने पदोके रूपमे प्रतिष्ठित किया। हिन्दीका जैन पद-काव्य एक पृथक् खोजका विषय है। अनेक कवियोने पदोकी रचना की। नयी-नयी राग-रागिनियोके परिवेशमे रचे गये उन पदोकी अनूठी छटा है। उनमे भी 'भूधररास'-जैसा प्रसाद गुण कही उपलब्ध नहीं होता। सूरदासके साथ उनके पद-काव्यकी तुलना मैने की है। अच्छा हो यदि कोई अनुसन्धित्सु इसे अपनी शोधका विषय बनाये।

हिन्दीके जैन प्रबन्ध काव्योके भक्तिपरक पहलूका मैने विवेचन किया है। उनमे राम और कृष्ण कथाएँ भी निबद्ध हैं। इसमे रामकाव्यके पीछे उसकी अपनी एक शानदार परम्परा थी। विमलसूरि (विक्रमकी पहली शती)का 'पञ्चमचरिय' (प्राकृत) एक सशक्त रचना मानी जाती है। विमलसूरिकी सबसे बड़ी देन है रामायणके पात्रोका मानवीकरण। वाल्मीकिने तो उन्हें दिव्यरूप देकर इस सृष्टिसे दूर, बहुत दूर कर दिया था। राक्षस और वानर भय और आश्चर्यके प्रतीक बना दिये गये थे। विमलसूरिने उन्हें दूसरा रूप दिया, जिसपर इस दुनियाके लोग विश्वास कर सके। दूसरी कृति है रविषेण (६७८ ई०)का पद्मचरित्र। यह अत्यधिक लोकप्रिय बना। आज भी जैनोके घर-घरमे पढ़ा जाता है। रविषेणने स्पष्ट ही विमलसूरिका ऋण स्वीकार किया है। तीसरी रचना 'पञ्चमचरित' है। इसके रचयिता थे महाकवि स्वयम्भू। वे ईसाकी आठवीं शताब्दीमे हुए हैं। यह कृति भावोन्मेष और काव्य-सौष्ठवकी दृष्टिसे उत्तम है। स्थान-स्थानपर प्राकृत दृश्य बिखरे हुए हैं। सीताका शील-सना सौन्दर्य अप्रतिम है। वैसा रूप सिवा तुलसीदासके अन्यत्र उपलब्ध नहीं होता। चौथी कृति संघदासगणीका 'वसुदेवहिण्डी' (६०९ ई०) है। इसमे सीताको मन्दोदरीकी पुत्री माना गया है। आगे चलकर गुणभद्रने अपने उत्तरपुराण (९वीं शती ईसवी)में इस मान्यताको पुष्ट किया। गुणभद्र एक सामर्थ्यवान् कवि थे। छोटी रचना है पुष्पदन्तका महापुराण। उन्होंने गुणभद्रका अनुकरण किया, किन्तु उनका काव्य-सौष्ठव गुणभद्रसे आगे है। वे एक माने हुए कवि थे।

मध्यकालीन हिन्दीमे, रविषेणके पद्मपुराणके अनुवाद बहुत रचे गये। वे केवल अनुवाद थे। उनमे न मौलिकता है और न काव्य-सौन्दर्य। केवल राम-

चन्द्रका 'सीताचरित्र' एक ऐसी कृति है, जो भाव और भाषा दोनों ही दृष्टियोंसे उत्कृष्ट कही जा सकती है। उसपर स्वयम्भूका प्रभाव है। इसकी रचना १७वीं शतीमें हुई थी। ५० भगवतीदामने 'बृहत्सीतासतु' (वि० सं० १६८७) की रचना की। ५० भगवतीदास जन्मजात कवि थे। उनके काव्यमें स्वाभाविकता है। सीताके हृदयके स्पन्दनका सही चित्र 'बृहत्सीतासतु'में उकेरा गया है। ब्रह्म जयसागरका 'सीताहरण' (वि० सं० १७३२) एक महत्त्वपूर्ण रचना है। यह एक खण्ड-काव्य है। उसके पढ़नेसे मन विमुग्ध हो उठता है। ये तीनों काव्य सीताको केन्द्र मानकर चले। इनमें नारी हृदयकी विविध प्रवृत्तियोंका अन्तर्गत है। इनके अतिरिक्त भट्टारक महीचन्द्रका 'लव-कुश छप्पय' (१७वीं शताब्दी) भी राम-काव्यसे सम्बन्धित है। इसमें केवल छप्पन छप्पय है। यह एक खण्ड-काव्य है। ब्रह्म रायमल्लका 'हनुमच्चरित्र' एक सुन्दर कृति है। इसकी रचना वि० सं० १६१६में हुई थी। जैन काव्योंमें वानर एक जाति मानी गयी है। वे मनुष्य थे, बन्दर नहीं। उनके पूँछ नहीं थी। हनुमान्को रामके सहायक और भक्तके रूपमें अंकित किया गया है।

जैन-परम्परामें २२वें तीर्थंकर अरिष्टनेमिके साथ वासुदेव कृष्णका चरित्र जुड़ा हुआ है। कृष्ण नेमीश्वरसे उग्रमें बड़े थे। उनके चचेरे भाई थे। वे ही राज्यके स्वामी थे। नेमीश्वरने विवाह-द्वारपर दीक्षा ले ली थी। शादी नहीं की। त्रिलोकसुन्दरी राजीमतीने भी फिर विवाह नहीं किया। नेमिनाथ और राजीमतीको लेकर अनेक रचनाएँ मध्ययुगमें हुईं। गीतिकाव्य अधिक रचे गये। विनोदीलाल (१७५०) की रचनाएँ विशिष्ट हैं। उनकी कृतियोंमें प्रसाद गुण तो है ही, चित्राकन भी है। एक-एक चित्र हृदयको छूता है। भवानीदास (१७९१) के गीतोंमें भावुकता है। उनमें ऐसी सुगन्ध है, जो कभी मिटती नहीं। नेमि-राजुलको लेकर अनेक 'फागु' और 'वेलि' काव्य भी बहुत रचे गये। प्रबन्ध-काव्य भी रचे गये, किन्तु उनकी सख्या अल्प ही है। कवि भाऊका 'नेमीश्वरराम' अभी उपलब्ध हुआ है। इसमें १५५ पद्य हैं। उनमें विवाहके लिए सजी राजुल और फिर विरह-विदग्धा राजुलके सजीव चित्र हैं। अन्य काव्योंका विवेचन इस ग्रन्थके पहले अध्यायमें हुआ है।

१. ब्रह्मज्ञानसागरका लिखा हुआ हनुमच्चरित्रराम (१६३०) भी एक प्रसिद्ध कृति है। इसकी हस्तलिखित प्रति उदयपुरके श्री सम्भवनाथके मन्दिरमें मौजूद है।
२. 'सीताशीलपताका गुणवेलि' आचार्य जयकीर्तिकी रचना है। इसकी हस्तलिखित प्रतिपर इसका रचनाकाल वि० सं० १६७४ दिया हुआ है।

अपभ्रंशमे स्वयम्भूके 'रिट्ठणेमिचरिउ' की विशेष ख्याति है। उसके अन्त और बाह्य दोनों पक्ष समान रूपसे सुन्दर हैं जैसे गुलाबोकी सुगन्ध और सुषमा ही हो। स्वयम्भूकी काव्यक्षमताको महापण्डित राहुल सांकृत्यायनने परखा और मापा था। पुष्पदन्तके महापुराणमे भी कृष्ण और नेमीश्वरकी कथा निबद्ध है। आगेके अनेक कवि उनसे प्रभावित-से मालूम पड़ते हैं। अपभ्रंशके महाकवि धवलका हरिवंशपुराण (११वीं शताब्दी) मे भी इस विषयका महत्त्वपूर्ण ग्रन्थ है। इसमे १२२ सन्धियाँ व १८ सहस्र पद्य हैं। हेमचन्द्रके 'त्रिशष्टि शलाका पुष्प-चरित'मे कृष्णचरितका वर्णन है। हेमचन्द्राचार्यके इस ग्रन्थकी विशेष प्रतिष्ठा हुई। किन्तु यह स्वीकार करना होगा कि उनके सभी काव्य-ग्रन्थोंमें हृदयकी धड़कने विद्वत्ताके सायेमे सिमटी पड़ी है। वे एक प्रखर वैयाकरण और दार्शनिक थे। उनकी यह प्रवृत्ति काव्य-ग्रन्थोमे भी बुले-मिले बिना रह न सकी। अतः राम और कृष्णकथाके वे स्थल जो मार्मिक थे, वहाँ उपलब्ध नहीं होते।

संस्कृत ग्रन्थोमे आचार्य जिनसेनका 'हरिवंशपुराण' और गुणभद्रका 'उत्तर-पुराण' प्रथम कृतियाँ हैं, जिनमे कृष्ण-कथा आद्योपान्त उपलब्ध होती है। महाकवि धनंजयका संस्कृत 'द्विसन्धान महाकाव्य' साहित्यकी एक महत्त्वपूर्ण उपलब्धि है। इसे 'राघव पाण्डवीय महाकाव्य' भी कहते हैं। इसके प्रत्येक पद्यके दो अर्थ निकलते हैं एक अर्थ रामकथाके पक्षमे और दूसरा कृष्ण-कथाके। ध्वन्यालोक-के कर्ता आनन्दवर्धनने धनंजयकी भूरि-भूरि प्रशंसा की है,

“द्विसंधाने निपुणतां स तां चक्रे धनजयः।

यथाज्ञातफलं तस्य सतां चक्रे धनंजयः ॥

एक पुरानी कृति है : 'चउपपन्नमहापुरिसचरित'। यह प्राकृत भाषामे लिखा महत्त्वपूर्ण ग्रन्थ है। इसके रचयिता शीलाचार्य बहुत बड़े विद्वान् और कवि थे। उनका काल ईसवी सन् ८०८ माना जाता है। इसमे कृष्णचरित निबद्ध है। प्राकृतमे रचे गये आगम ग्रन्थ और अंगोमे भी कृष्ण-कथा मिलती है। 'उत्तरा-ध्ययन', 'कल्पसूत्र', 'दसवैकालिक' और 'प्रश्नव्याकरण' मे कृष्ण और नेमीश्वर-सम्बन्धी कथाएँ बिखरी पड़ी हैं।

प्रद्युम्नचरित्रोमे भी कृष्णका उल्लेख है। प्रद्युम्न कृष्णके पुत्र थे। और कामदेव माने जाते थे। उन्हें लेकर हिन्दीमे अनेक काव्योकी रचना हुई। उनमे सधारूका 'प्रद्युम्नचरित्र' (१४११) प्रसिद्ध है। यह एक सरस कृति है, प्रबन्ध-काव्यके सभी गुण मौजूद हैं। इसके अतिरिक्त कमलकेशरकी 'प्रद्युम्नचौपई' (सं० १६२६), ब्रह्मरायमल्लका 'प्रद्युम्नरासो' (१६२८), ब्रह्मज्ञानसागरका

‘प्रद्युम्नरास’ (१७वीं शताब्दी) तथा देवेन्द्रकीर्तिका ‘प्रद्युम्नप्रबन्ध’ भी प्रसिद्ध रचनाएँ हैं ।

आचार्य जिनसेन और गुणभद्रके संस्कृत पुराणोमे यथास्थान यह कथा निबद्ध है । किन्तु उसका पृथक् एक काव्यके रूपमे निर्माण ११वीं शताब्दीके महासेना-चार्यने ‘प्रद्युम्नचरित्र’के नामसे किया था । सिंह अथवा सिद्धकी ‘पञ्जुराणकहा’ अपभ्रंशकी एक प्रसिद्ध कृति है । इसका कथानक रोचक है और अवान्तर कथाओसे उसका ‘सम्बन्ध निर्वाह’ विधिवत् हुआ है । सर्वत्र कविकी भावुकता परिलक्षित होती है । महासेनके ‘प्रद्युम्नचरित्र’से यह उत्तम है । इन दोनों रचनाओका हिन्दीके प्रद्युम्नचरित्रोपर प्रभाव है ।

हिन्दी पद्य और गद्यमे लिखे कतिपय ‘हरिवंशपुराण’ भी उपलब्ध होते हैं । उनमे न मौलिकता है और न काव्यसौष्ठव । वे संस्कृत और अपभ्रंश कृतियोंके अनुवाद-भर हैं । ब्रह्मजिनदासका ‘हरिवंशपुराण’ १६वीं शताब्दी, शालिवाहनका ‘हरिवंशपुराण’ १७वीं शताब्दी, खुशालचन्द कालाका ‘हरिवंशपुराण’ १८वीं शताब्दी और पं० दौलतरामका ‘हरिवंशपुराण’ १८वीं शतीकी रचनाएँ हैं । इनमे पं० दौलतरामका ‘हरिवंशपुराण’ हिन्दी गद्यमे होनेके कारण अधिक प्रचलित है ।

मध्यकालीन हिन्दी काव्यका जैन भक्तिपरक पहलू विविध प्रवृत्तियोंको लेकर चला । उनका विवेचन इस ग्रन्थके पहले अध्यायमे किया गया है । जैन कवियोंकी एक ऐसी प्रवृत्ति भी थी जो अधिकांश उन्हीमे पायी जाती है, वह है ‘बेलिकाव्य’का निर्माण । ‘बेलि’ ‘वल्ली’को कहते हैं । वल्ली वृक्षागवाची है । पहले यह प्रचलन था कि वाङ्मयको उद्यान और उसके अन्तर्गत ग्रन्थोंको वृक्ष या उसके अंगोंके नामोंसे पुकारा जाता था । ‘तैत्तिरीय उपनिषद्’के सातवें प्रपाठको ‘शिक्षावल्ली’ कहा गया है । विकासोन्मुख क्रममे ‘वल्ली’ नामसे पृथक् रचनाएँ रची जाने लगी । ये राजस्थानी और हिन्दीमे ‘बेलि’ नामसे प्रसिद्ध हुई । अभी-तक एक प्रसिद्ध ‘बेलि’ ‘कृष्ण-रुक्मणी रो बेलि’ के नामसे प्रकाशित हो चुकी है । उसके आधारपर विद्वानोंने यह धारणा बनायी कि बेलि-काव्य शृंगार-परक होता है । किन्तु अधिकांश, ‘बेलियों’के पढ़नेसे ऐसा विदित होता है कि उनमे शृंगारसे कहीं अधिक भक्ति और वीर रसोका परिपाक हुआ है । चारणोंके द्वारा गायी गयी बेलियोंमे वीरोका यशगान ही रहता है । आज भी वे त्योहारोंके अवसरपर मायी जाती हैं । जैन बेलियोंमे विशेषता है कि वे छोटे-छोटे कथानकोंको लेकर चली हैं । उनमे कथा है और भक्ति भी । उनमे खण्ड-काव्यका आनन्द है, तो भक्तिकी भाव-विभोरता भी । इन्हीं बेलियोंके माध्यमसे जैन कवियोंने अपने

गुरुओका जीवन-वृत्त लपस्थित किया है। ऐसी ही एक वेलि 'जयति पदवेलि' आदि साधुकीर्तिगीत' ऐतिहासिक जैन काव्य-संग्रहमे छप चुकी है। प्रसिद्ध हीरविजय-सूरिको लेकर कवि सकलचन्द्रने 'हीरविजयसूरि देशनानेलि' का निर्माण राज-स्थानीमे किया था। कथानकोको लेकर चलनेवाली वेलियोमे 'चन्दनवाला-वेलि', 'स्थूलभद्र-कोशारम वेलि' और 'नेमीसुरकी वेलि' अधिक प्रसिद्ध है। हिन्दीके कवि ठकुरसी (१५७८) वेलियोकी रचनामे निपुण थे। उनकी 'पंचेन्द्रिय वेलि' समूचे वेलि-साहित्यमे उत्तम मानी जाती है। उसका उद्देश्य उपदेशात्मक है, किन्तु ऐसे सरस ढंगसे लिखी गयी है कि उसमे सवाद-जन्य नाटकीय रस उत्पन्न हो उठा है। वह रसकी पिचकारी-सी प्रतीत होती है। इसके अतिरिक्त उन्होंने 'नेमीसुरकी वेलि' और 'गुणवेलि' भी रची। हर्षकीर्ति (१६८३) ने भी 'पंचवेलि', 'पंचगति-वेलि' और 'चतुर्गतिवेलि' की रचना की। वे हिन्दीके एक सामर्थ्यवान् कवि थे। कवि छीहल (१६वीं शती) राजस्थानी कवि थे। उन्होंने राजस्थानी और हिन्दी दोनोंमे लिखा। वे जन्मजात कवि थे। उन्हें ईश्वरप्रदत्त प्रतिभा मिली थी। उनकी वेलि भी एक प्रसिद्ध कृति है। जैन कवियोंका वेलियोमे 'भव-सम्बोधन' तो था ही, भक्तिका स्वर भी प्रबल था, बल्कि उसीमे वे डूबी थी। विविध ढालोमे लिखी जानेके कारण उनका बाह्य कलेवर भी भव्य है। उपदेशको भावना-के साँचेमे जैसा जैन कवियोने ढाला, अन्य नहीं ढाल सके।

इस ग्रन्थका दूसरा अध्याय मध्यकालीन जैन भक्त-कवियों और उनके जीवन-वृत्त और साहित्यसे सम्बन्धित है। पण्डित रामचन्द्र शुक्लने हिन्दीका भक्ति-काल वि० स० १४०० से १७०० तक माना है। किन्तु यह मान्यता कठोर नहीं थी। उनके अनुसार एक ही युगमे विशेष प्रवृत्तिके साथ-साथ अन्य रुचियाँ भी चलती ही रहती है। इसके अतिरिक्त यह भी सच है कि प० शुक्ल जैन रचनाओसे बिल्कुल परिचित नहीं हो पाये थे। अभी विविध भण्डारोमे हिन्दीकी जैन कृतियोंकी खोज करते समय विदित हुआ कि हिन्दीकी जैन भक्तिपरक प्रवृत्तियाँ वि० स० ९९०से १९०० तक चलती रही। आचार्य देवसेनके 'श्रावकाचार'मे देशभाषाके दर्शन होते हैं। "जो जिणमासण मासियउ, सो तरि पावइ पारु।" इस कथनको सिद्ध करता है। यह 'श्रावकाचार'का दोहा है। इसमे प्रयुक्त शब्द, रूप, विभक्ति और धातुरूप प्रायः सभी देशभाषाके हैं। डॉ० काशीप्रसाद ओसवालने लिखा है कि यह 'श्रावकाचार'के भी पहलेसे ही प्रचलित हो चुकी थी। धर्मशास्त्री नारदने "संस्कृतैः प्राकृतैर्वाक्यैर्यः शिष्यमनुरूपतः। देशभाषाद्युपायैश्च बोधयेत् स गुरुः स्मृतः।" पद्यके द्वारा देशभाषाका पहले ही उल्लेख किया

था। आचार्य हेमचन्द्रने अपभ्रंश और देशभाषामें स्पष्ट अन्तर स्वीकार किया है। देशभाषाको ही प्राचीन हिन्दी कहते हैं। यही आगे चलकर विकसित हिन्दीके रूपमें परिणत हुई। अपभ्रंश और प्राचीन हिन्दीकी साथ-साथ रचनाएँ होती रही। दोनोंमें भेद कर पाना मुश्किल है। स्वयम्भूका 'पउमचरिउ' और पुष्पदन्तका 'महापुराण' हिन्दीकी कृतियाँ नहीं हैं। इनमें बिखरे हुए कुछ स्थल देशभाषाके हैं, किन्तु वे अल्प हैं। पुष्पदन्तसे ४० वर्ष उपरान्त हुए श्रीचन्द-का 'कथाकोप' देशभाषाका काव्य-ग्रन्थ है। जिनदत्तसूरि (वि० स० १२७४) का 'उपदेशरसायनरास' दुर्लभ अपभ्रंशका निदर्शन है, जब कि इसीके आस-पास बने जिनपद्मसूरिके 'थूलिभट्टागु'में देशभाषाके दर्शन होते हैं। अतः सिद्ध है कि वि० स० को दसवीं शताब्दीके प्रारम्भसे ही हिन्दी बनने लगी थी। उनकी अनेक भक्तिपरक रचनाएँ प्राप्त हुई हैं। ये उस युगमें लिखी गयीं जिसे प० शुक्लने वीरगाथाकाल नाम दिया है (वि० स० १०५०-१३७५)। इस युगमें बौद्ध सिद्धोंने भी पर्याप्त लिखा। इसी आधारपर महापण्डित राहुल सांकृत्यायनने इस कालको 'सिद्धकाल' कहा और डॉ० हजारीप्रसाद द्विवेदी उसे 'आदिकाल' कहते हैं, क्योंकि इस नाममें 'वीर' 'भक्ति' और 'सिद्ध' सभी कुछ खप जाता है। किन्तु एक प्रश्न फिर भी बना रहा कि इस कालकी मुख्य प्रवृत्ति क्या थी? वह कुछ भी हो, इतना सिद्ध है कि हिन्दीमें जैनभक्तिकी रचनाओंका प्रारम्भ हो गया था, किन्तु था वह प्रारम्भ ही। उसका विकास १४वीं शताब्दीमें देखा जाने लगा। १५वीं शती तो जैनभक्तिके पूर्ण यौवनका काल था। मेरो दृष्टिमें वह १९वीं शती तक निरन्तर अबाधित गतिसे चलता रहा। प्रस्तुत ग्रन्थमें इन्हीं ४०० वर्षोंके जैन भक्त कवियों और उनके काव्यका विवेचन है।

हिन्दीके जैन भक्ति-काव्यमें भट्टारको, सूरियों और सन्तोंका विशेष योगदान है। पण्डितों और साधारण गृहस्थोंने भी लिखा। उनका काव्य भक्ति-रसका ही प्रतीक है। कुछने अपना परिचय दिया और कुछने नहीं। खोज की, ढूँढा, कुछ मिला और कुछ नहीं। जो कुछ प्राप्त हुआ, उस आधारपर जितना प्रामाणिक अर्थ दे सका, दिया। यदि उसमें कुछ कमी रह गयी है या वह नितान्त प्रामाणिक नहीं बन सका है, तो आगे अनुमन्यत्सु उसे पूरा करेंगे, इसी आश्वासनके साथ यह ग्रन्थ पाठकोंके समक्ष उपस्थित कर रहा हूँ। इतना अवश्य कहना होगा कि जैन-काव्यमें एक ही नामके अनेक कवि होते रहे, आज उनपर लिखते समय एक जालमें उलझ जाना होता है। ज्ञानभूषण नामके चार भट्टारक हुए। उनमें 'आदीश्वरफागु'के रचयिताकी खोज एक मुश्किल काम था। इसी भाँति चार रूपचन्द्र और चार

भगवतीदासोका सहोष्णही लेखा-जोखा मिला पाना आसान नहीं है। आनन्दधनो-की भी कमी नहीं थी। उनमें जैनमरमी आनन्दधन पहचानमें आ गये हैं, ऐसा विश्वास-सा होता है। उपाध्याय जयसागरपर लिखते समय, पहले पैराग्राफमें तीन जयसागरोका उल्लेख किया, किन्तु लिखा केवल उपाध्यायजीपर ही, अवशिष्ट दोको बचाकर निकल गया, या भाग गया। भागना पडा, क्योंकि उस समय दूसरे-तीसरे जयसागरके साथ मेरा प्रामाणिक सम्बन्ध स्थापित नहीं हो सका था। दूसरे जयसागर काष्ठासघके नन्दीतटगच्छमें हुए थे। उनकी गुरु-परम्परा इस प्रकार थी — सोमकीर्ति, विजयसेन, यश कीर्ति, उदयसेन, त्रिभुवन-कीर्ति, और रत्नभूषण। रत्नभूषण ही जयसागरके गुरु थे। उनका समय वि० सं० १६७४ माना जाता है। उन्होंने सस्कृतमें 'पार्वपचकल्याणक' और हिन्दीमें 'ज्येष्ठ जिनवरपूजा', 'विमलपुराण', 'रत्नभूषण स्तुति' तथा 'तीर्थनयमाला' की रचना की। इसी 'विमलपुराण'से सिद्ध है कि आचार्य सोमकीर्तिने गुजरातके सुल्तान फीरोजशाहके समक्ष आकाशगमनका चमत्कार दिखाया था। तीसरे जयसागरको ब्रह्म जयसागर कहते हैं। वे अठारहवीं शताब्दीके प्रथम पादमें हुए हैं। उनका सम्बन्ध मूलसंघ, सरस्वतीगच्छ, बलात्कारगणकी सूरतशाखासे था। उनके गुरु मेरुचन्दका समय वि० सं० १७२२-१७३२ सिद्ध है। ब्रह्म जयसागर हिन्दीके सामर्थ्यवान् कवि थे। उन्होंने 'सीताहरण', 'अनिरुद्धहरण' और 'सगर-चरित्र' की रचना की। तीनों ही प्रबन्धकाव्य हैं। उनका कथानक आकर्षक है, सम्बन्धनिर्वाह पूर्ण हुआ है। इसी प्रकार एक ही नामके दो-दो तो कई कवि हुए। यथास्थान उनका विश्लेषण है।

इस ग्रन्थमें उन रचनाओंको छोड़नेका प्रयास किया गया है, जिनपर गठित विवादके मध्यसे मैं किसी ठीक परिणामपर नहीं पहुँच पाया हूँ। ऐसा ही एक काव्य 'अध्यात्म सवेया' है। यह दि० जैन मन्दिर ठोलियान, जयपुरके गुटका न० १२७में सकलित है। इसमें १०१ पद्य हैं। डॉ० कस्तूरचन्द कासलीवाल इस कृतिको पाण्डे रूपचन्दकी रचना मानते हैं। उनका आधार है अन्तमें लिखा हुआ, 'इति श्री अध्यात्म रूपचन्दकृत कवित्त समाप्त।' किन्तु रूपचन्द नामके चार कवि हुए, जिनमें दोका सम्बन्ध 'अध्यात्म'से था ही। वे दोनों समकालीन थे। एक थे पाण्डे रूपचन्द। उनकी शिक्षा-दीक्षा बनारसमें हुई थी। उच्च-कोटिके विद्वान् थे। कवि बनारसीदासके अध्यात्म-सम्बन्धी भ्रमका निवारण-उन्होंने किया था। वे हिन्दीके ख्यातिप्राप्त कवि थे। किन्तु उनकी रचनाओं और 'अध्यात्म सवेया'की शैलीमें नितान्त पार्थक्य है। इसके अतिरिक्त पाण्डे

रूपचन्दने कही भी अपना नाम केवल 'चन्द'के रूपमे नहीं दिया है। प्रत्येक स्थानपर 'रूपचन्द' ही लिखा है। 'अध्यात्म सवैया'मे कविका नाम 'चन्द' दिया है। अतः पाण्डे रूपचन्दकी कृति तो नहीं हो सकती। अन्तमे लिखे 'रूपचन्द लिखित कवित्त समाप्त' किसी लिपिकर्त्ताका कार्य भी हो सकता है। उसने 'चन्द'के आधारपर रूपचन्दका अनुमान लगा लिया होगा। दूसरे थे पं० रूपचन्द। वे बनारसीदासके अभिन्न मित्र थे। उनके साथ अध्यात्म चर्चामे तत्कीन रहते थे। उनकी रचनाएँ उपलब्ध हुई हैं। इन्होंने भी कही 'चन्द'का प्रयोग नहीं किया है। 'अध्यात्म सवैया'के एक पद्यमे आभासित होता है कि उसके रचयिता लालचन्द थे। उस पद्य की अन्तिम पंक्ति है "आलस्यो अतीत महालालचन्द लेखिये।" लालचन्दके कुछ पद दिगम्बर जैन मन्दिर, बडौतके पदसंग्रहमे संकलित हैं। वे विक्रमकी अठारहवीं शताब्दीके कवि थे। किन्तु साथ ही तेरहवें और चौदहवें सवैयाकी अन्तिम पंक्तियोमे 'तेज कहे' लिखा हुआ है। इनसे सिद्ध है कि किन्हीं तेज नामके कविने इसका निर्माण किया था। मध्यकालीन हिन्दी काव्यमे 'तेज' नामके कोई कवि नहीं हुए। हो सकता है कि यह कविका उपनाम हो। किन्तु यह केवल अनुमान ही है। यदि 'तेज' उपनाम था तो दो के अतिरिक्त अन्य पद्योमे उसका प्रयोग क्यों नहीं हुआ। त्रिभुवनचन्द नामके कवि हुए हैं, जिन्होंने प्रायः अपने नामके अन्तमें 'चन्द' का प्रयोग किया है। किन्तु इसी आधारपर इसे त्रिभुवनचन्दकी कृति मान लेना युक्ति-सगत नहीं है। यह भी स्पष्ट है कि त्रिभुवनचन्द अध्यात्मवादी नहीं थे। इस भाँति 'अध्यात्म सवैया'के रचयिताको लेकर एक उलझन है। मेरा मत है कि जबतक इस कृति-की तीन-चार प्रतियाँ विभिन्न भण्डारोमे उपलब्ध नहीं हो जाती, विचारक किसी सही निर्णयपर नहीं पहुँच सकते।

मध्यकालीन जैनभक्त कवि 'निर्गुनि संतो' की भाँति कोरे नहीं थे। उन्होंने विधिवत् शिक्षा-दीक्षा ग्रहण की थी। इसी कारण प्रारम्भसे अन्त तक उनमे एक ऐसी शालीनताके दर्शन होते हैं, जिसके परिप्रेक्ष्यमे उनकी मस्ती भी सुशोभन प्रतीत होती है। उनमे वह अकखडता और कड़वाहट नहीं है, जो कबीर-मे थी। पोथी पढ़नेवाला पण्डित भले ही न हो पाता हो, किन्तु उसमे ग्राम्यदोष-का नितान्त परिहार हो जाता है, यह सच है।

जैन कवियोकी शिक्षाके भिन्न-भिन्न साधन थे। श्वेताम्बर आचार्य, होनहार बालकोको बचपनमे ही दीक्षा देकर अपने साधुसंघमे शामिल कर लेते थे। वहाँपर ही उनकी प्रारम्भसे लेकर उच्चकोटि तककी शिक्षा होती थी।

मैशनन्दन उपाध्याय, सोमसुन्दरसूरि तथा यशोव्रिजय आदि हिन्दीके सामर्थ्यवान् कवियोंको आठ वर्षकी उम्रमें ही दीक्षित कर लिया गया था। वे एक ओर प्रकाण्ड पण्डित बने और दूसरी ओर कवि। जिन मधोमें उनका लालन-पालन, शिक्षा-दीक्षा हुई, उनका वातावरण ऐसा ही था। वहाँ दार्शनिकता और अनुभूति, शुष्कता और उदारता, प्रखरता और कोमलता साथ-साथ पला करती थी। भट्टारक-सम्प्रदाय भी शिक्षाके जीवन्त केन्द्र थे। उनके शिष्य दर्शन, मिट्टान्त और साहित्यके अतिरिक्त मन्त्र, वैद्यक और ज्योतिषमें भी पारगट विद्वान् होते थे। उनमें अनेक ख्यातिप्राप्त बने। उनका कविता-प्रेम भी प्रसिद्ध है। भट्टारक सकलकीर्तिने संस्कृत-प्राकृतकी अगाध विद्वत्ता प्राप्त की थी। उन्होंने केवल संस्कृतमें सत्रह ग्रन्थ लिखे। वे हिन्दीके भी सामर्थ्यवान् कवि थे। उनकी अनेक मुक्तक कृतियोंका उल्लेख इस ग्रन्थमें हुआ है। भट्टारक रतनकीर्ति, ज्ञानभूषण और शुभचन्द्र भी ऐसे ही विद्वान् कवि थे। उन्हें पाण्डित्यका भावोन्मेष करना आता था। उनकी विद्वत्तारूपी नौका भावरूपी लहरोके मध्यसे सदैव बहती रही। ब्रह्म जिनदासने अनेक प्रबन्ध काव्योका निर्माण किया। वे भट्टारक सकलकीर्तिके छोटे भाई थे। उन्होंने अपनी रचनाओंमें सकलकीर्तिको गुरु सजासे भी अभिहित किया है। कुमुदचन्द्रकी उत्तम कवियोंमें गणना थी। उन्होंने महाकाव्य लिखे और मुक्तक छन्द भी। वे भट्टारक रतनकीर्तिके शिष्य थे। भट्टारको और उनके शिष्योंकी मध्यकालीन हिन्दी काव्यको महत्त्वपूर्ण देन है। उसे विस्मृत नहीं किया जा सकता। भट्टारक वैभव-सम्पन्न होते थे।। अतः वे अपने शिष्योंके विद्यार्जनके लिए बड़े-बड़े ग्रन्थागारोंकी स्थापना करते थे। उनके यहाँ हस्तलिखित ग्रन्थोंकी प्रतिलिपियाँ होती ही रहती थी। केवल जैनधर्मके ही नहीं, सभी धर्मों और विषयोंके ग्रन्थ उनके भण्डारमें सकलित होते थे। गौरवपूर्ण शिक्षाके लिए वृहद् पुस्तकालयोंका होना अनिवार्य है। इस तथ्यको आजके शिक्षाविशारद भी स्वीकार करते हैं। वे कवि, जो न साधु थे और न भट्टारक, 'शास्त्रप्रवचन' या 'सैली' के द्वारा व्युत्पन्न बने थे। शास्त्र-प्रवचनकी परम्परा आज भी है। प्रत्येक मन्दिरके साथ एक सरस्वतीभवन मंलग्न होता है और मध्याह्न या रात्रिमें शास्त्र-प्रवचन हुआ करता है। अनेक श्रोता, जिहें अक्षरज्ञान भी नहीं है, सुन-सुनकर ही जैन दर्शनके सूक्ष्म ज्ञाता बन जाते हैं। प्रवचनमें किसी-न-किसी पुराणका पाठन भी आवश्यक होता है। इन पुराणोंके कथानकोसे अनेक कवि-हृदय आन्दोलित हुए और वे प्रबन्ध तथा मुक्तक कौश्योंके निर्माणमें समर्थ हो सके। सधाऊ (वि० सं० १४११) ऐसे ही एक कवि थे। उन्होंने 'प्रद्युम्नचरित' में लिखा है कि एक एरछ नगरमें

शास्त्र-प्रवचनके समय मैंने यह चरित सुना और 'प्रद्युम्नचरित' की रचना कर सका।

'सैली' गोष्ठी को कहते थे। आगरेमें ऐसी ही एक गोष्ठी थी, जिसमें निरन्तर आध्यात्मिक चर्चा हुआ करती थी। बनारसीदास उसके सदस्य थे। वहाँ बैठनेके कारण ही वे पण्डित बने और कवि भी। बनारसीदास तुलसीदासके समकालीन थे। दोनोंके मिलनकी बात इस ग्रन्थमें कही गयी है। आगे चलकर यह सैली 'वाणारसिया सम्प्रदाय' के नामसे प्रसिद्ध हुई। उससे प्रेरणा पाकर ही कुअँरपाल, जगजीवन, हेमराज, भूधररास आदि उत्तम कवि बन सके। इसी समय दिल्लीमें पण्डित सुखानन्दकी सैली मान्य थी। हिन्दीके प्रमुख कवि दयानाराय उसीसे प्रभावित होकर इतने महत्त्वपूर्ण भक्ति-काव्यकी रचना कर सके। उनकी पूजाएँ और आरतियाँ आज भी जैन मन्दिरोंमें पढ़ी जाती हैं। हिन्दीके जैन कवियोंको उर्दू-फारसीका भी अच्छा ज्ञान था। कवि बनारसीदासने जौनपुरके नवाबके बेटे किलिचको संस्कृत उर्दू-फारसीके माध्यमसे पढ़ाया था। भगवतीदास भैयाकी अनेक रचनाओंमें उर्दू-फारसीके शब्द हैं। कवि त्रिनोदीलालकी 'नेमतीकी रेखता' भी उर्दूकी ही कृति है। उस समय स्थान-स्थानपर मकतब बिछे हुए थे। जैन कवियोंकी प्रारम्भिक शिक्षा उन्हींमें हुई। हिन्दी भाषाका जो रूप गान्धीजी चाहते थे, इन जैन कवियोंकी रचनाओंमें उपलब्ध होता है। साधु-सम्प्रदायोंमें पले कवियोंकी भाषा संस्कृत-निष्ठ थी।

जैन कवि दरबारी नहीं थे, किन्तु उन्होंने मुगलबादशाहोंकी भूरि-भूरि प्रशंसा की है, यहाँतक कि औरंगजेबका भी गौरवके साथ उल्लेख किया है। रामचन्द्र और जगतराम हिन्दीके प्रसिद्ध कवि थे। उसकी मुक्तक कृतियाँ उत्तम काव्यकी निदर्शन हैं। उन्होंने औरंगजेबकी न्यायप्रियता, ईमानदारी, चरित्र-निष्ठता आदिकी बात लिखी है। शायद इतिहासकारोंको औरंगजेबके सही आकलनमें इन उल्लेखोंसे कुछ सहायता मिल सके। कवि सुन्दरदास शाहजहाँके दरबारमें नहीं रहते थे, किन्तु अपने सद्गुणोंकी प्रसिद्धिके कारण उनके कृपापात्र थे। कवि रगबिजईको तो शाहजहाँने निमन्त्रण देकर बुलाया था। उन्होंने शाहजहाँकी उदारताकी प्रशंसा की है। आगरेके हीरानन्द मुकाम सलीमके गहरे मित्र थे। प्रायः सलीम उनके घर जाता था। बादशाह होनेके बाद भी उसने हीरानन्दको सम्मानकी दृष्टिसे देखा। हीरानन्द एक अध्यात्मवादी कवि थे। कवि नन्दलालने भी जहाँगीरके उच्च व्यक्तित्वका वर्णन किया है। ब्रह्मगुलाले एक मँजे हुए कवि थे। वे आगराके समीप ही रहते थे। उनका जहाँगीरसे सम्बन्ध नहीं था, फिर भी उन्होंने प्रशंसा की है।

बनारसीदासने अकबर, जहाँगीर और शाहजहाँका शासनकाल देखा था। उनका 'नाटक समयसार' शाहजहाँके राज्यमें निर्विघ्न समाप्त हुआ था। उस समय धार्मिक उत्पीड़न नहीं था। मुसलमान बादशाह और नवाबोंकी सहायतासे अनेक जैनयात्रा सध निकल सके और जैन मूर्तियों तथा मन्दिरोंकी प्रतिष्ठा हो सकी। सेठ घन्नाराय और हीरानन्दकी देख-रेखमें सैकड़ों जैनमन्दिर बने; ऐसा शिलालेखोंसे स्पष्ट है। अकबरकी धार्मिक उदारता तो जगप्रसिद्ध थी। उन्होंने जैन साधुओंका सम्मान ही नहीं किया, अपितु उनके उपदेशोंपर अमल भी किया। जैन पर्वों और अष्टमी-चतुर्दशीको पशु-वध सदा-सदाके लिए बन्द कर दिया गया। कई विदेशी विद्वानोंने अकबरको जैन कहा है। उनकी मृत्युका समाचार जब कवि बनारसीदासने सुना, तो तवाँडा आ गया, अपनेकौन सँभाल न सके और नीचे गिर पड़े। उन्होंने 'अर्धकण्ठनक'में लिखा है,

“अकस्मात् बनारसी, सुनि अकबर कौ काल ।
सीढ़ी पर बैठ्यौ हुतौ, भयौ मरमँ चित्तै चाल ॥
आइ तवाला गिरि पर्यौ, सबैयौ न आपा राखि ।
फूटि माल लोहू चलयौ, कह्यौ, 'देव' सुख भाखि ॥
लगी चोट पाखान की, भयौ गुहांगन लाल ।
'हाइ' 'हाइ' सब करि उठे, मात तांत बेहाल ॥”

हिन्दीके अन्य जैन महाकवि ब्रह्मरायमल्ल, पाण्डे जिनदास, परिमल्ल और गणि महानन्द आदिने भी अकबरका गौरवपूर्ण स्मरण किया है। न वे अकबरके दरबारमें रहते थे और न उनका कोई निजी स्वार्थ ही सिद्ध होना था। वे सच्चे कवि थे। उनके कविहृदयने सम्राट् अकबरके विशाल हृदयको पहचाना था। दिलोकी यह आपसी पहचान ही उनके काव्योंमें उभर-उभर उठी है।

वि० सं० १८००-१९०० में भी अनेक भक्तिपरक रचनाओंका निर्माण हुआ। उनके रचयिता शक्तिशाली कवि थे। किन्तु रीतिकालका उनपर प्रभाव था। उनकी भाषामें भी अलंकारोंकी भरमार थी। लाला हरियशका जन्म वि० सं० १८६० में, लाहौरके समीप कुसुमपुर (कसूर) में हुआ था। उनकी जाति ओसवाल और गोत्र गान्धी था। बचपन विपत्तियोंमें बीता। फिर भी व्युत्पन्न होनेके कारण संस्कृत और प्राकृतके अच्छे ज्ञाता बन सके। उनकी भाषापर संस्कृत प्राकृतका प्रभाव है। उन्होंने 'साधुगुणमाला', 'देवाधिदेव रचना' और 'देवरचना' का निर्माण किया था। तीनों बहुत पहले प्रकाशित हुई थीं। 'साधुगुणमाला' का एक पद्य देखिए, जो अलंकारसे बोझिल है,

जिन केनक के दल के मट्टिके, अलि के चित्त के मट्टिके बहिके ।
मधु के रस के, बन के, सरके, पिक केम चुके विनके लवके ।
घन के घट के स्वर के सुनके, किम केकि चुके नृतके लटके ।
खग के रम के किम के तुटि के, कवि केम चुके रस के कथके ॥

इसी युगमें एक कवि पारसदास हुए । जयपुरके रहनेवाले थे । वहाँके बड़े मन्दिरकी तेरापन्थी सैलीसे उन्हें प्रेरणा मिली और वे एक अच्छे कवि बन सके । उनका 'पारस विलास' एक प्रसिद्ध कृति है । उसमें 'अष्टोत्तरशतक', 'ब्रह्मछत्तीसी', 'सरस्वती अष्टक', 'उपदेश पच्चीसी', 'बाराखंडी', 'चेतनसीष' आदि भक्तिपरक कृतियाँ हैं । कविकी हृदयगत तल्लीनता उनसे स्पष्ट हो जाती है । पाठक भाव-विभोर हुए बिना नहीं रहता । 'पारस विलास' की हस्तलिखित प्रति दि० जैन मन्दिर बड़ौतमें मौजूद है । कवि देवीदास भी हिन्दीके भक्त कवि थे । उनका जन्म ओरछा स्टेटके दुर्गाडा ग्राममें हुआ था । इनकी जाति गोलालारे और वंश खरोआ था । इनकी प्रसिद्ध कृति है 'परमानन्द विलास' । उसमें भक्ति और अध्यात्मका समन्वय है । यह काव्य पं० परमानन्द शास्त्रीको उपलब्ध हुआ था । रचना सरस है । इसी शताब्दीमें कवि टेकचन्द हुए । उनका जन्म मेवाड़के शाहपुरामें हुआ था । उनके पिता रामकृष्ण जयपुर छोड़कर शाहपुरामें रहने लगे थे । टेकचन्द कुछ समय तक इन्दौरमें रहे और वहाँकी धार्मिक मण्डलीमें उन्हें ग्रन्थनिर्माणकी प्रेरणा मिली । उन्होंने 'पुण्यास्रवकथाकोश', 'बुद्धिप्रकाश', 'श्रेणिकचरित्र', 'पंचपरमेष्ठि' आदि पूजाओ और पद-संग्रहोंका निर्माण किया । ये सब कवि भक्त होते हुए भी तत्कालीन साहित्यिक प्रवृत्तियोंसे प्रभावित थे । भले ही उन्होंने नायिकाओका नखसे शिख तक वर्णन न किया हो, किन्तु उनकी भाषा नीचेसे ऊपर तक अलंकारोंसे सुशोभित थी । वे भाषाकी स्वाभाविकतासे हटते जा रहे थे ।

इस ग्रन्थके तीसरे अध्यायमें जैन भक्त कवियोंके भावपक्षपर लिखा गया है । पाँच भावोंको आधार बनाया है । वे इस प्रकार हैं सख्य, वात्सल्य, प्रेम, विनय और शान्त । इनमें उत्तरोत्तर क्रमसे विशुद्धता आती गयी है । सर्वोत्कृष्ट है शान्त भाव । उसे अन्तमें रखा है । इन सबके परिप्रेक्ष्यमें जितने अन्य सूक्ष्म भाव हो सकते हैं, उनके विश्लेषणका प्रयास किया है ।

चौथा अध्याय कला-पक्षसे सम्बन्धित है । उसे भाषा, छन्द, अलंकार और प्रकृतिचित्रण-जैसे चार उपशीर्षकोंमें बाँट दिया है । जैन कवियोंकी भाषा सरल और प्रवाहपूर्ण थी । उन्होंने अनेक नये छन्द, नयी राग-रागिनियोंमें प्रयुक्त किये ।

इस दिशामे उनकी मौलिकता अनुकरणीय थी। अलंकारोके प्रयोगमे वे मर्यादाशील बने रहे। भक्ति-काव्यका कोई अंश अलंकारोके कारण अपनी स्वाभाविकता न खो सका। अनेक जैन कवि प्रकृतिके प्रागणमे पले और वह ही उनका साधना-क्षेत्र बना। अतः वे 'प्रकृति-चित्रण' भी स्वाभाविक ढंगसे कर सके।

पाँचुवाँ अध्याय तुलनात्मक है। उसमे निर्गुनि सन्तो और वैष्णव कवियोंकी जैन कवियोंसे तुलना की गयी है। मैने निरन्तर निष्पक्ष रहनेका प्रयत्न किया है।

इस 'प्रबन्ध'का निर्देशन मान्य डॉ० छैलबिहारीलाल गुप्त राकेश, एम० ए०, डी० फिल०, डी० लिट्० ने किया था। मैं उनका हृदयसे आभारी हूँ। महापण्डित राहुल साकृत्यायन और डॉ० वासुदेवशरण अग्रवाल इस शोध ग्रन्थके परीक्षक थे। उन्होंने एक मतसे इसे पी-एच० डी० के योग्य स्वीकार किया। मेरे लिए उनका आशीर्वाद ही था। शायद उनके प्रति मेरा यही आभार प्रदर्शन होगा कि मैं शोध-मार्गपर निरन्तर चलता रहूँ।

भारतीय-ज्ञानपीठके अधिकारियोंका भी आभारी हूँ कि उन्होंने इस ग्रन्थको सहर्ष प्रकाशित कर दिया।

दि० जैन कॉलेज, }
बड़ौत (मेरठ) }
२२ जनवरी, १९६४ }

-(डॉ०) प्रेमसागर जैन

विभाग : एक

१. जैन भक्ति : प्रवृत्तियाँ

१-३१

‘निष्कल’ और ‘सकल’-१, दिव्य अनुराग-२, रहस्यवाद-४, सतगुरु-६, ब्रह्माकी प्रेरणा-७, पञ्चकल्याणक स्तुतियाँ-९, दास्यभाव-१०, आराध्य-की महत्ता-११, कीर्त्तन-१४, स्मरण-१६, दर्शनकी महिमा-१७, भक्तिसे अगोकी सार्थकता-२०, भक्तिके लिए मनकी चेतावनी-२२, बावनी और शतक आदिमें जैन भक्ति-२४, रुकोमें भक्ति-२६, जैन भक्तिके विशाल स्तम्भ प्रबन्ध काव्य-२८, जैन भक्तिकी शान्ति-परकता-२९।

२. जैन भक्त कवि : जीवन और साहित्य

३२-३६४

१. राजशेखरसूरि-३२, २ सधारु-३४, ३ विनयप्रभ उपाध्याय-३७, ४ मेरुनन्दन उपाध्याय-४२, ५ विद्वणू-४७, ६ सोमसुन्दर सूरि-५०, ७ उपाध्याय जयसागर-५२, ८ हीरानन्द सूरि-५४, ९ भट्टारक सकलकीर्त्ति-५६, १०. श्री पद्मतिलक-५८, ११ ब्रह्म जिनदास-५९, १२ मुनि चरित्रसेन-६४, १३ लावण्यसमय-६५, १४ संवेगसुन्दर उपाध्याय-६८, १५ ईश्वरसूरि-६९, १६ चतरुमल-७१, १७ भट्टारक ज्ञानभूषण-७३, १८ भट्टारक शुभचन्द्र-७७, १९ विनयचन्द्र मुनि-८०, २० कवि ठकुरसी-८३, २१ विनयसमुद्र-८८, २२ कवि हरिचन्द्र-९०, २३ देवकलश-९२, २४. मुनि जयलाल-९३, २५. भट्टारक जयकीर्त्ति-९४, २६. श्री क्षान्तिरंगगणि-९५, २७ श्री गुणसागर-९६, २८ बूचराज-९७, २९. छोहल-१०१, ३० भट्टारक रत्नकीर्त्ति-१०७, ३१ ब्रह्म रायमल्ल-११०, ३२ कुशललाल-११५, ३३. साधुकीर्त्ति-१२१, ३४ हीरकलश-१२२, ३५. पाण्डे जिनदास-१२५, ३६ त्रिभुवनचन्द्र-१२८, ३७ कुमुदचन्द्र-१३०, ३८. कवि परिमल्ल-१३५, ३९ वादिचन्द्र-१३७, ४० गणि महानन्द-१४०, ४१ मेघराज-१४२, ४२ सहजकीर्त्ति-१४४, ४३ ब्रह्मगुलाल-१४६, ४४ उदयराज जती-१५०, ४५. हीरानन्द मुकीम-१५४, ४६ हेमविजय-१५६,

४७. नन्दलाल-१५८, ४८ कवि सुन्दरदास-१६१, ४९ प० भगवती, दास-१६४, ५० पाण्डे रूपचन्द-१६८, ५१ हर्षकीर्ति-१७४, ५२ कनककीर्ति-१७६, ५३ कवि बनारसीदास-१७८, ५४ मनराम-१९३, ५५. कुँवरपाल-१९७, ५६ यशोविजयजी उपाध्याय-१९९, ५७. महात्मा आनन्दयन-२०४, ५८ जगजोवन-२११, ५९ पाण्डे हेमराज-२१४, ६० पं० मनोहरदास-२१९, ६१ लालचन्द लब्धोदा-२१४, ६२. पं० हीरानन्द-२२८, ६३ रायचन्द-२३०, ६४ जिनहर्ष-२३३, ६५ अचलकीर्ति-२३९, ६६ रामचन्द्र-२४२, ६७. जोधराज गोधीका-२४७, ६८ जगताराम-२५१, ६९ विश्वभूषण-२५८, ७०. जिनराम-सूरि-२६४, ७१. भैया भगवतोदास-२६८, ७२ शिरोमणिदाम-२७६, ७३ दानतराय-२७८, ७४ विद्यासागर-२८७, ७५ बुलानीदास-२९०, ७६. विनय विजय-२९३, ७७ देवाब्रह्मा-२९५, ७८ मुरन्तकीर्ति मुनीन्द्र-२९८, ७९ खेतल-३००, ८० भाऊ-३०३, ८१ लक्ष्मीवल्लभ-३०७, ८२. विनोदीलाल-३११, ८३ बिहारीदास-३२२, ८४ किशन-सिंह-३२७, ८५. खुशालचन्द काला-३३३, ८६. भूधरदास-३३५, ८७. निहालचन्द-३४९, ८८ प० दौलतरामजी-३५२, ८९. भवानीदास-३५६, ९० अजयराज पाटणी-३५७ ।

विभाग : दो

३. जैन भक्ति-काव्यका भाव-पक्ष

३६७-४१३

सख्यभाव-३६७, वात्सल्यभाव-३७१, प्रेमभाव-३८१, आध्यात्मिक विवाह-३८५, तीर्थकर नेमीश्वर और राजुलका प्रेम-३८७, वारहमासा-३८९, आध्यात्मिक होलियाँ-३९१, विनयभाव-३९७, दीनता-४०१, लघुता-४०२, शान्तभाव-४०९ ।

४. जैन भक्ति-काव्यका कला-पक्ष

४२०-४५७

भाषा-४२०, वि० सं० १६००-१८०० के जैन हिन्दी कवियोंकी भाषा-४२९, छन्द-विधान-४३५, अलंकारयोजना-४४५, प्रकृति-चित्रण-४५१ ।

५. तुलनात्मक विवेचन

४५८-४६७

निर्गुणोपासना और जैन-भक्ति-४५८, जैन आराधना और सगुण भक्ति-४८० ।

परिशिष्ट :

६. हिन्दीके आदिकालमें जैन भक्तिपरक कृतियाँ

४६६-५०५

विभाग : एक

जैन भक्ति : प्रवृत्तियाँ

‘निष्कल’ और ‘सकल’

आचार्य योगीन्द्रने ‘परमात्मप्रकाश’ में भगवान् ‘सिद्ध’ को ‘निष्कल’ कहा है। व्याख्यामें ब्रह्मदेवने लिखा है, “पञ्चविधशरीररहितः निष्कलः।”^१ सिद्ध शरीररहित होकर ‘सिद्धि’ में विराजते हैं। ज्ञानकी दृष्टिसे सिद्ध और शुद्ध आत्मामें अन्तर नहीं है, किन्तु ‘सिद्ध’ मोक्षमें और शुद्ध आत्मा देहमें रहती है। आचार्य कुन्दकुन्दने दोनोंको ही पूज्य कहा है। शरीररहित होनेसे वे निराकार होते हैं। शुद्ध आत्मा देहमें रहती अवश्य है, किन्तु स्वयं देहधारी नहीं है।

अर्हन्त ‘सकल’ ब्रह्म कहलाते हैं। अर्हन्त वह है, जिन्होंने चार घातिया कर्मोंका नाश करके परमात्मपद पा लिया है; किन्तु अघातिया कर्मोंके क्षय होने तक उन्हें इस संसारमें रुकना है। संसारमें रुकनेका अर्थ है शरीरका बना रहना। अर्हन्तका परम औदारिक शरीर होता है। वे सशरीरी कहलाते हैं। ‘निष्कल’ और ‘सकल’ में अशरीरी और ‘सशरीरी’ के अतिरिक्त और कोई भेद नहीं है। दोनोंकी ही आत्मा परमात्मतत्त्वकी दृष्टिसे समान है। ब्रह्मत्वकी दृष्टिसे ‘निर्गुण’ और ‘सगुण’ में भी समानता है, किन्तु ‘निष्कल’ और ‘सकल’ जितने एक-दूसरेके निकट हैं, ‘निर्गुण’ और ‘सगुण’ नहीं। निष्कल और सकल दोनों ही स्वप्रयाससे कर्मोंका क्षय कर निष्कल और सकल बन पाते हैं। प्रत्येक ‘निष्कल’ पहले ‘सकल’ बनता है। बिना शरीर धारण किये और बिना केवलज्ञान उपलब्ध किये कोई भी जीव ‘निष्कल’ नहीं बन सकता। केवलज्ञानने निष्कल और सकलको एक-दूसरेके समीपतम पहुँचा दिया है।

‘निर्गुण’ और ‘सगुण’ में बृहदन्तर होनेके कारण ही हिन्दीके भक्ति-काव्यमें दो पृथक् प्रवृत्तियाँ देखी जाती हैं। डॉ० पीताम्बरदत्त बड़वालने उन्हें ‘निर्गुण

१. योगीन्द्र, परमात्मप्रकाश, ब्रह्मदेवकी टीका सहित, १९२५, पृ० ३२।

२. ‘परम औदारिक शरीर’ का अर्थ है अन्तिम स्थूल शरीर, अर्थात् अर्हन्त इसे स्थूल शरीरके उपरान्त फिर कोई शरीर धारण नहीं करेंगे।

भक्तिधारा' और 'सगुण भक्तिधारा' के रूपमें विभाजित कर दिया है। कबीर आदि पहलीके और सूर आदि दूसरी धाराके कवि कहे जाते हैं। हिन्दीका जैन भक्ति-काव्य 'निष्कल' और 'सकल' के रूपमें नहीं बाँटा जा सकता। उसमें दोनोंका समन्वय हुआ है। हिन्दीके जैन भक्त कवियोंने यदि एक ओर सिद्ध अथवा निष्कलके गीत गाये तो दूसरी ओर अर्हन्त अथवा सकलके चरणोंमें भी श्रद्धा-पुष्प चढ़ाये। उन्होंने किसी एकका समर्थन करनेके लिए दूसरेका खण्डन नहीं किया। भट्टारक शुभचन्द्रने 'तत्त्वसारदूहा'में, "देह विभिण्णो णाणमयं रे मूरति रहित अमुत्त। ध्याउं अप्पा आपखो ध्यानानल पवित्त ॥" कहा, तो "देव एक जिनदेव रे आगम जिन सिद्धान्त। तत्त्व जीवादिक सद्वहण होइ सम्मत्त अभ्रान्त ॥" भी कहा। मुनि चरित्रसेनने अपनी 'सम्माधि' नामकी कृतिमें, "खणि-खणि झाइयह णमो अरिहन्ताणं, जिव मेगे पावहु णिच्चाणं।" के द्वारा अर्हन्तके ध्यानकी बात कही, तो "जइ अप्पा अप्पडि गुण लग्ना, ते संसार महादुह भग्ना ॥" से आत्माके गुणोंमें तल्लीन होना भी स्वीकार किया। आनन्दतिलकने 'महानन्दिदेउ' नामकी रचनामें "अप्पा संजसु सील गुण अप्पा इंसण णाणु। वउ तउ संजम देउ गुरु आणंदा ते पावहिं णिच्चाणु ॥" लिखा तो दूसरी ओर सद्गुरु, जो शरीरधारी हैं, की भी महिमा का, "गुरु जिनवरु गुरु सिद्ध सिउ, गुरु रयणत्तयसार। सो दरिसावइ अप्प पर आणंदा, भवजल पावइ पार ॥" के द्वारा बखान किया^१। हिन्दीके भक्ति-काव्यका ऐसा कोई जैन कवि नहीं, जिसमें ये दोनों प्रवृत्तियाँ एक साथ न पायी जाती हों।

दिव्य अनुराग

जैन आचार्योंने 'राग' को बन्धका कारण कहा है, किन्तु वीतरागीमें किया गया 'राग' परम्परया मोक्षकी ही देता है। वही 'राग' बन्धका हेतु है जो 'पर' में किया गया हो। वीतरागी परमात्मा 'पर' नहीं 'स्व' आत्मा ही है। आत्म-प्रेमका अर्थ है आत्म-सिद्धि, जिसे मोक्ष कहते हैं। आचार्य पूज्यपादने 'राग' को भक्ति कहा, किन्तु उस रागको जो अर्हन्त, आचार्य, बहुश्रुत और प्रवचनमें शुद्ध भावसे किया जाये।^२ वीतरागीके प्रति रागका यह भाव जैन भक्तिके रूपमें निरन्तर प्रतिष्ठित बना रहा। भक्त कवियोंने तो उसीको अपना आधार माना।

१. तत्त्वसार दूहा, मन्दिर ठोलियान, जयपुर, सम्माधि और महानन्दिदेउ, मन्दिर बधीचन्द्रजी जयपुरकी हस्तलिखित प्रतियोंके आधारपर ये उद्धरण दिये गये हैं।

२. आचार्य पूज्यपाद, सर्वार्थसिद्धि, ६।२४ का मीथ्य।

हिन्दीके जैन भक्ति-काव्यमे यह रागात्मक भाव जिन अनेक भागोंसे प्रस्फुटित हुआ, उनमे 'दाम्पत्यरति' प्रमुख है। 'दाम्पत्यरति' का अर्थ है पति-पत्नीका प्रेम-भाव। पति-पत्नीमें जैसा गहरा प्रेम सम्भव है, अन्यत्र नहीं। इसी कारण 'दाम्पत्यरति' को रागात्मक भक्तिमे शीर्ष स्थान दिया गया है। हिन्दीके जैन कवियोने चेतनको पति और सुमतिको पत्नी बनाया। पतिके विरहमे पत्नी बेचैन रहती है, वह सदैव पति-मिलनकी आकांक्षा करती है। पति-पत्नीके प्रेममे जो मर्यादा और शालीनता होती है, जैन कवियोने उसका पूर्ण निर्वाह 'दाम्पत्यरति' वाले रूपकोमे किया है। कवि बनारसीदासकी 'अध्यात्मपद पक्ति', भगवतीदास 'भैया' की 'शतअष्टोत्तरी', मुनि विनयचन्दकी 'चून्डी', दानतराय, भूधरदास, जगराम और देवाब्रह्मके पदोमे दाम्पत्यरतिके अनेक दृष्टान्त हैं और उनमे मर्यादाका पूर्ण पालन किया गया है। हिन्दीके कतिपय भक्ति-काव्योमे दाम्पत्यरति छिछले प्रेमकी द्योतक-भर बनके रह गयी है। उसमे भक्ति कम और स्थूल सम्भोगका भाव अधिक है। भक्तिकी ओटमे वासनाको उद्दीप्त करना किसी भी दशामे ठीक नहीं कहा जा सकता। पत्नीके द्वारा सेज सजायी जाना और उसपर सम्भोगके लिए पतिका आह्वान किया जाना, भक्ति तो नहीं ही है और चाहे कुछ हो। दाम्पत्यरतिके रूपको 'रूप' ही रहना चाहिए था, किन्तु जब उसमे रूपकत्व तो रहा नहीं, 'रति' ही प्रमुख हो गयी, तो फिर अशालीनताका उभरना भी स्वाभाविक ही था। जैन कवि और काव्य इससे बचे रहे।

'आध्यात्मिक विवाह' भी रूपक काव्य है। इनमे किसी साधुका विवाह दोक्षाकुमारी या संयमश्रीके साथ सम्पन्न होता है, अथवा आत्मारूपी नायकका गुणरूपी नायिकाके साथ। मेरुनन्दन उपाध्यायका 'जिनोदयसूरि विवाहलउ', उपाध्याय जयसागरका 'नेमिनाथ विवाहलो', कुमुदचन्दका 'ऋषभ विवाहला' और अजयराजपाटणीका 'शिवरमणीका विवाह' इस दिशाकी महत्त्वपूर्ण कडियाँ हैं। 'आध्यात्मिक विवाह' जैनोकी मौलिक कृतियाँ हैं। विगुनिए संतोने उनका निर्माण नहीं किया था। 'आध्यात्मिक फागुओ' की रचना भी जैन कवियोने अधिक की। जैन चेतन अपनी सुमति आदि अनेक पत्नियोंके साथ होली खेलता रहा है। कभी-कभी पुरुष और नारीके जत्थोके मध्य भी होलियाँ खेली गयी हैं। वैसे तो होलियाँ सहस्रो जैन पदोमे बिखरी हैं, किन्तु जैमी सरसता दानतराय, जगराम और रूपचन्दके काव्यमे हैं, दूसरी जगह नहीं। चेतनकी पत्नियोंको 'आध्यात्मिक चून्डी' पहननेका चाव था। कबीरकी बहुरिया ने भी 'चून्डी' पहनी है, किन्तु साधुकीर्तिकी 'चून्डी' मे संगीतात्मक लालित्य अधिक है।

नेमिनाथ और राजीमतीसे सम्बन्धित मुक्तक और खण्ड काव्योमे जिस प्रेमकी

अनुभूति सन्निहित है, वह भी स्थूल नहीं दिव्य ही था। वैरागी पतिके प्रति यदि पत्नीका सच्चा प्रेम है, तो वह भी वैराग्यसे युक्त ही होगा। राजीमतीका नेमीश्वरके साथ विवाह नहीं हो पाया था कि वे, भोज्यपदार्थ बननेके लिए बँधे पशुओंकी करुण पुकारसे प्रभावित होकर तप करने चले गये, फिर भी राजीमतीने जीवन पर्यन्त उन्हींको अपना पति माना। ऐसी पत्नीका प्रेम झूठा अथवा वासनामिश्रित होगा, यह कोई नहीं कह सकता। हिन्दीकी अनेक मुक्तक रचनाओंमें राजीमतीके सौन्दर्य और विरहकी भावपरक अनुभूतियाँ हैं, किन्तु वे अपभ्रंशकी प्रोषित-पतिकाओंसे यत्किंचित् भी प्रभावित नहीं हैं। राजीमती सुन्दर है, किन्तु उसे अपने सौन्दर्यका कभी आभास नहीं होता। राजीमती विरहप्रपीडित है, किन्तु उसे पतिके सुखका ही अधिक ध्यान है। विरहमें न तो उसकी शय्या नागिन बन सकी है और न उसने अपनी रातें ही पाटियाँ पकड़कर बितायी हैं। राजशेखरके 'नेमीश्वरफागु', हर्षकीर्ति, हेमविजय और विनोदोलालके 'नेमीश्वरगीतो' में राजीमतीका सौन्दर्य तथा जिनहर्ष, लक्ष्मीबल्लभ, विनोदोलाल और धर्मवर्धनके 'नेमिराजीमती बारहमासो' में राजीमतीका विरह उत्तम काव्यका निदर्शन है। कहीपर भी अश्लोका नहीं हैं। सब कुछ मर्यादासे बँधा है। हिन्दीके जैन काव्योंमें नेमीश्वर और राजीमतीको लेकर अनेक मंगलाचरणोंकी भी रचना हुई है, किन्तु उनमें कही भी "पादाग्रस्थितया मुहुः स्तनभरेणानीतया नम्रताम्" और "औत्सुक्येन कृतत्त्वरा सहस्रुवा व्यावर्त्तमाना द्विया" जैसी बात नहीं है। जब कि भगवान्‌के मंगलाचरण भी वासनाके केमरेसे खींचे जा रहे थे, नेमीश्वर और राजुलसे सम्बन्धित मांगलिक पद दिव्यानुभूतियोंके प्रतीक-भर ही रहे। उन्होंने अपनी पावनताका परित्याग कभी नहीं किया।

रहस्यवाद

जैन अपभ्रंशके 'परमात्मप्रकाश', 'सावयधम्मदोहा', 'दोहापाहुड' — रामसिंह 'वैराग्यसार' और 'दोहापाहुड' — महचन्द में आत्म-ब्रह्मसे प्रेम करने और उसमें तन्मय होनेकी बात कही गयी है। वहाँ आत्म-ब्रह्मकी भक्तिसे सम्बन्धित अनेक चित्र हैं, जिनपर तन्त्रात्मक प्रवृत्तिका भी हलका-सा रंग है। मध्यकालीन हिन्दीके जैन कवि अपभ्रंशके इस रहस्यवादसे प्रभावित हैं, किन्तु वे तन्त्रवादसे मुक्त हैं। उनकी अनुभूतियोंमें भावात्मकता अधिक है। आचार्य कुन्दकुन्दके 'भावपाहुड' में श्री भावात्मक अनुभूतिकी ही बात अधिक कही गयी है। भाव-

१. देखिए हर्षकी 'रत्नावली' के प्रारम्भिक मंगलाचरण।

मूलक अनुभूति ही रहस्यवादका प्राण है। विचारात्मक अनुभूति दर्शनके क्षेत्रमें प्रतिष्ठित है। अनुभूति दोनो है, किन्तु पहलीमें भाव उत्पन्न होते हैं और दूसरीमें विचार। डॉ० राधाकृष्णनने विचारात्मक अनुभूतिको अध्यात्मविद्या कहा है। अध्यात्मविद्या वह है, जिसमें मुख्यतः अनुभूतिगत तत्त्वका विचार किया जाये। रहस्यवाद भावात्मक अनुभूति है।^१

• अनुभूतिका दूसरा नाम अनुभव है। कवि बनारसीदासने अनुभवकी परिभाषा लिखी है, “आत्मिक रसका आस्वादन करनेसे जो आनन्द मिलता है, उसे ही अनुभव कहते हैं^२।” उसीको विशद करते हुए उन्होंने कहा, “इसी अनुभवको जगत्के ज्ञानी जन रसायन कहते हैं। इसका आनन्द कामधेनु और चित्रावेलिके समान है, इसका स्वाद पंचामृत भोजन-जैसा है। अनुभव मोक्षका साक्षात् मार्ग है^३।” पाण्डे रूपचन्दने ‘अध्यात्म सवैया’ में लिखा है कि आत्मब्रह्मकी अनुभूतिसे यह चेतन दिव्य प्रकाशसे युक्त हो जाता है। उसमें अनन्तज्ञान प्रकट होता है और यह अपने-आपमें ही लीन होकर परमानन्दका अनुभव करता है।^४

१. डॉ० राधाकृष्णन, Heart of Hindusthan, अनुवाद-भारतकी अन्तरात्मा, विश्वम्भरनाथ त्रिपाठी, १९५३, पृ० ६५।

२. वस्तु विचारत ध्यावतै, मन पावै विश्राम।

रस स्वादत सुख ऊपजै, अनुभौ याको नाम ॥१७॥

बनारसीदास, नाटकसमयसार, जैनग्रन्थरत्नाकर कार्यालय, बम्बई, वि० सं० १९८६, पृ० १७।

३. अनुभौके रसकों रसायन कहत जग,

अनुभौ अम्भ्यास यहू तीरथकी ठौर है।

अनुभौ की केलि यहै कामधेनु चित्रावेलि,

अनुभौ को स्वाद पच अमृतको कौर है।

देखिए वही, १९वें पद्य, पृ० १७-१८।

४. अनुभौ अम्भ्यासमें निवास सुख चेतन को,

अनुभौ सरूप सुध बोधको प्रकाश है,

अनुभौ अनूप उपरहत अनत ज्ञान,

अनुभौ अनीत त्याग ज्ञान सुखरास है।

अनुभौ अपार सार आप ही को आप जानै,

आप ही में व्याप्त दीसे जामे जड नास है।

अनुभौ अरूप है सरूप चिदानन्द चद,

अनुभौ अतीत आठ कर्म स्यौ अफास है ॥१॥

अध्यात्म सवैया, मन्दिर बधीचन्द्रजी, जयपुरकी हस्तलिखित प्रति।

मध्यकालीन हिन्दीके जैन काव्योंमें रहस्यवादी गीत और पद बिखरे हुए हैं। उनमें 'आराधना प्रतिबोधसार'—सकलकीर्ति, 'सम्माधि'—चरित्रसेन, 'तत्त्व-सारदूहा'—शुभचन्द्र, 'चेतनगीत'—जिनदास, 'अनित्यपचाशत'—त्रिभुवनचन्द्र, 'सुन्दरसतसई'—सुन्दरदास, 'खटोलनागीत'—पाण्डे रूपचन्द्र, 'अध्यात्मगीत'—बनारसीदास, 'मनराम विलास'—मनराम, 'बहुत्तरी'—आनन्दघन, 'हितोप-देशबावनी'—हेमराज, 'आगम विलास'—जगताराम, 'चेतनबत्तीसी'—लक्ष्मी-बल्लभ, 'अक्षरबावनी'—बिहारीदास, 'चेतन गीत'—किशनसिंह और 'चेतन सुमतिस्वप्नाय'—भवानीदास प्रसिद्ध रचनाएँ हैं। इनमें आत्म-ब्रह्मके प्रेमकी अभिव्यक्ति रूपकोके द्वारा की गयी है। रूपक सरस है, ऐसी सरसता संस्कृत-प्राकृतके जैन कवियोंमें नहीं पायी जाती।

सतगुरु

जैन काव्योंमें सतगुरुका महत्त्वपूर्ण स्थान है। वहाँ सतगुरु और ब्रह्ममें भेद नहीं स्वीकार किया गया है। उन्होंने अर्हन्त और सिद्धको भी 'सतगुरु' की सज्ञासे अभिहित किया है। कबीरका गुरु ब्रह्मसे पृथक् है। गुरुके द्वारा ही गोविन्द मिलता है, अतः कबीरने गुरुको ब्रह्मसे बड़ा कहा है। गुरुके प्रति कबीरका यह दृष्टिकोण स्वार्थजन्य अधिक लगता है, भक्तिपरक कम। दूसरी ओर जो भक्त ब्रह्मको भी 'गुरु' कहकर ही पुकारता है, उसकी गुरु-भक्तिमें सन्देह नहीं किया जा सकता। जैन कवि गुरु-भक्त थे। उन्होंने पंचपरमेष्ठीको 'पंचगुरु' कहा है। पंचपरमेष्ठीमें अर्हन्त-सिद्ध शामिल हैं, आचार्य-उपाध्याय तथा साधु भी। साधु यदि सम्य-क्त्वी है, तो गुरु-पदका अधिकारी है। गुरु वहीं है, जो सम्यक् पथका निर्देशन करे। सम्यक् पथका अर्थ है मोक्ष-मार्ग। उसे वही बता सकता है, जो उसपर चल चुका हो। सच्चा साधु उसपर चलता है और उसके अंश-अंशसे परिचित रहता है। हिन्दीके जैन कवियोंने 'गुरु' को मोक्ष-मार्गका प्रकाशक कहा है।

कबीर ने 'गुरु' की शक्तिकी बात तो बहुत की, किन्तु उसके प्रति शिष्यकी अनुरागात्मक श्रद्धाका तो जैसे वहाँ अभाव ही है। उधर जैन काव्योंकी गुरु-भक्तिमें अनुरागको पर्याप्त स्थान मिला। जैन शिष्यने गुरुके मिलन और विरह दोनोंके ही गीत गाये। गुरुके मिलनमें शिष्यको समूची प्रकृति लहलहाती हुई दिखाई दी और विरहमें उसने समूचे विश्वकी उदासीन देखा। रत्नकी 'जिनदत्त चौपई', उपाध्याय जयसागरकी 'जिनकुशलमूरिचौपई', कुशललाभका

जैन भक्ति : प्रवृत्तियाँ

‘श्रीपूज्यबाहणगीतम्’, साधुकीर्तिका ‘जिनचन्द्रसूरिगीतम्’ तथा जोधराजका ‘सुगुरुशतक’ अनुरागात्मक भक्तिके उत्तम दृष्टान्त है ।

हिन्दीके सभी कवियोंने स्वीकार किया है कि गुरुके सामर्थ्यवान् होने मात्रसे कुछ नहीं होता । शिष्यमे योग्यता, ग्रहण करनेकी उपादान शक्ति होनी ही चाहिए । उपादान शक्तिके अभावमे गुरु कितना ही समझाये शिष्य समझता नहीं । जैन कवियोंने अपने अनेक पदोंमें इस भावको सरसताके साथ प्रकट किया है; किन्तु गुरु अत्यधिक उदार होता है । शिष्यमे ग्रहण करनेकी शक्ति हो या न हो, वह गुरुके आशीर्वादका पात्र तो बनता ही है । बनारसीदासने ‘नाटक-समयसार’मे गुरुको मेघके समान कहा है । गुरुमे-से मेघकी ही भाँति ‘बानीरूपी’ अखंडित धार निकलती है और उससे सब जीवोका हित होता है ।

“ज्यों बरषे बरषा समै, मेघ अखंडित धार ।
त्यों सदगुरु बानी खिरै, जगत जीव हितकार ।”

ब्रह्मकी प्रेरणा

प्रत्येक भक्त अपने भगवान्से याचनाएँ करता है । जैन भक्तने भी की है । उसने कहीं पुत्र, कहीं धन और कहीं मोक्ष माँगा । उसका माँगना कभी व्यर्थ गया हो, ऐसा सुननेमे नहीं आया । वीतरागी प्रभुने अपने भक्तको सभी मनो-कामनाओंको पूरा किया, फिर वे भौतिक हो या आध्यात्मिक । किन्तु प्रश्न तो यह है कि जो भगवान् संसारसे मुक्त हो चुका, उसका संसारसे क्या सम्बन्ध ? जैन सिद्धान्त जिनेन्द्रमे कर्तृत्व नहीं मानता और बिना कर्तृत्वके वह भक्तकी इच्छाओंको पूरा भी नहीं कर सकता । फिर जैन भक्त किस सहारेसे टिकता है ? उसके टिकनेका अवलम्ब है जिनेन्द्रकी प्रेरणा । जिनेन्द्र कुछ नहीं देते, किन्तु उनके दर्शन और पूजा-उपासनासे भक्तमे पुण्यप्रकृतियोंका जन्म होता है । ये प्रकृतियाँ चक्रवर्त्तीकी विभूति देती हैं और तीर्थंकरका पद भी । अर्थात् उनमे क्षणिक और स्थायी दोनों ही प्रकारका आनन्द देनेकी सामर्थ्य है । साराश यह कि जिनेन्द्र

१. रत्नकी ‘जिनदत्त चौपई’, जैन मन्दिर पाटौदी, जयपुरके गुटका नं० २०० में मौजूद है । इसमें ५५३ पद्य हैं । जोधराजका सुगुरुशतक भी इसी मन्दिरके गुटका नं० २३६ में अंकित है । अवशिष्ट रचनाएँ प्रकाशित हो चुकी हैं ।

२. पुण्यप्रकृतियाँ अन्य मार्गोंसे भी जन्म ले सकती हैं, किन्तु भक्तिमार्ग आसान, सीधा और सरस है, जनसाधारणके मनको रचता है । शान प्रधान जैन धर्ममें उसका विधान बहुत बड़े आश्वासनकी बात है ।

कुछ नहीं देते, किन्तु उनकी प्रेरणा सब कुछ देती है। उससे भक्तमे ऐसी सामर्थ्यका जन्म होता है, जिससे वह स्वतः सब कुछ प्राप्त कर सकता है। इसे ही प्रेरणाजन्य कर्तृत्व कहते हैं। इसमें भक्त 'देव-दैव पुकारा' तक ही सीमित नहीं रहती, अपितु अभीष्ट प्राप्त करनेके लिए कर्मक्षेत्रमें उतरती है। भक्ति और कर्मका ऐसा समन्वय कहाँ देखनेको मिलता है। इसमें जैन भक्त न तो भक्तिके नितान्त परावलम्बनसे आलसो बन पाता है और न कर्मकी शुष्कतासे बेचैन होता है।

जिनेन्द्रका सौन्दर्य प्रेरणाका अक्षय पुंज है। उसे लेकर कवियोंकी आनन्दानुभूतियाँ भी उभरती रही हैं। 'स्वयम्भू स्तोत्र' में आचार्य समन्तभद्रने लिखा है, "न पूजार्थस्त्वयि वीतरागे न निन्दया नाथ विवान्तबैरे। तथापि ते पुण्यगुणस्मृतिर्न पुनाति चित्तं दुरिताब्जनेभ्यः ॥" मध्यकालीन हिन्दीके जैन काव्योमें ऐसी अनेकानेक उन्नतियाँ हैं। दयानारायणने जिनेन्द्रके प्रेरणाजन्य कर्तृत्वको एक उपालम्भके द्वारा प्रकट किया है।

“तुम प्रभु कहियत दीनदयाल ।

आपन जाय सुकति मैं बैठे, हम जु रहलत जगजाल ।

तुमरो नाम जपैं हम नीके, मन बच तीनों काल ॥

तुम तो हमको कछु देत नहिं, हमरो कौन हवाल ।

बुरे-भले हम भगत तिहारे, जानत हो हम चाल ॥

और कछु नहिं यह चाहत हैं, राग-दोष कौं टाल ।

हम सों चूक परी सो बकसो, तुम तो कृपा विशाल ॥

द्यानत एक बार प्रभु जग तैं, हमकों छेहु निकाल ।”

आधुनिक हिन्दीके कवियोंका मन भी आराध्यके प्रेरणाजन्य सौन्दर्यमें ही अधिक रमा है। 'प्रियप्रवास'की राधाने पवनको दूतों बनाकर कृष्णके पास भेजा। दूतोंने पूछा कि वहाँ तो सब काले ही काले होंगे, मैं कृष्णको कैसे पहचानूँगी ? राधाने कहा,

“बैठे होंगे जिस थल वहाँ मग्नता भूरि होगी ।

सारे प्राणी वदन लखते प्यारके साथ होंगे ॥

पाते होंगे परमनिधियाँ लूटते रत्न होंगे ।

“क्षोसी होंगी हृदयतलकी क्यारियाँ पुष्पिता-सी ॥

देते होंगे प्रथित गुण वे देख सद्दृष्टि द्वारा ।

लोहाको छू कलित करसे स्वर्ण होंगे बनाते ॥”

जैन भक्ति : प्रवृत्तियाँ

राधाने कृष्णके व्यक्तित्वमें एक ऐसा जादू माना है, जिससे समीपस्थोको परम निधियाँ और रत्न प्राप्त हो जाते हैं। कृष्ण कुछ देते नहीं, उनके 'दर्शन'में ऐसी शक्ति है, जिसकी प्रेरणा भक्तको सब कुछ पानेमें समर्थ बनाती है। जिसकी केवल सदृष्टिसे ही प्रथित गुण आ जाते हों, वह जादू ही है और क्या। इसे ही जैन आचार्य प्रेरणा कहते रहे हैं, और जैन-कवि उसीके प्रेरणा-दीप जलाते रहे हैं। रायचन्दकी सीताने राममें, हेमविजयकी राजकुलने नेमिकुमारमें, कुशल-लालकी अंजनाने पवनदेवमें प्रेरणाजन्य सौन्दर्यकी अनुभूतियाँ की हैं।

पंचकल्याणक स्तुतियाँ

तीर्थंकरोंके गर्भमें आने, जन्म लेने, तपके लिए जाने, केवलज्ञानके उत्पन्न होने और मोक्ष प्राप्त करनेके अवसरपर जो उत्सव मनाये जाते हैं, उन्हें 'कल्याणक' कहते हैं। वे कल्याण करते हैं, अतः उनकी यह संज्ञा सार्थक ही है। जैन काव्योमें उनका अनुभूतिपरक विवेचन है। प्रबन्ध काव्योमें अधिक है फिर चाहे वे संस्कृत-प्राकृतके हो अथवा अपभ्रंश और हिन्दीके। वहाँ तीर्थंकरके प्रत्येक कल्याणकसे सम्बन्धित एक-एक सर्ग है, किन्तु कवियोंका मन गर्भ और जन्म-कल्याणकोमें ही अधिक रमा है। भूधरदासके पार्श्व-पुराणमें इन दोका सरस वर्णन है। कविकी सबसे बड़ी सामर्थ्य है चित्राकन। हिन्दीके महाकवियोने रुचिकवासिनी देवियोंके द्वारा माँकी सेवा, सद्य जात बाल तीर्थंकरका पाण्डुक-शिलापर स्नान, इन्द्रका ताण्डव नृत्य और 'आनन्द' नाटक आदि दृश्योंको सफलतापूर्वक अंकित किया है। उनमें प्राकृतिक छटाका समन्वय होनेसे सौन्दर्य और भी बढ़ गया है।

प्रबन्ध काव्योमें यथाप्रसंग मुक्तक स्तुतियोंकी भी रचना की जाती है। उनमें तत्-तत् कल्याणकको लेकर तीर्थंकरके प्रति अपना भक्ति-भाव प्रकट करना ही कविका उद्देश्य होता है। अपेक्षाकृत हिन्दीके प्रबन्ध काव्योमें ऐसी स्तुतियोंकी अधिकता है। हिन्दीके कवियोने तो मुक्तक रूपसे भी पंचकल्याणक-स्तुतियोंका निर्माण किया है। संस्कृत-प्राकृतमें उनका नितान्त अभाव है। यह हिन्दी-कवियोंकी अपनी निजी विशेषता है। पाण्डे रूपचन्दकी 'पंचमंगल स्तुति' आज भी जैन-मन्दिरोंमें प्रतिदिन पढ़ी जाती है। जगरामके 'लघुपंचमंगल'की एक हस्त-लिखित प्रति मुझे बड़ौतके दिगम्बर जैन-मन्दिरके शास्त्रभण्डारमें मिली है। पाण्डे रूपचन्दने प्रसिद्ध 'पंचमंगलस्तुति'के अतिरिक्त एक 'लघुपंचमंगल'का भी

निर्माण किया था। वह भी बड़ौतके शास्त्रभण्डारमें उपलब्ध हुआ है। भवानी-दासके 'पंचमंगलकाव्य'की एक प्रति बनारसमें रामघाटपर स्थित प्राचीन जैन-मन्दिरमें मौजूद है। भट्टारक धर्मचन्दका 'पंचमंगल' जयपुरके पाटोदीके जैन-मन्दिरमें उपलब्ध है। इन काव्योंमें जैन कवियोंका हृदय जैसे उमड़ ही पड़ा है। जगरामके लघुमंगलका एक वह दृश्य देखिए, जिसमें छप्पन कुमारिकाएँ माँकी सेवा करती हैं,

“ईक सनमुष दरपन लीया, ईक ठाडी चँवर डुरावै जी ।
बसन आभूषन ईकसै, ईक मधुरी बैन बजावै जी ॥
पूँछत एक पहेली का, ईक उतर सुनि हरषावै जी ।
निसि दिन अति आनन्द स्थौ, इम नव मास बितावै जी ॥
महिमा त्रिसुवन नाथ की, कवि कहाँ लौं वरणावै जी ।
भक्ति परे ना बसि भयो, जगताराम जस गावै जी ॥

दास्यभाव

भक्तको भगवान्‌का दास होना ही चाहिए। वह दासता जो भक्तके हृदयमें जन्म लेती है, सात्त्विकी ही होती है। उसका भौतिक स्वार्थसे युक्त दासताके राजसिक पहलूसे सम्बन्ध नहीं होता है। जैन भक्त भगवान्‌का दास है। वह भगवान्‌की सेवामें अपना जीवन बिता देना चाहता है। हिन्दीके अनेक जैन कवियोंने भव-भवमें जिनेन्द्रकी सेवा करनी चाही है। उन्होंने न तो सासारिक सुख माँगे और न मोक्ष ही, माँगी तो सेवा। सेवाजन्य आनन्द ही उनके जीवनका चरम लक्ष्य बना रहा। उनकी यह आकांक्षा पवित्र थी—स्वार्थरहित।

जैन भक्तका आराध्य भी कैसा उदार और दयालु है कि वह अपने दासको अपने समान बना लेता है। आचार्य समन्तभद्रने लिखा है कि हे भगवन् ! जो आपकी शुश्रूषा करते हैं, वे शीघ्र ही आप-जैसी लक्ष्मीसे सुशोभित होते हैं।^१ इसीलिए कवि बनारसीदासने ज्ञानीके लिए भी सेवाभावकी भक्ति अनिवार्य बतलायी है। जो भगवान् दोनोपर इतनी दया करे कि उन्हें अपने समान बना ले, सच ही वह 'दीनदयालु' है। इसी कारण जैन भक्त बार-बार उस 'दीनदयालु'को पुकारता है,^२

१. देखिए ऋषिचिन्ता, ७०वाँ श्लोक।

२. कवि भूधरदासकी 'अहो जगद्गुरु'वाली विनती, जो 'बृहज्जिनवाणीसंग्रह'में प्रकाशित हो चुकी है।

“अहो जगद्गुरु एक सुनियो अरज हमारी ।
तुम प्रभु दीनदयालु, मैं दुखिया संसारी ॥”

और यह भी सच है कि उसका पुकारना कभी निरर्थक नहीं गया। दीनदयालुने दीनपर दया कर उसे भी ‘दीनदयालु’ बना लिया। ऐसे भगवान्‌का यदि कोई दास बने तो ठीक ही है। यदि न बन पाये तो दुर्भाग्य है।

हिन्दीके अनेक जैन कवियोंने दास्यभावकी भक्ति की है। उसका विवेचन तीसरे अध्यायमें किया गया है। यह उनके लिए एक उत्तर होगा, जो जैन भक्तिमें दास्यभाव नहीं मानते। उनके कथनानुसार आत्मामें परमात्मा बननेकी ताकत मौजूद है, फिर उसे दासता करनेकी क्या आवश्यकता है। उनके सिद्धान्तानुसार आत्मा और परमात्मा समान है, फिर दासताको स्थान ही नहीं है। इसके अतिरिक्त वे भगवान्‌में कर्तृत्व भी नहीं मानते, इसलिए भी दासताका खण्डन करते हैं। किन्तु आत्मा अभी परमात्मा बनी नहीं है, उसमें उन तत्त्वोंका आविर्भाव नहीं हुआ है, जो परमात्मामें मौजूद है, अतः यदि वह परमात्मामें सेवाभाव रखे तो अनुपयुक्त नहीं है। जहाँतक कर्तृत्वका सम्बन्ध है, वह भले ही प्रेरणात्मक हो, है तो, फिर दास्यभाव भी निभ ही सकता है। जैन कवियोंने दास्यभक्तिके अनेक पदोंका निर्माण किया है।

आराध्यकी महत्ता

आराध्यकी महत्ता स्वीकार किये बिना श्रद्धा ही उत्पन्न नहीं होती, भक्ति तो द्वारकी बात है। इसी महत्ताके साथ भक्तकी अपनी लघुताकी स्वीकृति स्वतः ही जुड़ी है। अर्थात् भक्त जबतक अपनेको लघु और आराध्यको महान् स्वीकार नहीं करता, वह भक्त ही नहीं है। जैन भक्तमें भी ये दोनों प्रवृत्तियाँ दिखाई देती हैं। आराध्यकी महत्ता प्रकट करनेके अनेक ढंग हैं, और उनमें एक यह भी है कि अपने आराध्यको अन्य देवोंसे बड़ा बताया जाये। सूर और तुलसीने कृष्ण और रामको ब्रह्मा, महेश और बुद्धसे बड़ा कहा है। जैन कवियोंने भी जिनैन्द्रको अन्य देवोंसे बड़ा माना। ऐसा करके उन्होंने अपने इष्टदेवमें अनन्य भाव ही प्रकट किया है। उन्होंने किसी अन्यके प्रति कटुता अभिव्यक्त नहीं की। अपने इष्टदेवको सर्वोत्कृष्ट बताना भक्तका कर्तव्य है, किन्तु जिन अन्य देवोंसे उद्धृष्ट दिखाया जाये, उनके प्रति घृणात्मक भाव प्रकट करना ठीक नहीं है। सगुणोपासक कवि निर्गुणब्रह्मका खण्डन कटुताके साथ करते रहे हैं। उनका यह कार्य निषेधात्मक

अधिक है, विधेयक कम । निर्गुणब्रह्माका खण्डन सगुणब्रह्माकी भक्ति नहीं है । सगुण और निर्गुणको एक माननेसे जैन कवि इस संघर्षसे नितान्त मुक्त रहे हैं । उन्होंने जैनातिरिक्त देवोंसे अपने देवको बड़ा तो बताया, किन्तु उनको बुरा भी नहीं कहा । जैन सस्कृत काव्योंमें तो कही-कही ब्रह्मा, विष्णु, महेशके प्रति तीखापन भी दिखाई देता है, किन्तु जैन हिन्दी रचनाओंमें ऐसा नहीं है ।

जैन कवियोंने आराध्यकी महत्ता एक अन्य शैलीसे भी प्रकट की है । यह शैली विधेयक है और प्रथमकी अपेक्षा उदारतापरक भी । इसमें भक्त कवि अन्य देवोंकी आराधना तक करनेको तैयार रहता है, किन्तु तभी, जब उसमें अपने इष्टदेवके गुण घटित हो । रामके भक्त तुलसीदास कृष्णकी वन्दनाको भी तैयार है, किन्तु जब वे मुरली छोड़कर 'धनुष-बाण' धारण करें । एक जैन कवि शंकरकी पूजा करना चाहता है, किन्तु तभी जब शंकर प्रलय करना छोड़कर 'श' अर्थात् शान्ति करनेवाले बन जायें । इसी भाँति वे 'ब्रह्मा' की उपासना करनेको भी तैयार है, किन्तु तभी जब वह उर्वशीके मोह-जालसे निकलकर 'क्षुत्तृष्णाश्रम-राग रोगरहित' हो जाये ।^१ आचार्य हेमचन्द्रने तो अपने आराध्यका नाम ही नहीं लिया । उनके लिए तो वे सभी इष्टदेव हैं, जिनमें रागादिक दोष क्षयका प्राप्त हो गये हैं,

“भवबोजाङ्गुरजनना रागाद्याः क्षयमुपागता यस्य ।

ब्रह्मा वा विष्णुर्वा हरो जिनो वा नमस्तस्मै ॥

यत्र तत्र समये यथा तथा योऽसि सोऽस्यभिधया यया तया ।

वीतदोषकलुष. स चेद्भवानेक एव भगवन्नमोऽस्तु ते ॥”

भक्तकी लघुताकी बात ऊपर कही जा चुकी है । आराध्यकी महत्ताके समक्ष भक्तको अपना प्रत्येक गुण और कार्य लघु ही प्रतीत होता है । भक्तिके क्षेत्रमें लघुताका भाव हीनताका द्योतक नहीं है । भक्त जितना ही अधिकाधिक अपनेको लघु अनुभव करता जायेगा, उतना ही विनम्र होता जायेगा और आराध्यके समीप पहुँचना जायेगा । तुलसीकी 'विनयपत्रिका'में 'लघुता' प्रमुख है । जैन कवि कुमुदचन्द्र, जगजीवन, मनराम, बनारसीदास, रूपचन्द और भूधरदासके पदोंमें भी लघुताकी ही मुख्यता दी गयी है । बनारसीदासका एक पद्य देखिए,

१. आचार्य अकलंक, अकलंकस्तोत्र सटीक, दूसरा और चौथा श्लोक ।

२. नाटकसमयसार, उत्थानिका, १२वाँ पद्य ।

“जैसैं कोउ मूरख महासमुद्र तिरिबे को,
भुजानि सों उद्यत भयौ है तजि नावरौ ।
जैसैं गिरि ऊपरि बिरखफल तोरिबे कों,
बावनु पुरुष कोऊ उमंगै उतावरौ ।
जैसे जलकुण्ड में निरखि शशि प्रतिबिम्ब
ताके गहिबे कों कर नीचो करे टावरौ ।
तैसें मैं अरुपबुद्धि नाटक आरम्भ कीनौ
गुनी मोहि हँसंगे कहेंगे कोउ बावरौ ॥”

लघुताके साथ ही दीनताका भाव भी जन्म लेता है। दीनताका अर्थ है गरीबी, गरीबी केवल रुपये-पैसेकी नहीं, हर तरहकी। भक्तमे न तो गुण है और न पुण्य करनेकी सामर्थ्य। उसकी जिन्दगी पापोमे कटती है। इसी कारण उसे बारम्बार गर्भके दुःखोको झेलना पड़ता है। वह जीवन-भर बेचैन रहता है। कोई भी भगवान् उसके इन दुःखोको तभी दूर कर सकता है, जब वह ‘दीनदयालु’ हो। अहिंसाको परम धर्म माननेके कारण जिनेन्द्र तो स्वभावसे ही ‘परम-कारुणिक’ होते हैं। उन्होने सदैव दोनोपर दया की है। हिन्दीके जैन कवियोंने उनके ‘दीनदयालु’ रूपको लेकर बहुत कुछ लिखा है। उनमे पं० दीलतरामकी ‘अव्यात्म बारहखडी’, भैया भगवतीदासका ‘ब्रह्मविलास’, भूधरदासका ‘भूधर-विलास’, दयानारायका ‘दयानतविलास’ तथा मनरामका ‘मनरामविलास’ प्रसिद्ध हैं। इनमे भगवान्के उस ‘विरुद’ का निरूपण है, जिसके सहारे दीन तरते हैं, भले ही उन्होने हीन कर्म किया हो।

भगवान् इसलिए भी महान् है कि वह अशरणोको शरण देता रहा है। जीव अपने ही पाप और अपराधोके कारण ऐसा बन जाता है कि उसे कोई शरण देने-को तैयार नहीं होता। ऐसोपर भगवान् दया करता है। उनके अपराधोको परि-माजित कर उन्हें भी भवसमुद्रसे तार देता है। जिनेन्द्र जब ‘दीनदयालु’ है तो ‘अशरणशरण’ भी है। अशरणोको शरण देना भी दयासे ही सम्बन्धित है। जैन कवियोंने जिनेन्द्रके इस रूपको लेकर अनेक अनुभूतिपरक ‘पदो’का निर्माण किया है। पं० दीलतरामका कथन है,

“जाऊँ कहाँ तजि शरण तिहारे ।

चूक अनादितनी या हमरी, माफ करौ करुणा गुन धारे ॥

डूबत हौं भवसागर मे अब, तुम बिनु को मोहि पार निकारे ।”

भक्तको भी पूरा विश्वास है कि उसे केवल जिनेन्द्र ही शरण दे सकते हैं। वे केवल शरण ही नहीं, अपितु उसे तार भी देंगे, क्योंकि उनका ऐसा 'विरुद' है। कवि दानतरायने लिखा है,

“अब हम नेमिजी की शरण ।

और ठौर न मन लागत है, छाँड़ि प्रभुके शरण ॥

सकल भवि-अघ-दहन बारिद विरुद तारन तरन ।

इन्द्र-चन्द्र-फनिन्द ध्यावैं, परम सुख दुख हरन ॥”

कीर्तन

कीर्तनका तात्पर्य है भगवान्‌की कीर्तिका वर्णन करना। वैष्णव मन्दिरोंमें ताल-मंजीरोंके साथ होनेवाले कीर्तनका रूप जैन मन्दिरोंमें कभी प्रचलित नहीं रहा। मध्यकालमें देवस्थानोंपर भी जैन भक्त नृत्य और गायनके साथ रास करने लगे थे, किन्तु श्री जिनवल्लभसूरि (वि० स० ११६७) ने लगुड और तालरासोंको बन्द कर दिया था, क्योंकि इन रास-कर्त्ताओंकी चेष्टाएँ विटो-जैसी होने लगी थी। अन्य रास प्रचलित रहे, नृत्य और गायन भी। किन्तु यहाँ रूप भी वैष्णव-मन्दिरोंमें होनेवाले कीर्तन-जैसा नहीं था।

काव्यमें कीर्तनको नाम-जप कहते हैं। जिनेन्द्रके नाम-जपकी महिमा जैन कवियोंने सदैव स्वीकार की है। मानतुगाचार्यने 'भक्तामरस्तोत्र'में लिखा है, “त्वन्नाममन्त्रमनिशं मनुजाः स्मरन्तः सद्यः स्वयं विगतबन्धभया भवन्ति ॥” आचार्य सिद्धसेनने भी 'कल्याणमन्दिरस्तोत्र'में लिखा है, “आस्तामचिन्त्यमहिमा जिनसंस्तवस्ते नामापि पाति भवतो भवतो जगन्ति ॥” हिन्दीके जैन साहित्यमें तो स्थान-स्थानपर भगवान्‌के नामकी महत्ताका भावपूर्ण निरूपण है। वैसे तो सूर और तुलसीने भी अपने आराध्यके नाम लेने मात्रसे ही असीम सुख प्राप्त होनेकी बात लिखी है, किन्तु जिनेन्द्रका नाम लेनेसे सासारिक वैभव तो मिलते ही है, साथ ही उनके प्रति अनाकर्षणका भाव भी प्राप्त होता है। वैभव मिलता जाये और उसके साथ ही मन उससे पृथक् होकर वैराग्यकी ओर खिंचता जाये, यह ही जिनेन्द्रके नाम-जपका उद्देश्य है। कवि बनारसीदासके 'नामनिर्णय विधान'से ऐसा

सिद्ध भी है। भैया भगवतीदासने 'सुपथकुपथपचीसिका' में जिनेन्द्रके नामकी अचिन्त्य महिमाका वर्णन किया है। उदाहरणके लिए,

“तेरो नाम कल्पवृक्ष इच्छा को न राखै उर, तेरो नाम कामधेनु कामना हरत है।
तेरो नाम चिन्तामन चिन्ता को न राखै पास, तेरो नाम पारस सो दारिद्र्य डरत है॥
तेरो नाम अमृत पिये तैं जरा रोग जाय, तेरो नाम सुखमूल दुख को दूरत है।
तेरो नाम वीतराग धैर उर श्रीतराग, भव्य तोहि पाय भवसागर तरत है॥

कीर्तनका दूसरा अर्थ है गुणोका कीर्तन। जिनेन्द्रमें गुण तो हैं असीम और मानव है ससीम, फिर उन्हें कैसे कहे। अतः वह असीमको कहनेके लिए अतिशयोक्तिका सहारा लेता है। यहाँ 'अतिशयोक्ति' शब्द असीमके पक्षमें नहीं, अपितु कहनेवाले 'ससीम' के पक्षमें घटता है। ससीम कह नहीं पाता, किन्तु जो कुछ भी कहता है, वह भी उसके लिए बड़ा-चढ़ा कथन है। असीमके सीमारहित गुणोको तो वह जान भी नहीं पाता, अतः उन्हें बड़ा-चढ़ाकर कहनेका तो कोई अर्थ ही नहीं है। 'स्वयम्भू स्तोत्र' में इसे अल्पमतिक 'प्रलाप-लेश' कहा है, वह अल्पमति, जो जिनेन्द्रके अशेषमाहात्म्यको जानता ही नहीं। घनञ्जयने 'विषापहार स्तोत्र' में स्पष्ट ही लिखा, “वक्तुं कियान् कीदृशमित्यशक्यः, स्तुतिस्ततोऽशक्ति-कथा तवास्तु।” हिन्दीके पद-साहित्यमें 'असीम' के गुणोको कहनेकी अशक्यता सरसताके साथ अभिव्यक्त की गयी है। कवि दानतरायने एक स्थानपर लिखा है,

“प्रभु मैं किहि विधि धुति करौ तेरी।
गणधर कहत पार नहिं पावै, कहा बुद्धि है मेरी॥
शक्र जनम भरि सहस जीम धरि तुम जस होत न पूरा।
एक जीम कैसे गुण गावै उल्लू कहै किमि सूरा॥
चमर छत्र सिंहासन बरनौ, ये गुँण तुमतैं न्यारे।
तुम गुँण कहन वचन बल नाहीं नैन गिनै किमि तारे॥

प० दौलतरामकी 'अध्यात्मबारहखड़ी'में भी लिखा है कि जिनेन्द्रकी गूढ़ महिमा गणपति भी नहीं कह पाते, फिर भला मैं मतिहीन अज्ञानी उस भेदको कैसे पा सकता हूँ।^१

१. दाननपदसंग्रह, कलकत्ता, ४५वाँ पद।

२. अध्यात्मबारहखड़ी, बड़ामन्दिर, जयपुरकी हस्तलिखित प्रति, 'ग' अक्षर, ७५वाँ पद्य।

“गूढ़ स्वभाव जिनिंद सदा तू सब पती,
महिमा तेरी गूढ़ लहै नहिं गणपती ।
तू गूढ़ातमदेव निरन्तर सब मही,
मैं मनिहीन अयान भेद पायो नहीं ॥”

स्मरण

सभी भक्त अपने-अपने आराध्यका स्मरण करते हैं। स्मरण ही वियोगीका एकमात्र सहारा है। उसीके बलपर भक्त जीवित रहता है। भक्त तबतक स्मरण करता है, जबतक आराध्यमय नहीं हो जाता। राधा जब स्मरण करते-करते कृष्णमय हो गयी, तभी उसे चैन पडा। जैन आचार्योंने स्मरण और ध्यानको पर्यायवाची कहा है। स्मरण पहले तो रुक-रुककर चलता है, फिर शनैः-शनैः उसमे एकतानता आती जाती है, और वह ध्यानका रूप धारण कर लेता है। स्मरणमे जितनी अधिक तल्लीनता बढ़ती जायेगी, वह उतना ही तद्रूप होता जायेगा। ‘एकीभाव स्तोत्र’मे लिखा है कि भगवान्‌के ध्यानसे मुझमे ‘त्वय्येवाहं’की मति उत्पन्न हो जाती है।^१ ‘कल्याणमन्दिर स्तोत्र’मे कहा गया है कि जिनेन्द्रके ध्यानसे क्षणमात्रमें यह जीव परमात्म दशाको प्राप्त हो जाता है।^२

हिन्दीके जैन कवियोंने सतत स्मरणके बलपर भगवान्‌के तादात्म्यकी बात अनेक स्थानोपर कही है। कवि बनारसीदासने ‘अध्यात्मगीत’मे लिखा है, “भागद्व सरम करत पिय ध्यान। फाटर तिमिर ज्यों उगत मान।”^३ कवि

१. प्रादुर्भूतस्थिरपदसुख त्वामनुध्यायतो मे,
त्वय्येवाहं स इति मतिरुत्पद्यते निर्विकल्पा ।

मिथ्यैवेय तदपि तनुते तृप्तिमश्रेष्ठा,
दोषात्मानोऽप्यभिमतफलास्त्वत्प्रसादाद्भवन्ति ॥

—एकीभावस्तोत्र, १७वाँ पद्य ।

२. ध्यानाज्जिनेश भवतो भविनः क्षणेन,
देहं विहाय परमात्मदशा व्रजन्ति ।
तीव्रानलादुपलभावमपास्य लोके,
चामीकरत्वमचिरादिव धातुभेदाः ॥

—कल्याणमन्दिरस्तोत्र, १५वाँ श्लोक ।

३. बनारसीविलास, जयपुर, अध्यात्मगीत, १५वाँ पद्य, पृ० १६१ ।

द्यानतरायका कथन है कि 'आतमराम' सो लगनेसे अर्थात् ध्यान करनेसे 'दुविधा भाव' दूर हो जाता है, भक्त और स्वामीमें भेद नहीं रहता, दोनों एक हो जाते हैं।^१ भैया भगवतीदासने 'सुआबत्तीसी'में "ध्यावत आप माहिं जगदीश, दुहुं पद एक बिराजत ईश।"^२ लिखकर ध्यानसे तादात्म्यकी बातको पुष्ट ही किया है। ५० दोलतरामने भी "तब वास्यौं विछरूँ नहीं, ध्याऊँ है निरग्रन्थि"^३ लिखा है।

स्मरणसे केवल भगवान्‌का तादात्म्य ही नहीं, अपितु भौतिक विभूति भी उपलब्ध होती है। मुनि वादिराजका शरीर कोढको दुर्गन्धिसे युक्त था, जिनेन्द्रकी स्मृतिसे स्वर्ण-जैसा चमक उठा।^४ हिन्दीके कवि द्यानतरायका कथन है कि प्रभुके स्मरणसे यह जीव तर तो जाता ही है, साँप और मेढक-जैसे जीवोंको सुरपद भी प्राप्त होता है। देवताओंका वैभव प्रसिद्ध है।^५ भैया भगवतीदासने 'परमात्मछत्तीसी'में लिखा है, "राग द्वेष को त्याग के धर परमात्म ध्यान। ज्यों पावे सुख सम्पदा, भैया इम कल्याण ॥"^६ सासारिक विभूतियोंको प्राप्ति होती अवश्य है, किन्तु हिन्दीके जैन कवियोंने आध्यात्मिक सुखके लिए ही बल दिया है। प्रभुके स्मरणपर तो लगभग सभी कवियोंने जोर दिया है, किन्तु ध्यान-वाची स्मरण जैन कवियोंकी अपनी विशेषता है।

दर्शनकी महिमा

आराध्यको सतत देखते रहनेकी तीव्र अभिलाषा कभी बुझती नहीं। अँखियाँ हरि-दरसनकी भूखी बनी ही रहती हैं। हो भी क्या, प्रभु लावण्यसिन्धु हैं, उनके लावण्यजलसे प्यासेकी प्यास तृप्त नहीं होती। गोपीके नेत्र तो कृष्णके मुखको देखते ही लुभा जाते थे, अर्थात् इस भाँति आनन्दमग्न हो जाते थे कि उन्हें लोक-

१. द्यानतपदसंग्रह, ३२वें पद।

२. ब्रह्मविलास, सुआबत्तीसी, ३०वें पद, पृ० २७०।

३. अध्यात्म बारहखब्बी, प्रारम्भ, ४६वें पद्य।

४. ध्यानद्वारं मम रुचिकरं स्वान्तर्गोहं प्रविष्ट-
स्तर्कं चित्रं जिनवपुरिद यत्सुवर्णीकरोषि ॥
एकीभावस्तोत्र, ४था श्लोक।

५. द्यानतपदसंग्रह, कलकत्ता, ७७वें पद।

६. ब्रह्मविलास, परमात्मछत्तीसी, ३५वें पद्य, पृ० २३०।

लज्जा और कुलकानिका भी ध्यान नहीं रहता था। इधर अभी तीर्थंकरका जन्म ही हुआ है कि इन्द्र टकटकी लगाकर निरखने लगा। तृप्त नहीं हुआ तो सहस्रनेत्र धारण कर लिये। तृप्ति फिर भी न मिल सकी। भट्टारक ज्ञानभूषणने 'आदीश्वर-फागु' में बालक आदीश्वरके सौन्दर्यका वर्णन करते हुए लिखा है, "देखनेवाला ज्यो-ज्यो देखता जाता है, उसके हृदयमें वह बालक अधिकाधिक भाता जाता है।"^१ अर्थात् वह तृप्ति का अनुभव नहीं करता। और ये नेत्र जब अपने प्रिय-को नहीं देख पाते तो उसके प्रतीक्षा-पथपर बिछे रहते हैं। दिन और रात देखते रहनेसे आँखें लाल हो जाती हैं, किन्तु दुखती नहीं, क्योंकि प्रियमिलनकी ललक उन्हें निरन्तर देखते रहनेकी शक्ति देती है। महात्मा आनन्दधनने लिखा है कि मार्गको निहारते-निहारते आँखें स्थिर हो गयी हैं, जैसे कि योगी समाधिमें और मुनि ध्यानमें होता है। वियोगकी बात किससे कही जाये। मनको तो भगवान्‌का मुख देखनेपर ही शान्ति हो सकती है,^२

“पंथ निहारत लोयणे, द्रग लागी अडोला ।
जोगी सुरत समाधि मैं, मुनि ध्यान झकोला ॥
कौन सुनै किनकुं कहुं, किम मांडुं मैं खोला ।
तेरे मुख दीटे हले, मेरे मनका चोला ॥”

हिन्दीके जैन कवियोंने हृदयमें बैठे 'आतमराम' के दर्शनकी बात अनेक बार कही है। उन्हें उसके देखनेसे एक चरम आनन्दकी अनुभूति मिलती है। उसके दर्शनसे यह जीव स्वयं भी 'परमात्म' बन जाता है। आनन्दतिलकने 'महानन्दिदेउ' में लिखा है, “अप्प विंदु ण जाणहि आणंदा रे। घट महि देव अणंतु।”^३ कवि विद्यासागरने 'विषापहारछप्पय' में लिखा है कि 'बहु देहो' के मध्य 'एक रूप' 'द्युतिवंत' जिनदेव विराजमान हैं, जो मुख घुमाकर देखता है, उसे परमसुख मिलता है।^४ भट्टारक शुभचन्द्रने भी 'तत्त्वसारदूहा' में, “देह भीतर तिम अप्प

१. आहेंकनियकुण्डल झलकइ खलकइ नेउर पाइ ।

जिम जिम निरखइ हरखइ हियडइ तिम तिम भाइ ॥

आदीश्वरफागु, आमेरशास्त्रभण्डारकी हस्तलिखित प्रति, १६वॉ पथ ।

२. आनन्दधनपद संग्रह, अध्मात्मज्ञानप्रसारकमण्डल, बम्बई १६वॉ पद ।

३. आनन्दतिलक, महानन्दिदेउ, आमेरशास्त्रभण्डारकी हस्तलिखित प्रति, तीसरा पथ ।

४. विद्यासागर, विषापहारछप्पय, दि० जैनशास्त्रभण्डार दूष्णी, गुटका नं० १४३, ७वॉ पथ ।

सरूप, शुद्ध दूध माहिं रहि जिम त्रप ।” लिखा है ।^१ उन्होंने देहके भीतर रहने-वाले ‘अमुक्त अप्पा’ के दर्शनसे परमानन्द प्राप्त होनेकी बात तो एकाधिक बार लिखी है । कवि ब्रह्मदीपने ‘अध्यात्मबावनी’में स्पष्ट ही कहा है, “जै नीकै धरि घटि महि देखै, तौ दरसनु होइ तबहि सबु पेखै ।” पाण्डे हेमराजने ‘उपदेशदोहाशतक’ में लिखा है कि घटमें बसे निरजनदेवके दरसनसे ही ‘सिवषेत’ मिलता है, अन्यथा नहीं ।^२ कवि बनारसीदासका कथन है कि घटमें रहनेवाले इस परमात्माके रूपको देखकर महा रूपवन्त थकित हो जाते हैं, उसके शरीरकी सुगन्धिसे अन्य सुगन्धियाँ छिप जाती हैं ।^३

‘आतमराम’ के दर्शनसे भक्तको केवल हृदयके भीतर ही आनन्दकी अनुभूति नहीं होती, अपितु उसे समूची पृथ्वी भी आनन्दमग्न दिखाई देती है । सिंहलद्वीपसे आये हुए रतनसेनको जब नागमतीने देखा तो उसे पूरा विश्व हरा-भरा दिखाई दिया । बनारसीदासने भी प्रिय ‘आतम’के दर्शनसे प्रकृतिमात्रको प्रफुल्लित दिखाया है । दानतरायने तो सब जगह वसन्त फैला हुआ देखा है ।

भगवान्‌के ‘दर्शन’ में असीम बल है । दर्शन मात्रसे ही सभी मनोकामनाएँ पूरी हो जाती हैं । अतः जैन कवि जिनेन्द्रको चिन्तामणि और कल्पवृक्ष-जैसे सम्बोधनोसे सदैव सम्बोधित करते रहे हैं । किन्तु ‘दर्शन’ से भौतिक सुख पानेका अधिक कथन जैन सस्कृत स्तोत्रोमें उपलब्ध होता है । हिन्दीके जैन कवियोंने आध्यात्मिक आनन्दपर ही अधिक बल दिया है । यशोविजयजीने अपने ‘पार्श्वनाथस्तोत्र’ में लिखा है,

“कल्पद्रुमोऽद्य फलितो लेभे चिन्तामणिर्मया ।
प्राप्त कामघट. सद्यो यज्जातं तव दर्शनम् ॥
क्षीयते सकलं पापं दर्शनेन जिनेश ! ते ।
तृण्या प्रलीयते किं न ज्वलितेन हविर्भुजा ॥”

१. तत्त्वसारदूहा, मन्दिरठोलियान, जयपुरकी हस्तलिखित प्रति, २१वीं चौपई ।

२. ब्रह्मदीप, अध्यात्मबावनी, पण्ड्या लूणकरजीका मन्दिर, जयपुर, गुटका न० ११४, ४३वाँ पद्य ।

३. कोटि जनम लौ तप तपै, मन बच काय समेत ।

सुद्धातम अनुभी बिना क्यो पावै सिवषेत ॥

उपदेशदोहाशतक, बधीचन्दजीका मन्दिर, जयपुर, वेष्टन नं० ६३६, १८वाँ दोहा ।

४. बनारसीविलास, अध्यात्मपदपंक्ति, ७वाँ पद ।

यहाँ कवि पापके क्षयसे जिस पुण्यके उदयकी कल्पना कर रहा है, वह पुत्र-पौत्रादिक, धन-सम्पत्ति और रोगक्षयसे अधिक सम्बन्धित है। हिन्दीके कवि प० दीलतरामने केवल इतना ही कहा कि भगवान्‌के दर्शनसे जिस दिव्य आनन्दकी अनुभूति होती है, उसके समक्ष सासारिक सुखजन्य आनन्द तो अत्यधिक गौण है।

भक्तिसे अंगोंकी सार्थकता

‘भक्ति’में समर्पणका भाव प्रधान होता है। भक्त अपने जीवनको तभी सार्थक मानता है, जब वह भगवान्‌के चरणोपर समूचा चढ़ जाये। चरणोपर चढ़ जानेका तात्पर्य यह नहीं है कि भक्त अपनी बलि दे दे। आगे चलकर तान्त्रिक सम्प्रदायमें बलिको भक्तिके रूपमें स्वीकार किया गया। यह समर्पणवाले पहलूकी विवृष्ट व्याख्या थी। यद्यपि तान्त्रिक सम्प्रदायका प्रभाव जैन देवियोपर दिखाई देता है, किन्तु वह बलि और मास-भक्षण तक नहीं पहुँच पाया है। अतः जैन भक्त कवियोने अपनेको समर्पित तो किया, किन्तु बलिके रूपमें नहीं। जैन भक्तके समर्पणमें एक निराला सौन्दर्य था। उसने अपने प्रत्येक अंगकी सार्थकता तभी मानी जब वह जिनेन्द्रकी भक्तिमें तल्लीन हो। आचार्य समन्तभद्रने ‘स्तुतिविद्या’में लिखा है, “प्रज्ञा वही है, जो तुम्हारा स्मरण करे, शिर वही है, जो तुम्हारे पैरोपर विनत हो, जन्म वही है, जिसमें आपके पाद-पद्मका आश्रय लिया गया हो, आपके मतमें अनुरक्त होना ही मागत्य है, वाणी वही है, जो आपकी स्तुति करे और विद्वान् वह ही है, जो आपके समक्ष झुका रहे।” वप्पभट्ट सूरिने भी ‘जिनस्त-वनम्’ में लिखा है^१, “वे आँखें नहीं जो आपका दर्शन नहीं करती, वह चित्त नहीं जो आपका स्मरण नहीं करता, वह वाणी नहीं जो आपके गुणोंको नहीं गाती और

१. प्रज्ञा सा स्मरतीति या तव शिरस्तच्छत्रं ते पदे

जन्मादः सफल पर भवभिदी यत्राश्रिते ते पदे ।

साङ्गल्य च स यो रतस्तव मते गीः सैव या त्वा स्तुते

ते ज्ञा या प्रणता जना क्रमयुगे देवाधिदेवस्य ते ॥

स्तुतिविद्या, ११३वाँ श्लोक ।

२. न तानि चक्षूषि न यैर्निरीक्ष्यसे न तानि चेतासि न यैर्विचिन्त्यसे ।

न ता गिरो या न वदन्ति ते गुणान्न ते गुणा ये न भवन्तमाश्रिताः ॥

जैनस्तोत्रसन्दीप, शान्तावेषापराभिधान साधारणजिनस्तवनम्, ६ठा श्लोक ।

वे गुण नहीं जो आपके सहारे न टिके हो ।” यशोविजयने ‘पार्श्वनाथस्तोत्र’ में, श्री धर्मसूरिने ‘श्रीपार्श्वजिनस्तवनम्’ में और आनन्दमाणिक्य गणिते ‘पार्श्वनाथ-स्तोत्र’ में इन्हीं विचारोंको प्रकट किया है। हिन्दी कवियोंने भी इस सरस परम्परा-को अपनाया। कवि आनतरायका एक पद इस प्रकार है^१,

“रे जिय जनम लाहो लेह ।

चरन ते जिन भवन पहुँचै, दान दें कर जेह ॥१॥

उर सोई जामैं दया है, अरु रुधिर को गोह ।

जोम सो जिननाम गावै, साँच सो करै नेह ॥२॥

आँख ते जिनराज देखैं और आँखें खेह ।

श्रवन ते जिन वचन सुनि शुभ तप तपै सो देह ॥३॥

सफल तन इह भाँति है, और भाँति न केह ।

है सुखी मन राम ध्यावो, कहैं सद्गुरु येह ॥४॥”

कवि मनरामके ‘मनराम-विलास’में भी ऐसे ही एक पदकी रचना हुई है। उन्होंने लिखा है कि वे ही नेत्र सफल है, जो निरंजनका दर्शन करते हैं। सीस तभी सार्थक है, जब जिनेन्द्रके समक्ष झुके। उन्ही श्रवणोंकी सार्थकता है, जो जिनेन्द्रके सिद्धान्तको सुनते हैं। जिनेन्द्रके नामको जपनेमें ही मुखकी शोभा है। उत्तम हृदय वही है, जिसमें धर्म बसता है। हाथोंकी सफलता प्रभुको प्राप्त करनेमें ही है। चरण तभी सार्थक है, जब वे परमार्थके पथपर दौड़ते हैं।^२

“नैन सफल निरपै जु निरंजन, सीस सफल नमि ईसर झावहि ।

श्रवन सुफल जिहि सुनत सिद्धान्तहि, सुषज सफल जपिणु जिन नांवहि ।

हिदों सफल जिहि धर्म बसै ध्रुव, करन सुफल पुन्यहि प्रभु पावहि ।

चरन सफल ‘मनराम’ वहै, गनि जे परमारथ के पथ धावहि ॥”

भैया भगवतीदासके ‘पंचेन्द्रिय संवाद’ में प्रत्येक इन्द्रियने अपनी प्रशंसा यह कहकर ही की है कि मेरे-द्वारा जैसी भगवद्भक्ति सम्पन्न हो सकती है, अन्यसे नहीं। एक स्थानपर जीभने कहा, “जीमहि तैं जपत रहै, जगत जीव जिन नाम । जसु प्रसाद तैं सुख लहै, पावै उत्तम ठाम ॥” इसी भाँति आँखका कथन है कि आँखसे जिनेन्द्र बिम्ब और प्रतिमा देखे बिना इस जीवका कल्याण सम्भव नहीं है। सारांश यह है कि ‘पंचेन्द्रिय संवाद’ में प्रत्येक इन्द्रियकी सार्थकता भगव-

१. आनतपद संग्रह, कलकत्ता, ६वाँ पद, पृ० ४ ।

२. मनराम विलास, मन्दिर ठोलियान, जयपुर, वेष्टन नं० ३६५, ६०वाँ पद्य ।

भक्तिमे ही मानी गयी है। जगराम, जोधराज, विनयविजय, देवाब्रह्म और रूप-चन्दके पदोमे भी यह ही बात है।

भक्तिके लिए मनको चेतावनी

कबीर आदि निर्गुनिये सन्तोकी साखियो और पदोमे 'चेतावणी की अंग' प्रमुख है। इस अंगमे मन या चेतनको संसारके माया मोहसे सावधान किया गया है। उसका तात्पर्य यह ही है कि यह मन संसारके जालमे फँसा है। उसे चाहिए कि वहाँसे निकलकर ब्रह्मकी भक्तिमें तल्लो हो। चेतावनीवाली बात जैन और बौद्ध-साहित्यमे अधिक मिलती है, क्योंकि ये दोनों ही धर्म विरक्तिप्रधान है। वैसे तो जैन प्राकृत, संस्कृत और अपभ्रंशके भक्तिपरक काव्यमें वैराग्यका स्वर ही प्रबल है, किन्तु उनमे चेतनको सम्बोधन कर रचे गये हिन्दीके पद-साहित्य-जैसा लालित्य नहीं है। बौद्धोके सिद्ध साहित्यमे भी नहीं है।

कवि भूधरदास अपने पदोके प्रसादगुणके लिए प्रसिद्ध है। मन, जीव या चेतनको सम्बोधन कर लिखे गये उनके पद अत्यधिक सरस है। एक पदमे उन्होंने लिखा है, "यह संसार रैनका सपना है, तन और धन पानीके बुलबुलेके समान है। जीवनका कोई भरोसा नहीं, वह अग्निमे तूणके ढेरकी भाँति जल जायेगा, दूसरी ओर काल कुदाल लिये सिरपर खड़ा है, तू अपने मनमे फूला हुआ क्या समझ रहा है। कंधेपर कुदाल रखकर मोहरूपी पिशाचने तेरी बुद्धिको काट दिया है। अतः हे जीव ! दुर्मतिके सिरपर धूल डालकर श्री राजमतीवरका भजन कर।"^१

'भैया' के पद तेजस्वितासे समन्वित हैं। उन्होंने अनेक पद्योमे चेतनको करारी फटकार दी है। उन्होंने एक सवैयामे लिखा है, "अरे ओ चेतन !

१. भगवन्त भजन क्यों भूला रे।

यह संसार रैन का सपना, तन धन वारि बबूला रे ॥
 इस जीवन का कौन भरोसा, पावक में तूण पूला रे।
 काल कुदाल लिये सिर ठाड़ा, क्या समझै मन फूला रे ॥
 मोह पिशाच छल्यो मति मारै, निज कर कंध बसूला रे।
 भज श्री राजमतीवर भूधर, दो दुरमति सिर धूला रे ॥
 भूधरविलास, कलकत्ता, ११वॉ पद।

अनादिकाल व्यतीत हो गया, क्या तुझे अब भी चेत नहीं हुआ। चार दिनके लिए ठाकुर हो जानेसे क्या तू गतियोमें घूमना भूल गया है। तू इन्द्रियोंके सग क्या लगा हुआ है। तू चेतनहारा होकर भी चेतता क्यों नहीं ?” भैयाकी फटकारोका अन्त नहीं है। कही तो वे कहते हैं, “हे चेतन ! तेरी मति किसने हर ली है। तू अपने परम पदको क्यों नहीं समझता।” कही कहा, “हे चेतन ! उन दुःखोंको भूल गये, जब नरकमें पड़े संकट सहते थे, अब महाराज हो गये हो।” अन्तमें समझाते हुए कहा^३,

“भगवंत भजो सु तजो परमाद, समाधि के संग में रंग रहो।

अहो चेतन त्याग पराह सुखुद्धि, गहो निज शुद्धि ज्यों सुख लहो ॥”

अपने ही घटमें बसे चिदानन्दको यह चेतन देख नहीं पाता। जब देखता ही नहीं तो भक्ति कैसी ? किन्तु इसका कारण क्या है ? कारण है माया। जैन साहित्यमें मायापर बहुत कुछ लिखा गया है। मायाका सम्बन्ध मोहनीय कर्मसे है। आठ कर्मोंमें मोहनीय प्रबलतम माना गया है। मोहके कारण ही यह जीव भटकता फिरता है। मोह और माया पर्यायवाची शब्द है। कबीरने भी मायाको स्वीकार किया है। कबीरके घटमें बिराजे रामको न देख पानेमें भी माया ही कारण है। जैन कवियोंने मायाको ‘ठगनी’ कहा है, क्योंकि वह समूचे संसारको ठगकर खा जाती है। जो इसपर विश्वास करता है, वह मूर्ख पोछेसे पछताता है।^१ कबीरने मायाको महाठगनी कहा है, क्योंकि उसके जालसे ब्रह्मा, विष्णु और महेश भी बच नहीं सके हैं।^२ इस मायासे बचानेके लिए देवान्नहने एक

१. केवल रूप विराजत चेतन, ताहि विलोकि अरे मतवारे।

काल अनादि वितीत भयो, अजहूँ तोहि चेत न होत कहा रे ॥

भूलि गयो गति को फिरबो, अब तो दिन च्यारि भये ठकुरारे।

लागि कहा रह्यो अक्षनि के सग, चेतत क्यों नहि चेतन हारे ॥

ब्रह्मविलास, शतश्लोकी, ५०वाँ पद्य, पृ० १६।

२. ब्रह्मविलास, परमार्थपद पक्ति, २०वाँ और २१वाँ पद, पृ० ११६।

३. ब्रह्मविलास, शतश्लोकी, १०२वाँ पद्य, पृ० ३१।

४. सुन ठगनी माया, तै सब जग ठग खाया।

तु क विश्वास किया जिन तेरा सो मूरख पिछताया ॥

भूधरदास, भूधरविलास, ८वाँ पद, पृ० ५।

५. माया महाठगनी हम जानी।

तिरगुन फाँसि लिये कर डोलै, बोलै मधुरी बानी ॥

कबीर, सबद, सन्तसुधासार, वियोगी हरि सम्पादित, दिल्ली, पृ० १०१।

पदमें लिखा है कि जैसे बादीगरका बन्दर, बादीगरके कहनेपर बारम्बार नाचता है, वैसे ही यह जीव मायाके आदेशपर नृत्य करता है।^१ कवि रूपचन्दने 'अध्यात्म सवैया' में कहा है कि हे मूढ जीव ! महामायाके वशीभूत होकर तू ब्रह्माके सम्मुख गमन नहीं कर पाता।^२ महात्मा आनन्दघनने 'आनन्दघनबहत्तरी' में लिखा है कि हे चेतन ! तुम मायाके बसमें हो गये हो, अब अपने ही हृदयमें विराजमान समतारूपी आनन्दको प्राप्त नहीं करते।^३ दानतरायने माया-ममतासे पीछा छुड़ाकर इस बावरे मनको अरिहंतका स्मरण करनेके लिए कहा है,

“अरहंत सुमर मन बावरे ।

ख्याति लाम पूजा तजि भाई, अन्तर प्रभु लौ लाव रे ॥

युवती तन धन सुत मित परिजन, गज तुरंग रथ चाव रे ।

यह संसार सुपन की माया, आँख मीच दिखराव रे ॥

ध्याय-ध्याय रे अब है दाव रे, नाहीं मंगल गाव रे ।

धानत बहुत कहाँ लौ कहिए, फेर न कछु उपाव रे ॥”

बावनी और शतक आदिमें जैन भक्ति

मध्यकालीन हिन्दीके जैन भक्त कवियोंने बावनी, शतक, बत्तीसी और छत्तीसी आदि रूपोंमें अपने भाव अभिव्यक्त किये हैं। जैनोके सस्कृत-प्राकृत साहित्यमें ऐसी रचनाएँ उपलब्ध नहीं हैं। अजैन हिन्दी कवियोंमें भी इनका प्रणयन अल्प ही हुआ है। बारहखंडीके अक्षरोको लेकर सीमित पद्योंमें काव्य-रचना करना हिन्दीके जैन कवियोंकी अपनी विशेषता है। ५० दौलतरामका लिखा हुआ 'अध्यात्म बारहखंडी' नामका एक बृहद् काव्य ग्रन्थ, दि० जैन मन्दिर बडौतके प्राचीन शास्त्रभण्डारमें उपलब्ध हुआ है। यह ग्रन्थ आठ अध्यायोंमें विभक्त है। इसमें लगभग आठ हजार पद्य हैं। बारहखंडीके प्रत्येक अक्षरको लेकर लिखा गया इतना बड़ा मुक्तक काव्य जैन हिन्दीकी अनन्य देन है। बारहखंडीमें बावन अक्षर होते हैं। अधिकांश रूपमें प्रत्येक अक्षरको लेकर एक-एक पद्यकी रचना कर

१. महावीरजी अतिशयक्षेत्रका एक प्राचीन गुटका, 'मोहफंदबसि नार्चायो' पद देखिए।

२. “मूढ महामायाभई कौ न ब्रह्म सनमुख गमन”, अध्यात्मसवैया, मन्दिर बधी चन्द, जयपुरकी हस्तलिखित प्रति, पन्ना ५४।

३. आनन्दघनबहत्तरी, परमश्रुतप्रभावकमण्डल, बम्बई, १३वाँ पद।

बावनियोंका निर्माण होता रहा है। जैन हिन्दी-कवियोंने उनका अधिकाधिक निर्माण किया। उनमें भक्तिपरक अनुपम भाव सन्निहित है। उदयरज जतीकी 'गुणबावनी', हीरानन्द मुकीमकी 'अध्यात्मबावनी', पाण्डे हेमराजकी 'हितोपदेशबावनी', पं० मनोहरदासकी 'चिन्तामणि मानबावनी', जिनहर्षकी 'जसरजबावनी', जिनरंगसूरि-की 'प्रबोधबावनी', लक्ष्मीबल्लभकी 'दूहाबावनी' और 'सवैयाबावनी', किशनसिंह की 'बावनी', निहालचन्दकी 'ब्रह्मबावनी' और भवानीदासकी 'हितोपदेश बावनी', बावनी साहित्यकी महत्त्वपूर्ण कृतियाँ हैं। हेमराजकी 'अक्षरबावनी' का एक पद्य इस प्रकार है,

“उज्ज्वल निरमल चित्त प्रभु नित्य सेव रे ।

ध्याइयै शुक्ल ध्यान पामीयै केवल ग्यान

चरण कमल नमित जी अहमेव रे ॥

हीआ की कुमति हरि जीव मे सुमति भरि

पूजियै ज सुद्ध भाव भगवंत देव रे ।

श्रेणिक रावण जाण पूजियै ज भगवान

पूजार्घ की जिन पद लह्यो ततषेव रे ॥

हेमराज भणई सुनि सुणो सजन जन मन

मेरो उमग्यो है जिण गुण गायबो ॥१०॥”

जैन हिन्दी काव्यमें 'शतक' का प्रचलन कम था। १०० पद्योंकी रचनाको शतक कहते हैं। पद्य १०० से कुछ कम बढ़ भी हो सकते थे। पाण्डे रूपचन्द-का 'परमार्थी दोहाशतक' और भवानीदासके 'फुटकर शतक'का उल्लेख इस ग्रन्थ-में है। भैयाके 'परमात्मशतक' में भावगाम्भीर्यके साथ शब्दालंकारोंका सौन्दर्य भी उपलब्ध है। यमक और श्लेषका खूब प्रयोग हुआ है। पाण्डे हेमराजका 'उपदेश दोहाशतक' दीवान बघीचन्दजीके मन्दिर (जयपुर) के शास्त्रभण्डारमें उपलब्ध हुआ है। भवानीदासका 'फुटकर शतक' बनारसके रामघाटके एक प्राचीन जैनमन्दिरमें मिला है। बहत्तरियाँ तो शतकोसे भी कम रची गयी। समूचे जैन हिन्दी काव्यमें आनन्दधनकी 'आनन्दधन-बहत्तरी' और श्री जिनरंगसूरिकी 'रंग-बहत्तरी' ही बहत्तरीके नामसे रची गयी हैं। अन्य कृतियाँ भी हो सकती हैं। किन्तु वे अभीतक भण्डारोंकी खोजका विषय हैं। आनन्दधनबहत्तरीमें भक्ति और अध्यात्मका समन्वय है। उसके पद्य भावविभोरता और सरसताके लिए प्रसिद्ध

१ हेमराजकी अक्षरबावनीकी हस्तलिखित प्रति बड़े जैन मन्दिर, जयपुरमें मौजूद है।

है। 'रंगबहत्तरी' में भी चेतनको भगवान् की ओर उन्मुख होनेकी बात कही गयी है। कवि दानतराय और बिहारीदासकी दो कृतियाँ ऐसी हैं, जिनमें केवल ५० पद्य हैं। उनके नाम क्रमशः 'अध्यात्म-पंचासिका' और 'सम्बोध-पंचासिका' हैं।

हिन्दी के जैन कवियोंकी सर्वाधिक कृतियाँ बत्तीसी, छत्तीसी और पच्चीसियोंके नामसे रची गयी। प्रायः इनका निर्माण व्यंजनाक्षरोको आधार मानकर किया गया है। बनारसीदासकी 'व्यानबत्तीसी' और 'अध्यात्मबत्तीसी', मन-रामकी 'अक्षरबत्तीसी', अचलकोत्तिकी 'कर्मबत्तीसी', लक्ष्मीबल्लभकी 'चेतन-बत्तीसी' और 'उपदेशबत्तीसी', भैया भगवतीदासकी 'अक्षरबत्तीसी', भवानीदास तथा अजयराजकी 'कक्काबत्तीसी' इनमें व्यंजनाक्षरोके आधारवाली ही बात है। भैया भगवतीदासने तो 'मनबत्तीसी', 'स्वप्नबत्तीसी' और 'सूयाबत्तीसी' नामकी अन्य बत्तीसियाँ भी लिखी हैं। छत्तीसियोंकी रचना भी पर्याप्त हुई है। कुशल-लाभकी 'स्थूलभद्रछत्तीसी', सहजकी 'प्रातिछत्तीसी', उदयरज जतीकी 'भजन छत्तीसी', जिनहर्षकी 'उपदेशछत्तीसी', भवानीदासकी 'सरधाछत्तीसी' और बनारसीदासकी 'कर्मछत्तीसी' प्रसिद्ध कृतियाँ हैं। पच्चीसीमें केवल पच्चीस पद्य होते हैं। दानतरायकी 'धर्मपच्चीसी', विनोदीलालकी 'राजुलपच्चीसी' और 'फूल-मालपच्चीसी' तथा बनारसीदासकी 'शिवपच्चीसी' पच्चीसी काव्यकी उज्ज्वल मणियाँ हैं। पच्चीसियोंकी रचनामें 'भैया' का नाम सर्वप्रथम आता है। उन्होंने 'पुण्यपच्चीसिका', 'अनित्यपच्चीसिका', 'जिनधर्मपच्चीसिका', 'सम्यक्त्व-पच्चीसिका', 'वैराग्यपच्चीसिका', 'नाटकपच्चीसी', 'ईश्वरनिर्णयपच्चीसी', 'कर्त्ता-अकर्त्ता पच्चीसी' और 'दृष्टान्तपच्चीसी' की रचना की है। ये सब 'ब्रह्म-विलास' में संकलित हैं।

रूपकोंमें भक्ति

हिन्दीका मध्यकाल रूपकोका युग था। कबीर और सूरदास दोनों ही ने अपने भक्तिपरक भाव रूपकोके माध्यमसे ही अभिव्यक्त किये हैं। कशीरपर भले ही सुफी प्रभाव हो, किन्तु उन्होंने प्रेमके रूपकोंमें भारतीय परम्पराकी ही अपनाया है। कबीरने पत्नीकी पतिके लिए बेचैनी प्रकट की है, पतिकी पत्नीके लिए नहीं। भगवद्विषयक अनुरागको लेकर हिन्दीके जैन कवि प्रेमरूपकोकी रचना करते रहे हैं। उनका विवेचन इसी ग्रन्थके तीसरे अध्यायमें किया गया है। वहाँ सुमतिरूपी पत्नीका चेतनरूपी पतिके लिए बेचैनीका भाव प्रकट हुआ है।

एक भी स्थान ऐसा नहीं है, जहाँ पतिको पत्नीके लिए व्याकुल दिखाया गया हो।

सूरदास आदि सगुणधाराके भक्त कवियोंके सहस्रो पदोमे-से किसी-किसीमें पृथक्-पृथक् तो रूपक है, किन्तु उनकी कोई ऐसी समूची रचना नहीं, जो रूपक संज्ञासे अभिहित होती हो। जैन कवियोंकी अनेक कृतियाँ समूचे रूपमे 'रूपक' है। उनमे पाण्डे जिनदासका 'मालीरासी', उदयराज जतीका 'वैद्यविरहिणी प्रबन्ध', कवि सुन्दरदासका 'धर्मसहेली', पाण्डे रूपचन्दका 'खटोलना गीत', हर्षकीर्तिका 'कर्महिण्डोलना', बनारसीदासका 'माँझा', अजयराजका 'चरखाचउपई' एवं 'शिवरमणी विवाह' और भैया भगवतीदासका 'सूआबत्तोसी' और 'चेतनकर्म-चरित्र' प्रसिद्ध रूपक काव्य है। कवि बनारसीदासका 'नाटकसमयसार' एक उत्तम रूपक है। उसमे सात तत्त्व अभिनय करते हैं। जीव नायक और अजीव प्रतिनायक है। ऐसी सरस कृति हिन्दीके भक्ति-काव्यको एक अनूठी देन है।

सूरसागरकी भाँति जैन कवियोंके पदोमे-से एक-एकमे भी 'रूपक' सन्निहित है। भूधरदासके "मेरा मन सूवा, जिन पद पींजरे बसि, यार लाव न वार रे", "जगत जन जूवा हरि चले", "चरखा चलता नाहीं, चरखा हुआ पुराना", दानतरायके "परम गुरु बरसत ज्ञान झरी", "ज्ञान सरोवर साईं हो भविजन", भैयाके "काया नगरी जीवन्प, अष्टकर्म अतिजोर" मे रूपकोका सौन्दर्य है। जैन कवियोंके रूपक अधिकांशतया प्रकृतिसे लिये गये हैं। अतः इनमे सौन्दर्य है और शिवत्व भी। वे निर्गुनि ए सन्तोकी भाँति कलाहीन भी नहीं हैं। देवान्नह्मके एक पदमे चेतन और सुमतिकी होलीसे सम्बन्धित एक रूपक देखिए,

"चेतन सुमति सखी मिल, दोनों खेलो प्रीतम होरी ॥टेक॥
समकित ब्रत कौ चौक वणावौ, समता नीर भरावौ जी।
क्रोध मान की करो पोटली, तो मिथ्या दोष भगावै जी ॥१॥
ग्यान ध्यान की ल्यो पिचकारी, तौ खोटा भाव छुड़ावो जी।
आठ करम को चूरण करिकै, ठौ कुमति गुलाल उड़ावो जी ॥२॥
जीव दया का गीत राग सुणि, संजम भाव बँधावो जी।
बाजा सत्य वचन थे बोलो, तौ केवल वांणी गावो जी ॥३॥
दान सील तौ मेवा की ज्यौं, तपस्या करो मिठाई जी।
'देवान्नह्म' या रति पाई छै, तौ मन बच काया जोड़ी जी ॥४॥"

१ देवान्नह्म, पद, बबीचन्दजीका मन्दिर, जयपुर, पदसंग्रह, ४६३, पत्र २८वॉ।

जैन भक्तिके विशाल स्तम्भ : प्रबन्ध काव्य

हिन्दीके जैन कवियोने अनेक महाकाव्योका निर्माण किया है। उनमे जिनेन्द्र अथवा उनके भक्तोकी भक्ति ही मुख्य है। जैन अपभ्रंशके महाकाव्योसे प्रभावित होते हुए भी हिन्दीके जैन भक्ति-काव्योमे कुछ अपनी विशेषताएँ भी है। अपभ्रंशके महाकाव्य स्पष्ट रूपसे दो भागोमे विभक्त किये जा सकते है। स्वयम्भूका 'पद्मचरित', पुष्पदन्तका 'महापुराण', वीर कविका 'जम्बूस्वामीचरित' और हरिभद्रका 'णेमिणाहचरित' पौराणिक शैलीमे तथा धनपाल धक्कडकी 'भविसयत्त कहा', पुष्पदन्तका 'णायकुमारचरित' और नयनन्दिका 'सुदंसणचरित' रोमाचक शैलीमे लिखे गये है। यद्यपि रोमाचक शैलीके महाकाव्योका भी मूलस्वर भक्ति-परक ही है, किन्तु उनमे युद्ध और प्रेमका अभिनिवेश भी गौण नही है।

हिन्दीके जैन महाकाव्योमे पौराणिक और रोमाचक शैलीका समन्वय हुआ है। सधासका 'प्रद्युम्नचरित्र', ईश्वरसूरिका 'ललितागचरित', ब्रह्मरायमल्लका 'सुदर्शनरास', कवि परिमल्लका 'श्रीपालचरित', मालकविका 'भोजप्रबन्ध', लालचन्द लब्धोदयका 'पद्मिनीचरित', रामचन्द्रका 'सीताचरित' और भूधरदासका 'पार्श्वपुराण' ऐसे ही महाकाव्य है। इनमे 'पद्मिनीचरित' की जायसीके 'पद्मावत' से और 'सीताचरित' की तुलसीके 'रामचरितमानस' से तुलना की जा सकती है। अवशिष्ट महाकाव्योमे भी कथाके साथ भक्तिका स्वर ही प्रबल है।

जैन महाकाव्योकी दूसरी विशेषता है बीच-बीचमे मुक्तक स्तुतियोकी रचना। यदि महाकाव्य तीर्थंकरके जीवन-चरितसे सम्बद्ध होता है, तो पचकल्याणकोके अवसरपर स्तुतियोका निर्माण होता ही है। अपभ्रंशकी अपेक्षा हिन्दीके महाकाव्योमे इन स्तुतियोकी रचना अधिक हुई है। भूधरदासके 'पार्श्वपुराण' मे दस स्तुतियाँ है। ठीक प्रसंगपर निबद्ध होनेके कारण उनका सहज सौन्दर्य कथाकी रोचकताका सहारा पाकर और भी बढ़ जाता है।

तीसरी विशेषता है इन महाकाव्योका अन्तिम अध्याय, जिसमे नायकके केवलज्ञान प्राप्त करनेका भावपूर्ण विवेचन होता है। यहाँ नायकको आत्माके परमात्मरूप होनेकी बात कही जाती है। इसीको जीवात्माका परमात्माके साथ तादात्म्य होना कहते है। उस समय अन्तः और बाह्य आनन्दकी सृष्टिको पर्याप्त अवसर मिलता है। अर्थात् कविकी भावुकता मुखर हो उठती है। उस समय कविके मुखसे जो कुछ निकलता है, वह आत्माके परमात्मरूपकी उपासना

ही होती है। इस भाँति जैन महाकाव्य सगुण सकल और निर्गुण : निष्कल की भक्तिके रूपमें ही रचे गये हैं।

हिन्दीके जैन खण्डकाव्य अधिकांशतया नेमिनाथ और राजीमतीकी कथासे सम्बद्ध हैं। यद्यपि नेमिनाथ विवाहके तोरणद्वारसे बिना विवाह किये ही वैराग्य लेकर तप करने चले गये थे, किन्तु राजीमतीने उन्हींको अपना पति माना और उनके विरहमें विदग्ध रहने लगी। अतः उनके जीवनसे सम्बन्धित खण्डकाव्योंमें प्रेम-निर्वाहको पर्याप्त अवसर मिला है। उन्हें लेकर जैनकवि प्रेमपूर्ण सात्त्विकी भावोंकी अनुभूति करते रहे हैं। इस दृष्टिसे ये काव्य रोमांचक कहे जा सकते हैं, किन्तु उनमें युद्धवाली बात नहीं है। हिन्दीके नेमिनाथपरक खण्डकाव्योंमें राजशेखरसूरिका 'नेमिनाथफागु', सोमसुन्दरसूरिका 'नेमिनाथनवरसफागु', कवि ठकुरसीकी 'नेमिसुरकी बेलि', विनोदीलालका 'नेमिनाथ विवाह', मनरंग-की 'नेमिचन्द्रिका', ब्रह्मरायमल्लका 'नेमीश्वररास' और अजयराज पाटणीका 'नेमिनाथचरित' प्रसिद्ध काव्य-रचनाएँ हैं। हिन्दीमें हरिवंशपुराण भी है, जिनमें नेमीश्वर और उनके भाई वासुदेव कृष्णका समूचा जीवन वर्णित है। हरिवंश-पुराणोंकी परम्परा बहुत पुरानी है। हिन्दीके हरिवंशपुराण संस्कृत-अपभ्रंशके अनुवाद-भर है। उनमें कोई मौलिकता नहीं है। किन्तु साथ ही यह भी सच है कि हिन्दीके खण्डकाव्यों-जैसी सरसता और सुन्दरता संस्कृत और अपभ्रंशमें नहीं है।

जैन भक्तिकी शान्तिपरकता

कवि बनारसीदासने 'शान्त' को रसराज कहा है। उनका यह कथन जैनोके 'अहिंसा' सिद्धान्तके अनुकूल ही है। जैन भक्ति पूर्णरूपसे अहिंसक है। जैनैतर भक्तिमें हिंसाकी बात कहीसे भी आरम्भ हुई हो किन्तु थी अवश्य। वैदिक याज्ञिक अपने देवताओंको प्रसन्न करनेके लिए बलि दिया करते थे। शक्ति-पूजाके साथ हिंसाकी बात और भी बढ़ी। सोमनाथके शक्तिके मन्दिरमें भाद्रपदकी अमावसकी रातमें एकसौ सोलह कुँआरी सुन्दरी कन्याओंकी बलिकी बात प्रसिद्ध ही है। तान्त्रिक-युगमें अहिंसक बौद्ध भी मांस, मदिरा और सुन्दरीसे निर्वाण-प्राप्ति मान उठे थे। जैन देवियाँ तान्त्रिक-युगसे प्रभावित

१ 'नवमो शात रसनिको नायक', नाटकसमयसार, बम्बई, १०।१३३, पृ० ३६१।

अवश्य है, किन्तु बात मास और मदिरा तक नहीं बढ़ सकी है। जैन अपभ्रंशके 'दोहापाहुड' आदि ग्रन्थोमे तान्त्रिक-युगके कतिपय शब्द पाये जाते हैं, फिर भी जैनभक्ति, चाहे वह पंचपरमेष्ठीसे सम्बन्धित हो, चाहे यक्ष आदि देवताओंमें अथवा पद्मावती आदि देवियोंसे, हिंसासे यत्किंचित् भी कभी भी प्रभावित नहीं हुई। जैन मन्दिर और अन्य भक्ति-स्थल सदैव अहिंसाके निदर्शन बने रहे। हिन्दीके जैनभक्तिपरक काव्यमे तान्त्रिक शब्दोंका अभाव तो है ही, हिन्दीके कवियोंने मन्त्राधिष्ठात्री पद्मावती आदि देवियोंकी वन्दना भी अल्पादपिअल्प ही की है। जैन हिन्दीके सभी प्रबन्ध काव्योका प्रारम्भ सरस्वतीकी वन्दनासे हुआ है। सरस्वती ही उनकी इष्टदेवी है। मुक्तक काव्योमे भी सरस्वतीकी पृथक् स्तुतियाँ रची गयी हैं। सरस्वती देवीको जैन कवियोंने शान्तरसकी प्रतीक-के रूपमे ही प्रस्तुत किया है। बनारसीदासकी सरस्वतीकी स्तुति-वन्दनाका एक पद्य इस प्रकार है,^१

“समाधान रूपा अनूपा अछुद्रा, अनेकान्तधा स्याद्वादाङ्गसुद्रा।
त्रिधा सप्तधा द्वादशाङ्गी बखानी, नमो देवि वागीश्वरी जैनवानी ॥
अकोपा अमाना अदम्भा अलोभा, श्रुतज्ञानरूपी मतिज्ञानशोभा।
महापावनी भावना भव्यमानी, नमो देवि वागीश्वरी जैनवानी ॥”

भक्तिके क्षेत्रमे अशांतिका दूसरा कारण है विलासिता। जैन साहित्यकारोंने विलासका सम्बन्ध भक्तिसे नहीं जोड़ा। जैन-साहित्यमे कोई मगलाचरण ऐसा नहीं, जिनमे जगन्माताओंके सुहागरातोका वर्णन हो। 'गीतगोविन्द'की राधा और 'रिट्टणेभिचरिउ'की राजुलमे बृहदन्तर है। नेमिनाथ और राजुलसे सम्बन्धित सभी जैन काव्य विरह-काव्य है। उनमे राजुलके विरहका वर्णन है। राजुल विरहिणी थी उस पतिकी, जो सदाके लिए वैराग्य धारण कर तप करने गिरिनारपर चला गया था। अतः उसका विरह कामका पर्यायवाची नहीं था। उसमे विलासिताकी गन्ध भी नहीं है। नेमिनाथ और राजुलको लेकर लिखे गये मगलाचरण सात्त्विकतासे ही संयुक्त हैं। दूसरी ओर 'गीतगोविन्द'की राधाकी मुखर विलासिताको रवीन्द्रनाथ ठाकुरने भी स्वीकार किया है। गीतगोविन्दने भक्तिकाव्योमे सस्ते श्रृंगारको स्थान दिलाया। हिन्दीके कवि विद्यापतिकी राधा भक्तिके स्थानपर विलासिताकी ही प्रतीक है। उसपर गीतगोविन्दका स्पष्ट प्रभाव है। हिन्दीके जैन महाकाव्योमे सीता, अंजना और

१. बनारसीदास, शारदाष्टक, ५-६ पद्य, बनारसीविलास, जयपुर, पृ० १६६।

राजुलका सौन्दर्य है, उनका प्रेम और विरह भी, किन्तु सब कुछ झीलके ऐसे तालेमें बँधा है, जिसे अश्लीलता कभी तोड़ ही नहीं सकती। जहाँतक मुक्तक काव्योकी दाम्पत्यरतिका सम्बन्ध है, वह चेतन और सुमतिके बीचमें ही चलती रही। अर्थात् हिन्दीके जैन कवियोंने दाम्पत्यरतिका सम्बन्ध भौतिक क्षेत्रसे जोड़ा ही नहीं। सब कुछ आध्यात्मिक ही रहा। उसे प्रकट करनेके लिए जिन रूपकोकी रचना हुई, उनमें भी विलासिताको स्थान न मिला। उपमा और उत्प्रेक्षाएँ भी मामल प्रेमके क्षेत्रसे न ढूँढी गयी।

अशान्तिका तीसरा कारण है राग। राग मोहको कहते हैं। जैन लोग मोहनीय कर्मको सबसे बड़ा मानते हैं। उसे काटनेमें सबसे अधिक समय लगता है। उसके कट जानेपर यह जीव परम शान्तिका अनुभव करता है। जैन लोग वीतरागकी उपासना करते हैं। वीतरागीकी भक्तिसे ही समूचा जैन साहित्य भरा पड़ा है। जैन हिन्दी काव्यमें तो सबसे अधिक राग छोड़नेकी बात कही गयी है। वीतरागी प्रभुपर भी भक्त इसीलिए रीझा है कि वह रागको जीतकर ही प्रभु बने हैं। जैन भक्त कवि अन्य देवोकी उपासना इसीलिए नहीं कर सका कि,

“देखे-देखे जगत्के देव, राग रिस सौं मरे।

काहु के संग कामिनि कोऊ आयुधवान खरे ॥”

द्यानतरायने भी ऐसे ही वीतरागी भगवान्की प्रशंसा करते हुए कहा है कि हमने तीनो भवनोको छान डाला है, आपके समान कोई नहीं देखा। आप स्वयं तारे और संसारके जोवोको तारा, ममता धारण नहीं की। और देव रागी, द्वेषी अथवा मानी हैं, तुम राजुलको छोड़कर वीतरागी बने हो,^१

“तुम समान कोऊ देव न देख्या, तीन भवन छानी।

आप तरे भवजीवनि तारे, ममता नहिं आनी ॥

और देव सब रागी द्वेषी, कामी कै मानी।

तुम हो वीतराग अकषायी, तजि राजुल रानी ॥”



१. भूधरदास, भूधरविलास, कलकत्ता, २५वॉ पद, पृ० १४।

२. द्यानतराय, द्यानतपद संग्रह, कलकत्ता, २८वॉ पद, पृ० १२।

: २ :

जैन भक्त कवि : जीवन और साहित्य

१. राजशेखरसूरि (वि० सं० १४०५)

राजशेखरसूरिका जन्म प्रश्नवाहन नामके कुलमे हुआ था । वे श्री तिलक-सूरिके शिष्य थे । श्री तिलकसूरि अभयदेवसूरिकी परम्परामे हुए हैं । अभयदेव नामके सात सूरिवर भिन्न-भिन्न गच्छोमे हो चुके हैं । प्रस्तुत अभयदेव हर्षपुरीय गच्छके सूरि थे, इनका समय बारहवीं शताब्दीका पूर्वार्ध माना जाता है ।^१ श्री राजशेखर भी कोटिकगणकी श्रीमध्यम शाखाके हर्षपुरीयगच्छसे सम्बन्धित थे । उनका विरुद मलघारी था^२ ।

श्री राजशेखरसूरिने 'प्रबन्धकोश' की रचना ज्येष्ठ शुक्ला सप्तमी वि० सं० १४०५ में, दिल्लीमे रहकर की थी^३ । 'प्रबन्धकोश' संस्कृत गद्यका महत्त्वपूर्ण ग्रन्थ है । इसके उपरान्त ही उन्होंने श्रीधरकी 'न्यायकन्दली' पर एक पंजिकाकी रचना की । उनके 'विनोदकथासंग्रह'मे अनेक रस-पद कथाओंका संकलन है^४ । 'नेमिनाथ फागु' उनकी एक प्रसिद्ध हिन्दी कृति है ।

१. मुनि चतुरविजय सम्पादित, जैनस्तोत्र-सन्दोह, प्रथम भाग, प्रस्तावना, पृ० २१, अहमदाबाद, सन् १९३२ ई० ।

२. श्रीप्रश्नवाहनकुले कोटिकनामनि गणे जगद्विदिते ।

श्रीमध्यमशाखाया हर्षपुरीयाभिधे गच्छे ॥

मलघारिविरुद विदित श्री अभयोपपद सूरि सन्ताने ।

श्रीतिलकसूरिशिष्य सूरि श्रीराजशेखरो जयति ॥

राजशेखरसूरि, प्रबन्धकोश, पृ० १३१, शान्तिनिकेतन, वि० सं० १९६१ ।

३. शरगगनमनुमिताब्दे (१४०५) ज्येष्ठामूलीयधवलसप्तम्याम् ।

निष्पन्नमिदं शास्त्र श्रोत्रध्वेनोः सुख तन्यात् ॥ वही, पृ० १३१ ।

४. मोहनलाल दुलीचन्द देसाई, जैन गुर्जरकविओ, भाग १, पृष्ठ १३, पाठटिप्पणी, बम्बई, वि० सं० १९८२ ।

नेमिनाथ फागु

श्री मोहनलाल दुलीचन्द देशाईने 'नेमिनाथ फागु' का रचनाकाल वि० सं० १४०५ के लगभग स्वीकार किया है।^१

'नेमिनाथ फागु' में २२वें तीर्थंकर नेमिनाथ और राजुलकी कथाका काव्य-मय निरूपण हुआ है। नेमिनाथ कृष्णके छोटे भाई थे। जूनागढके राजा उग्रसेन-की कन्या राजमती (राजुल) के साथ उनका विवाह निश्चित हुआ^१। बारात गयी, किन्तु भोज्य पदार्थ बननेके लिए एकत्रित किये गये पशुओंके करुण-क्रन्दनसे दयार्द्र होकर उन्होंने वैराग्य ले लिया। वे गिरिनारपर तप करने चले गये। राजुलने दूसरा विवाह नहीं किया और नेमिनाथके भक्तिपूर्ण विरहमें समूचा जीवन व्यतीत कर दिया।

'नेमिनाथ फागु' २७ पद्योंका छोटा-सा खण्ड-काव्य है। इसमें नेमिनाथकी भक्तिकी ही प्रधानता है।^२ दृश्योको चित्रित करनेमें कवि निपुण प्रतीत होता है। विवाहके लिए सजी राजुलके चित्रमें सजीवता है। राजुल चम्पककलीकी भाँति गोरी है, उसके शरीरपर चन्दनका लेप है। सीमन्तमें सिन्दूरकी रेखा खिंची है। नवरंगी कुंकुमका तिलक भालपर विराजमान है। मोतियोंके कुण्डल कानोंमें सुशोभित हैं। मुख-कमल पानकी लालिमासे रचा है। कण्ठमें हार पड़ा है। कंचुकीमें कसा यौवन और उसपर पड़ी विकसित माला, हाथमें कंकण और खनकती मणिकी चूड़ियोंमें, जैसे आज भी राजुलका विवाहोत्साह फूटा पड़ता है। उसकी घाघरीका 'रुण्डुणु' और पायजेबकी 'रिमक्षिम' तो आज भी कानोंमें पड़ रही है। रागसे लाल हुई उसकी आँखें, मनमें विराजित पतिको देख रही हैं।^३

१. वही, पृ० १३।

२. सिद्धि जेहि सइ वर चरिअ ते तित्थयर नमेवी ।
फागुबंधि पढु नेमि जिणु गुण गाएसउ केवी ॥१॥
राजल देविसउं सिद्धि गयउ सो देउ थुणीजई ।
मलहारिहि रायसिहर सूरि किउ फागु रमी जई ॥२७॥

३. किम किम राजलदेवि तणउ सिणगारु भणेवउ ।
चंपइगोरी अइधोई अगि चंदनु लेवउ ॥
खुंपु भराविउ जाइ कुसुम कस्तूरी सारी ।
सीमंतइ सिद्धररेह मोतीसरि सारी ॥
नवरंगि कुंकुमि तिलय किय रयण तिलउ तसु भाले ।
मोती कुंडल कन्नि थिय विवालय कर जाले ॥

राजुलकी शोभा, 'राधासुधानिधि' में वर्णित राधाकी शोभासे बहुत कुछ मिलती-जुलती है। दोनों ही उपास्य बुद्धिसे चालित हैं।^१

२. सधार (वि० सं० १४११)

'सो-सभार पणमइ सरसुति' के अनुसार कविका नाम 'सधार' होना चाहिए, किन्तु अधिकांश स्थलोपर 'सधार' उपलब्ध होता है, अतः यही ठीक लगता है। सधार अग्रवाल जातिमें उत्पन्न हुए थे।^२ उनके पिताका नाम साह महाराज और माताका नाम सुधनु था, जो गुणवड (गुणवती) थी। वे एरच्छ नगरमें रहते थे।^३

नरतिथ कज्जलरेह नयणि मुँह कमलि तंबोलो ।
नागोदर कंठलउ कंठि अनुहार विरोलो ॥
मरगद जादर कंचुयउ फुड फुल्लह माला ।
करे ककण मणि-वलउ चूड खलकावइ बाला ॥
रुणुणुणु रुणुणुणु रुणुणुणु कडि घाघरियाली ।
रिमझिमि रिमझिमि रिमझिमिऐ पयनेउर जुयली ॥
नहि अलत्तउ बलवलउ से अंसुय किमिसि ।
अंलझियाली रायमइ पिउ जो अइ मनरसि ॥

डॉ० हजारीप्रसाद द्विवेदी, हिन्दी साहित्यका आदिकाल, पृ० १३ पटना, १९५२ ई०

१. वही, पृ० १२ ।

२. अगरवालकी मेरी जाति, पुर अगरोए मुहि उतपाति ।

श्री दि० जैनमन्दिर बधीचन्दजी (जयपुर) के ग्रन्थमण्डारकी प्रति, वेष्टन नं० ६१२, ६७५वॉ पद्य ।

३. सुधनु जणणि गुणवड उर धरिउ,

सा महाराज घरह अवतरिउ ।

एरछ नगर वसंते जानि,

सुणउ चरित मइ रचिउ पुराण ॥

वही, ६७६वॉ पद्य,

सुधनु जणणि गुणवड उर धरिउ,

साह महाराज घरह अवतरिउ ।

एयरछ नगवर संत नगर वसंते जाणि,

सुणिउ चरितु मइ रचिउ पुराण ॥

दि० जैनमन्दिर सेठका कूचा, दिल्ली, शास्त्रमण्डार, वि० सं० १६९८ की लिखी हुई प्रति, ७०८वॉ पद्य ।

पाठान्तर भेदसे एरच्छके नाम ऐरछ, एरिछि, एलच, एयरच्छ एवं एरस भी मिलते हैं। मूल प्रतिमे एरच्छ दिया हुआ है, जो ठीक प्रतीत होता है। डॉ० वासुदेवशरण अग्रवालने एरच्छ नगरको उत्तर प्रदेशमें और श्री अगरचन्द नाहटाने मध्यप्रदेशमें माना है। किन्तु 'एरकच्छ दसण्णेषु' के अनुसार एरच्छ, दशार्ण-बुन्देलखण्डमें होना चाहिए और वहाँ इस नामका एक कस्बा आज भी है। उसमें मौर्यकाल तकके अवशेष मिलते हैं।^१ वहाँ अग्रवाल रहते थे। संघासका 'प्रद्युम्नचरित्र' एक महत्त्वपूर्ण कृति है।

प्रद्युम्नचरित्र

इसमें श्रीकृष्णके पुत्र प्रद्युम्नका चरित्र वर्णित है। प्रद्युम्न भगवान् जिनैन्द्रका परम भक्त था। जैन परम्परामें इसे कामदेवका अवतार माना गया है।

'प्रद्युम्नचरित्र'का रचना-संवत् विवादग्रस्त है। जयपुर, कामा, दिल्ली और बाराबंकीकी प्रतियोंमें वि० सं० १४११ दिया है। सिन्धिया ओरियण्टल इन्स्टीट्यूट, लज्जैनकी प्रतिमें १५११, और रीवाँके दि० जैन मन्दिरकी प्रतिमें १३११ वि० सं० दिया हुआ है। सभीमें स्वाति नक्षत्र, शनिवार अंकित है। किसीमें भादवा सुदी ९, किसीमें भादवा पंचमी, किसीमें भादवा बदी ५, और किसीमें भादवा सुदी ५ लिखा है। पुरानी यन्त्रियोंके आधारपर, इन तिथियोंमें स्वाति नक्षत्र, शनिवारको नहीं बैठता। फिर भी अधिक प्रतियोंमें वि० सं० १४११ ही उपलब्ध होता है, अतः वही मानना उचित लगता है।^२

'प्रद्युम्नचरित्र'में लगभग ७०० पद्य हैं। इसे 'परदवणु चउपई' भी कहते हैं। यह एक महाकाव्य है। कथानकमें सम्बन्ध-निर्वाह पूर्ण रूपसे हुआ है। प्रारम्भमें ही कविने भक्तिपूर्वक शारदा, पद्मावती, अम्बिका, ज्वालामुखी, क्षेत्रपाल और चौबीस तीर्थंकरोंको नमस्कार किया है।^३

मानवकी मूल प्रवृत्तियोंको अंकित करनेमें, कवि निपुण प्रतीत होता है। रुक्मिणी प्रद्युम्नकी माँ है। बाहर गये हुए पुत्रके आगमनके हेतु माँका आतुर होना स्वाभाविक ही है। नारदजीने प्रद्युम्नके आनेकी बात कही है। पुत्र

१. ब्रह्मचारी शीतलप्रसादजी, मध्य-प्रान्तके जैन स्मारक, पृष्ठ ४७।

२. अगरचन्द नाहटा, 'प्रद्युम्नचरित्रका रचना-काल व रचयिता', अनेकान्त, वर्ष १४, क्रि.श ६ (जनवरी १९५७), पृष्ठ १७०-१७२।

३. श्री दि० जैनमन्दिर बधीचन्दजी (जयपुर) के ग्रन्थभण्डारकी प्रति, वेष्टन न. ६१२, पृष्ठ १-३।

आगमनके संकेत भी मिल गये हैं, किन्तु पुत्र नहीं आया। रुक्मिणी बेचैन हैं। सच यह है कि पुत्र आ चुका है, पर रुक्मिणीको विदित नहीं हो पाया है। माँकी ममता-सिंचित भावनाओंको कविने चित्रवत् अंकित किया है,

“षण षण रूपिणि चढइ अवास, षण षण सो जोवइ चोपास ।
 मोस्यो नारद कइउ निरूत, आज तोहि घर आवइ पूत ॥
 जे मुनि वयण कहे पमाण, ते सवई पूरे सहिनाण ।
 च्यारि आवते दीठे फले, अरुआचल दीठे पोयरे ॥
 सूकी वापी मरी सुनीर, अपय जुगल मरि आये पीर ।
 तउ रूपिणि मन विमउ मयउ, एते ब्रह्मचारि तहाँ गयउ ॥
 नमस्कार तब रूपिणि करइ, धरम विरधि खूडा उचरइ ।
 करि आदरु सो विनउ करेइ, कणय सिचासणु बैसन देहु ॥
 समाधान पूछई समुझइ, वह भूखउ-भूखउ बिललाई ।
 सखी बूलाइ जणाइ सार, जैवण करहु म लावहु वार ॥
 जीवन करण उठी तखिणी, सुइरी मयण अग्नी थंभीणी ।
 ताजु न चुरइ चूल्हि धुंभाइ, वाह भूखउ-भूखउ चिललाई ॥”^१

इस महाकाव्यका मूलस्वर भक्तिमय है। स्थान-स्थानपर भक्तिके दृष्टान्त उपलब्ध होते हैं। एक बार प्रद्युम्न कैलास पर्वतपर जिन-चैत्यालयोकी वन्दना करने गये। उनकी ज्योति रत्नोंके समान चमकती थी। प्रद्युम्नने उनकी अष्टद्रव्यसे पूजा की और वापस चले आये।^२

तीर्थंकर नेमिनाथको केवलज्ञान उत्पन्न हुआ। उनके समवसरणमें सुरेन्द्र, मुनीन्द्र, भवनवासी देव आये। श्रीकृष्ण तथा हलधर भी पहुँच गये। श्रीकृष्णने स्तुति आरम्भ की: “हे कामको जीतनेवाले, तुम्हारी जय हो। तुम्हारी सुर, असुर सेवा करते हैं। हे देव! तुम्हारी जय हो। दुष्ट कर्मोंको क्षय करनेवाले हे देव! तुम्हारी जय हो। मेरे जन्म-जन्मके शरण, हे जिनेन्द्र! तुम्हारी जय हो। तुम्हारे

१. वही, पृष्ठ ३८४-३८६।

२. फिर चेताले वन्दे गयण, तिन्हि ज्योति दिपइ जिम्ब रयण।

अट्टविधि पूजउ न्हवणु कराइ, वाहुडि मयण द्वारिका जाइ ॥

वही, पृष्ठ ६६०।

प्रसादसे मैं इस संसार-समुद्रसे तिर जाऊँ तथा फिर वापस न आऊँ ।'^१

जब प्रद्युम्नको केवलज्ञान उत्पन्न हुआ, तो इन्द्रने स्तुति करते हुए कहा, "हे मोहरूपी अन्धकारको दूर करनेवाले ! तुम्हारी जय हो । हे प्रद्युम्न ! तुम्हारी जय हो, तुमने संसार-जालको तोड़ डाला है ।"^२ और भी अनेक दृष्टान्त उपलब्ध हैं, जिनके आधारपर 'प्रद्युम्नचरित्र'को भक्ति-साहित्यकी एक महत्वपूर्ण कृति माना जाना चाहिए ।

३. विनयप्रभ उपाध्याय (वि० सं० १४१२)

विनयप्रभ खरतरगच्छके जैन साधु थे । उनके गुरुका नाम दादा जिनकुशल सूरि था । जिनकुशलसूरिका स्वर्गवास वि० सं० १३८९ में हुआ, तदुपरान्त उनके पट्टपर विनयप्रभ ही अधिष्ठित हुए ।^३ विनयप्रभ वि० सं० १३८२ में जैन साधु हो चुके थे । यह मान्यता ठीक नहीं लगती कि वे वि० सं० १३९४ और १४१२ के बीच कभी, उपाध्याय पदसे विभूषित किये गये;^४ क्योंकि एक प्राचीन पट्टावलीके आधारपर यह प्रमाणित है कि दादा जिनकुशलसूरिने अपने जीवनकालमें ही

१. देवि पयाहिण करिउ बहूत, फुणि माधव आरभिउ थुति ।

जय कंदर्प खयकर देव, तइ सुर असुर कराए सेव ॥

जइ कम्मट्ट डुट्ट खिउकरण, जय महु जनम-जनम जिनु सरणु ।

तुम पसाइ हउ दूतर तिरउ, भव ससारि नवाहुडि परउ ॥

वही, पद्य-६६६, ६६७ ।

२. थुणइ सुरेस्वर वाणी पवर, जय जय मोहतिमिर हर सूर ।

जय कन्दरप हउ मति नासु, जाइ तोडिवि घालिउ भवपासु ॥

वही, पद्य ६६२ ।

३. मोहनलाल दुलीचद देसाई, जैनगुर्जर कविओ, प्रथम भाग, पृ० १६, पादटिप्पणी ।

४. Ancient Jaina Hymns, Edited by Dr. Charlotte Krause, Scindia Oriental Series No 2, Ujjain, 1952, Remarks on the texts, pp. 10.

विनयप्रभको उपाध्याय पदपर प्रतिष्ठित किया था ।^१

‘गौतमरासा’की प्राचीन प्रतियोमे, उसके कर्त्ताका नाम ‘विनयपट उवझाय’ दिया हुआ है ।^२ इसका संस्कृत रूप ‘विनयप्रभ उपाध्याय’ ही है । मिश्रबन्धुओने भी यही नाम स्वीकार किया है ।^३ प० नाथूरामजी प्रेमीको १५वीं शताब्दीके उत्तरार्धकी लिखी हुई एक प्रति पाटणके भण्डारमे मिली थी, उसमे ‘गौतमरासा’के कर्त्ताका नाम उदयवन्त दिया हुआ है ।^४ श्री मोहनलाल दुलीचन्द देसाईने भी विनयप्रभका दूसरा नाम उदयवन्त माना है ।^५ अनुमानतः विनयप्रभ साधु जीवनका और उदयवन्त गृहस्थजीवनका नाम होगा ।

विनयप्रभकी कृतियोमे ‘गौतमरासा’के अतिरिक्त ५ स्तुतियाँ और हैं, जिनमे विविध तीर्थंकरोका गुणकीर्त्तन हुआ है । प्रत्येकमे १९-२९ के लगभग पद्य हैं । डॉ० शारलण्ट क्राउजेने ‘सीमन्धर स्वामि स्तवन’को भी, भाषासाम्यके आधारपर उन्हीकी कृति स्वीकार किया है ।^६ इस स्तवनके २०वें पद्यमे ‘कम्मकरु विणयपरु जोडि कर वीनवुं’से^७ सिद्ध है कि ‘विणयपरु’ ही इसके कर्त्ता थे । ‘विणयपरु’, ‘विनयपहु’ अथवा ‘विनयपहं’का बिगडा हुआ रूप है । मिश्रबन्धु-विनोदमे ‘हंसवच्छरास’ और ‘शीलरास’को भी इन्हीकी रचना बतलाया गया है ।^८

१. “तथा श्री गुरुभि (श्री जिनकुशलसूरिभिः) विनयप्रभादिशिष्येभ्य उपाध्यायपद दत्तं येन विनयप्रभोपाध्यायेन निर्धनीभूतस्य निजभ्रातु सम्पत्तिसिद्ध्यर्थं मन्त्रगमितगौतमरासो विहितः तद्गुणतेन स्वभ्राता पुनर्धनवान् जातः इत्यादि ।”

मुर्शिदाबादके नेमिनाथके मन्दिरके शानभण्डारमें प्राचीन पट्टावली, जैनगुर्जर कविओ, प्रथम भाग, पृ० १६, पादटिप्पणी ।

२. देवह धुरि अरिहंत नमीजइ, विनयपह उवझाय थुणीजइ ।

गौतमरासा, अन्त, पद्य ४८, जैनगुर्जर कविओ, प्रथम भाग, पृ० १६ ।

३. मिश्रबन्धु, मिश्रबन्धु विनोद, प्रथम भाग, पृ० २१२, लखनऊ, वि० सं० १९८३ ।

४. पं० नाथूराम प्रेमी, हिन्दी जैन-साहित्यका इतिहास, पृ० ३२, जनवरी १९१७ ।

५. जैनगुर्जर कविओ, प्रथम भाग, पृ० १५ ।

६. Ancient Jaina Hymns, pp. 90-91

७. वही, the texts, pp 124

८. मिश्रबन्धु विनोद, प्रथम भाग, पृ० २१२ ।

गौतमरासा

‘गौतमरासा’, गौतम स्वामीकी भक्तिमें लिखा गया है। गौतम भगवान् महावीरके प्रमुख गणधर थे। उन्हें भी मोक्ष प्राप्त हुआ था। जैन परम्परामें उनकी पूजा और स्तुतिका बहुत प्रचलन रहा है। संस्कृत और प्राकृतका विपुल साहित्य उनकी भक्तिमें रचा गया है। ‘गौतमरासा’ प्राचीन हिन्दीका ग्रन्थ है। इसके अनुसार गौतम, मगध देशमें, गुब्बर नामके गाँवके रहनेवाले थे। उनके पिताका नाम वसुभूति था, जो विविध गुणोंसे युक्त थे। उनकी माताका नाम पृथ्वी था।^१

गौतम स्वामीका पूरा नाम इन्द्रभूति गौतम था। वे समूची पृथ्वीमें प्रसिद्ध थे। उन्हें चौदह विद्याएँ उपलब्ध थीं। वे विनय, विवेक, विचार और अनेक मनोहर गुणोंसे युक्त थे। उनका शरीर सात हाथ प्रमाण था। उनका रूप रम्भाकी भाँति था। गौतमके नेत्र, वचन, हाथ और चरणोंकी शोभासे पराजित होकर ही कमल जलमें पैठ गये थे। उन्होंने अपने तेजसे हराकर तारागण, चन्द्र और सूर्यको आकाशमें भ्रमाया था। उन्होंने अपने रूपसे कामदेवको अनंग करके निकाल दिया था। वे मेरुके समान धीरे और समुद्रकी भाँति गम्भीर थे। उनका चरित्र उत्तम था।^२

श्वेताम्बर जैन सम्प्रदायमें, ‘गौतमरासा’की बहुत प्रसिद्धि है। श्री मोहनलाल दुलीचन्द रेसाईने उसकी १८ प्रतियोंका विवरण दिया है।^३ इससे उसकी लोकप्रियता प्रमाणित है। डॉ० क्राउजेने उसकी प्रशंसा करते हुए लिखा है, “उसमें भक्तिका तीव्रतम भाव, शैलीकी निराली शान और प्रवाहकी मधुर गति सन्निहित है।”^४

१ जंबुदीवि सिरिभरहखित्ति खोणीतलमडणु,
मगधदेस सेणिय नरेस रिउ-दलबल खडणु।
घणवर गुब्बर नाम गामु जहि गुणगणसज्जा,
वप्पु वसे वसुभूइ तत्थ जसु पुहवी भज्जा ॥
गौतमरासा, पृष्ठ २, हिन्दी जैन-साहित्यका इतिहास, पृ० ३२।

२. वही, पृष्ठ ३, ४।

३. जैनगुर्जर कविश्री, तीजो भाग, पृ० ४१६-४१७।

४. Ancient Jaina Hymns, pp. 91.

इसका निर्माण वि० स० १४१२ में, खम्भातमे हुआ था।^१ प्राचीन हिन्दीके ललित काव्योमे 'गौतमरासा'का प्रमुख स्थान है।

सीमन्धरस्वामीस्तवन^२

इस स्तवनके अनुसार सीमन्धर स्वामी, पूर्वविदेहके विहरमाण बीस तीर्थंकरोंमें एक है। इनका जन्म पुण्डरीकिनी नामकी नगरीमे, भरतक्षेत्रकी विगत चतुर्विंशतिकाके १७वे तीर्थंकर कुन्धुनाथ और १८वे तीर्थंकर अरहनाथके मध्यकालमे हुआ था। उनका शासन अभी चल रहा है। वे भरतक्षेत्रकी आगामी चतुर्विंशतिकाके ७वें तीर्थंकर उदयके समयमे मोक्ष प्राप्त करेंगे।^३

स्तवनमें भक्ति-भाव पूर्णरूपसे विद्यमान है। कविने लिखा है कि मेरुगिरिके उत्तुंग शिखर, गगनके टिमटिमाते तारागण और समुद्रकी तरंग-मालिका, सीमन्धर स्वामीके गुणोका स्तवन करते ही रहते हैं।^४ भगवान्का स्तवन, अशुभ कर्मोंसे उत्पन्न हुए मल-पटलको गलानेमे पूर्णरूपसे समर्थ है। जिननाथका दर्शन करनेसे जन्म सफल हो जाता है, ध्यान लगानेसे ससिद्धि मिलती है,

“मेरुगिरि-सिद्धरि धय-बंधनं जो कुणइ,
गयणि तारा गणइ, वेलुआ-कण मिणइ।
चरम-सायर-जळे लहरि-माला सुणइ,
सोवि नहु, सामि, तुह सब्बहा गुणथुणइ ॥
तहवि, जिण-नाह, निय जम्म सफली-कए,
विमल-सुह - झाण - संभाण - संसिद्धए।”

१. वही, पृ० १०; हिन्दी जैन-साहित्यका इतिहास, पृ० ३२, जैन गुर्जर कविश्री, प्रथम भाग, पृ० १५।

२. यह स्तवन 'Ancient Jaina Hymns' में पृ० १२०-१२४ पर प्रकाशित हो चुका है।

३. भरह-खित्तिंमि सिरि-कुंथ-अर-अंतरे
जम्म पुंडरिगणी, विजय पुक्खलवरे।
भाविए उदय जिणि सत्तमे सिव-गए,
बहूअ-कालेण सिद्धि गमी सामिए ॥
वही, पृ० १६-१७।

४. Ancient Jaina Hymns, pp 89-90.

असुह - दल - कम्म - मल - पडल - निन्नासणं,
तात, करवाणि तुह संथवं बहु - गुणं ॥२-३॥”

सुर-भवतोमे गगन, पाताल और भूमण्डलमे, नगरी, पुरी, नीरनिधि और मेरु पर्वतकुलोमे, देव-देवियोंके समूह, नारि-नर और किन्नर, सीमन्धर स्वामीके आदरपूर्वक गीत गाते हैं,

“सुर-भवणि, गयणि, पायालि, भूमंडले,
नयरि, पुरि, नीरनिहि, मेरु-पव्वय - कुले ।
देव - देवी - गणा, नारि - नर - किन्नरा,
तुह जस, नाह, गायंति सादर - परा ॥७॥”

वे नगर धन्य हैं, जिनमे भव्यजनोके सब सशयोको हरनेवाले सीमन्धर स्वामी विहार करते हैं । भगवान् कामघट, देवमणि और देवतरुके समान हैं । उनका नाम लेने मात्रसे ही सब इच्छाएँ पूरी हो जाती हैं,

“धन्न ते नयर जहिं सामि सीमंधरो,
विहरण, भविअ - जण - सव्व-संसयहरो ।
कामघट, देव-मणि, देव-तरु फलियड,
तीह धरिजीह रहिं, सामि, तउं मिलियड ॥१३॥”

भक्त-कविकी तीव्र इच्छा है कि उसका आगामी जन्म पूर्व विदेहमे हो, जिससे वह सीमन्धर स्वामीके चरणोमे बैठकर, उनका दिव्य उपदेश सुन सके । वह वहाँ स्वामीके गुणोके गीत गायेगा, और उनके रूपको देखकर प्रसन्न होगा । उसे पूर्ण विश्वास है कि स्वामीके शासनमे दीक्षा लेनेसे कर्म गल जायेंगे और मोक्ष प्राप्त होगा,

“कर-जुअल जोडि करि, वयण तू निसुणिसो,
बाल जिम हेल देइ, पाय तुह पणमिसो ।
महुर सरि तुम्ह गुण-गहण हउं गायसो,
निय - नयणि रूव रोमंचिड जोइसो ॥
तुम्ह पासि ट्टिड, चरण परिपालिसो,
हणिअ कम्माणि, केवल-सिरिं पामिसो ॥१४-१५॥”

भगवान्की भक्तिसे भोग-पद, राज-पद, चक्रो-पद और इन्द्र-पद, सभी विभूतियाँ उपलब्ध होती हैं और परमपद भी मिलता है,

“भोगपद, राजपद, नाण-पद, संपदं,
चक्रिक-पद, इन्द्र-पद, जाव परमं पदं ।
तुज्झ भत्तीइ सव्वं पि संपज्जए,
एह माहप्प तुह सयल जगि गज्जए ॥१६॥”

इस स्तवनमें इक्कीस पद्य हैं। प्रथम बीसकी प्रत्येक पंक्तिमें २० मात्राएँ हैं। १० के बाद विराम है। आचार्य हेमचन्द्रने छन्दोनुशासनमें इस छन्दका नाम ‘आवलि’ दिया है। २१वाँ पद्य हरगीर्णका छन्दमें है।^१

स्तवनकी भाषामें लालित्य है और भावोंमें स्वाभाविकता।

४. मेरुनन्दन उपाध्याय (वि० सं० १४१५)

मेरुनन्दनके दीक्षागुरुका नाम श्री जिनोदयसूरि था। सूरिजीका जन्म वि० सं० १३७५ में, रुद्रपाल श्रेष्ठीकी पत्नी धारलदेविकी कुक्षिसे, प्रह्लादनपुर नामके नगरमें हुआ था। उन्होंने वि० सं० १३८२ में श्रीजिनकुशलसूरिके पास दीक्षा ली, और उनका नाम सोमप्रभ रखा गया। वे वि० सं० १४०६ में वाचना-चार्यके पदपर प्रतिष्ठित हुए। श्रोतरुणप्रभसूरिने उनको वि० सं० १४१५ में, ‘सूरिपद’ और ‘जिनोदय’ अभिधान दिया। सूरिजीका वि० सं० १४३२ में समाधि-पूर्वक स्वर्गवास हुआ।^२ श्रीमेरुनन्दनने, श्रीजिनोदयसूरिसे, वि० सं० १४१५ के उपरान्त दीक्षा ली होगी। उनके ‘जिनोदयसूरि विवाहलउ’ की रचना वि० सं० १४३२ में हुई थी। अतः मेरुनन्दन उपाध्याय और जिनोदयसूरिका सत्ता समय एक ही था।

मेरुनन्दन उपाध्यायकी तीन रचनाएँ उपलब्ध हैं : ‘जिनोदयसूरि विवाहलउ’, ‘अजितशान्तिस्तवनम्’ और ‘सीमन्धरजिनस्तवनम्’। तीनों ही भक्तिसे सम्बन्धित हैं। पहलेमें गुरु-भक्ति और अवशिष्ट दोमे तीर्थंकर-भक्ति है।

^१ Ancient Jaina Hymns, PP 89-90

^२ श्री मेरुनन्दन उपाध्याय, ‘श्री जिनोदयसूरि विवाहलउ’, श्री अग्रचन्द्र नाइया, ऐतिहासिक जैन-काव्य संग्रह, पृ० ३६०, कलकत्ता, वि० सं० १९६४।

तथा

जैन स्तोत्र सन्दोह, प्रथम भाग, प्रस्तावना, पृ० ७३, अहमदाबाद, १९३२ ई०।

जिनोदयसूरि विवाहलउ^१

‘विवाहला’ शब्दकी व्याख्या करते हुए श्रीअगरचन्द नाहटाने लिखा है, “जीवनके उल्लासदायक अनेक प्रसंगोमे विवाह, अत्यन्त आनन्द मगलका प्रसंग है। इसलिए कवियोने इस प्रसंगका वर्णन बड़ी ही सुन्दर शैलीमे किया है। विवाहके वर्णन-प्रधान काव्योकी सज्ञा ‘विवाह’, ‘विवाहलउ’, ‘विवाहलौ’ और ‘विवाहला’ पायी जाती है।”^२

इन ‘विवाहला काव्यो’मे, जैनाचार्योका किसी कुमारी कन्याके साथ नहीं, अपितु दीक्षाकुमारी अथवा संयमश्रीके साथ विवाह रचा गया है। इस तरह ये ‘विवाहला’ रूपक काव्य है। दीक्षा लेनेवाला साधु दुलहा और दीक्षा अथवा ‘संयमश्री’ दुलहिन है। ‘जिनोदयसूरि विवाहला’मे भी आचार्य जिनोदयका दीक्षा-कुमारीके साथ विवाह हुआ है। अर्थात् इस काव्यमे जिनोदयके दीक्षा लेनेका वर्णन है। यह एक ललित एव सरस काव्य है।

गुर्जरधरारूपी सुन्दरीके हृदयपर रत्नोके हारकी भाँति पल्लवपुर नामके नगरमें, एक बार श्रीजिनकुशलसूरि आये। वे अपने ज्ञानके प्रकाशसे, भव्यजनोके मोहान्धकारको दूर करनेमें समर्थ थे।

“अस्थि गूजरधरा सुंदरी सुदरे, उरवरे रयण हारोवमाणं ।
लच्छि केलिहरं नयरु पल्लवपुरं, सुरपुरं जेम सिद्धामिहाणं ॥
अह अवरासरे पल्लवणे पुरवरे, भविय जण कमल वण बोहयंतो ।
पत्तु सिरि ‘जिणकुशलसूरि’ सूरुवमो, महियले मोह तिमिरं हरंतो ॥३॥”

सेठ रुद्रपाल अपने परिवारसहित सूरिजीकी वन्दना करने गया। सूरिजीने उसके पुत्र समराको देखकर कहा कि यह तुम्हारा समरा कुमार सम्पूर्ण श्रेष्ठ गुणोसे युक्त है और सुविचक्षण भी है। नेत्रोको आनन्द देनेवाले अपने इस पुत्रका विवाह, हमारी दीक्षाकुमारीके साथ कर लो।

१. यद्, ‘जैन ऐतिहासिक काव्य-संग्रह’ मे, वि० सं० १९९४ में, पृ० ३९०-३९९ पर प्रकाशित हो चुका है। इसमें ४४ पद्य हैं।

२. श्री अगरचन्द नाहटा, ‘विवाह और मगल काव्योकी परम्परा,’ भारतीय साहित्य, डॉ० विश्वनाथप्रसाद सम्पादित, आगरा विश्वविद्यालय, हिन्दी विद्यापीठ, प्रथम अंक, जनवरी १९५६, पृ० १४०।

“अह सयल लक्खण जाणि सुवियक्खणं, सूरि दट्ठूण ‘समरं कुमार’ ।
मविय तुह नंदणो नयण आणंदणो, परिणओ अह दिक्खा कुमारिं ॥११॥”

इस प्रकार सूरिजीने उस कुमारको जैनदीक्षा पानेके योग्य घोषित किया और भीमपल्ली चले गये ।

कुमार दीक्षा ग्रहण करनेके लिए बारम्बार आग्रह करने लगा, तो माँने समझाया कि तुम्हारे कमलके समान हाथ, अनुपम रूप और उत्तम वंश है । श्रेष्ठ नारियोके साथ विवाह कर सुखी होओ । नये-नये प्रकारके भोगोंका उपभोग करो और अपने उत्तम कार्योसे हमारे कुलको कीर्तिके शिखरपर आरुढ़ कर दो ।

“तेण कमल दल कोमल हाथ, बाथ म बाउलि देसितउं ।
रूपि अनोपम उत्तम वश, परणाविसु चर नारि हउ ॥
नव-नव भंगिहिं पच पयार, भोगिवि भोग वल्लह कुमार ।
क्रमि-क्रमि अह कुलि कलसु चडावि, होजि संवाहिवइ कित्तिसार ॥१७-१८॥”

पुत्र नहीं माना और अपने आग्रहपर अटल रहा । तब कुमारके निश्चय-को जननीने जाना, और व्याकुल आँखोसे आँसू ढुलकाती हुई बोली कि हे बत्स ! जो कुछ तेरे मनको अच्छा लगे वह कर । इस प्रकार गद्गद कण्ठसे स्वीकृति-सूचक वचनोका उच्चारण कर वह चुप हो गयी ।

“तउ कुमार निच्छयं जणणि जाणेवि,
ढणहण नयणि नीरं झरंती ।
करिण त वच्छ जं तुज्झ मण भावए,
अच्छए गद गद सरि मणंती ॥२०॥”

माँकी इस बेवशीमे स्वाभाविकता है और प्रसाद भी ।

यह सिद्ध है कि तीव्र गुरु-भक्तिसे अनुप्राणित होकर ही कवि, ऐसे रस-सिद्ध स्थलोको अंकित कर सका है ।

अजित-शान्तिस्तवनम्

भगवान् अजितनाथ, भरतक्षेत्रकी चतुर्विंशतिकाके दूसरे और शान्तिनाथ सोलहवें तीर्थकर हैं । संस्कृत और प्राकृत साहित्यमे दोनोंके ही मिले-जुले अनेक

स्तवन है। प्रस्तुत स्तवन भी प्राचीन हिन्दीमें लिखा गया दोनो तीर्थंकरोंकी भक्तिका काव्य है।

भक्त कवि एक स्थानपर कहता है कि भगवान् अजित जिनन्द्र संसारके गुरु है, और भगवान् शान्तिनाथ नेत्रोको आनन्द देनेवाले है। दोनो ही विश्वको श्रीसम्पन्न कर कल्याण करते हैं। जीव मात्रको सुखी बनाना उनका उद्देश्य है। वे सुखरूपी समुद्रके लिए पुनोके चाँदकी भाँति है। अर्थात् उनकी कृपाके उदित होते ही, जीवोंके सुख-समुद्रमें आनन्दकी लहरें उठने लगती हैं। उन जिनवरोंको प्रणाम करने, उनके गुणोंको गाने और सेवन करनेसे पुण्यके भण्डार भर जाते हैं। वह पुण्य मनुष्य भवको सफल बनानेमें पूर्णरूपसे समर्थ है,

“मंगल कमला कंदुए, सुख सागर पूनिम चंदुए।

जग गुरु अजिय जिणदुए, संतीसुर नयणाणदुए ॥

वे जिणवर पणमेविए, वे गुण गाइ सुससेविए।

पुन्य भंडार मरेसुए, मानव भव सफल करेसुए ॥”

भक्त युग-युगसे भगवान्की शरणमें जाते रहे हैं। वहाँ उन्हें शान्ति मिली है और सुख प्राप्त हुआ है। यहाँ भी भक्त अजित और शान्तिकी शरणमें गया है। उसका कथन है कि वे भगवान् उत्सव और मंगलके जन्मदाता हैं। उनकी कृपासे संघके समूचे पाप दूर हो जाते हैं। भगवान्के नेत्र कमलकी भाँति विशाल हैं, उनमेंसे दयारूपी सुगन्धि फूटती है। उस सुगन्धिको पाकर यह जीव भव-समुद्रसे पार हो जाता है। अर्थात् अजित और शान्तिनाथकी शरणमें जानेसे यह भोला भक्त, असार ससारको तैरकर मोक्षमें पहुँच जाता है।

“वे उच्छव मंगलकरण, वे सयलसंघ दुरियह हरण।

वे वरकमल वयण नथण, वे सिरि जिणराय भवण रयण ॥

इम भगसिद्धि भोलिम तणीए, सिरि अजिय संति जिण थुइ भणिए।

सरणइ विहुं जिण पाए, सिरि मिणनंदण उवझाए ॥”

सीमन्धरजिनस्तवनम्^१

इस स्तवनमें ३१ पद्य हैं। इसकी भाषामें माधुर्य, भावोंमें सौम्यता और सादृश्य वर्णनमें प्रौढ़ता है। दृश्याकन सफल हुए हैं। पद्यासनपर विराजे सीमन्धर

१. यह स्तवन, प्रथम भाग, मुनि चतुरविजय संपादित, जैन स्तोत्र संदीप, अहमदाबाद, १९३२ ई०, में पृष्ठ ३४०-३४५ पर प्रकाशित हो चुका है।

स्वामी और उदयगिरिपर सुशोभित सहस्रकिरणका सादृश्य ऊहाजन्य नहीं है ।
उपमान और उपमेयको स्वाभाविक ढंगसे ही संघटित किया गया है ।

“त तसु अंतरि रयणिहिं घडिउ सिंहासणु झलकंतु,
त पायपीडु तसु तलि विमलो मणि निम्मिउ दिप्पंतु ।
त तह सीमंधरु जिणपवरो पउमासणउवविट्ठु,
त सहस किरण जिम उदयगिरि पुण्ण ति जेहिं सुदिट्ठु ॥९॥”

चित्राकनमे तो कविको अभूतपूर्व सफलता मिली है । दृश्योका चित्राकन कवि-
की सबसे बड़ी कला है । यह वही कवि कर सकता है, जिसकी अनुभूति सूक्ष्म
और कल्पना पैनी हो । एक चित्र यह है, ‘सीमन्धर स्वामीके समवसरणमे आतो
हुई सुर-रमणियाँ परिवारसहित सुविमानोमे विराजमान है । उनके रूपमे
अद्भुत लावण्य है । उड़ते विमानोमे बैठनेके कारण देवागनाओके शरीरमे
स्पन्दन हो रहा है, और इस भाँति उनकी कमरमे पड़ी किंकिणियाँ भी हिल रही
है । उनसे मधुर ध्वनि निकलती है । देवियोका हृदय भगवान्की भक्तिसे उल्ल-
सित है । वे बड़े उत्साहसे दसो दिशाओमे फैलकर भगवान्के गीत गाती हुई सम-
वसरणमे आयी है ।’

“त रणउणंतकिंकिणिरयणि ऊगगमंत सुविमाण,
त सपरिवार सुररमणिगणि लवणिमरूव निहाण ।
त बहुल भत्ति उल्लसिय हिय दस दिसि घणु पसरंत,
त समवसरणि आवइं सयल सामिय गुण गायंत ॥११॥”

इस काव्यमे उपमागभित रूपक भी बहुत है । एक रूपकमे लिखा है कि
भगवान्की दिव्यध्वनि गंगाकी उन निर्मल तरंगोकी भाँति है, जो सम्पूर्ण अपवि-
त्रताओको धोती हुई चली जाती है । ससारमे जलते जीवोकी दाह केवल अमृतसे
ही शान्त हो सकती है, और भगवान्की दिव्यध्वनि एक अमृतके प्रवाहकी
भाँति ही है । सीमन्धर स्वामीकी दिव्यध्वनि वर्षाके गरजते उन मेघोंकी भाँति
भी है, जिनकी आवाज सुनकर, ‘भव्य’रूपी मयूरोके चित्त फरफर नाच
उठते हैं,

“निम्मल ए गंगतरंगचंगु पणासियसयलतसु ,
भवदव ए संभवदाह फेडणअमियपवाह समु ।

सामिय ए तणउ वषाणु जिम जिम गाजइ मेह जिम,
तिम तिम ए मवियण चित्त नाचइ फरफर मोर जिम ॥१५॥”

आराध्यके गुणोपर रीझकर ही भक्त, भक्त बना है। वह उन गुणोंके गीत गाता ही रहता है। श्रीमेखनन्दनने भी सीमन्धर स्वामीकी प्रशंसा करते हुए लिखा है, उन जितेन्द्र भगवान्की जय हो, जिनके वचनोंमे इतना अमृत भरा है कि उसके समक्ष चन्द्रका अमृत-कुण्ड भी तुच्छ-सा प्रतिभासित होता है। भगवान्के नेत्र कोमल और विशाल कमलकी भाँति है। देव-दुन्दुभियाँ भगवान्की महिमाको सदैव उद्धोषित करती है। भगवान् अनन्त गुणोंके प्रतीक है, और उनका कृपा-कटाक्ष पल-भरमे ही भक्तको ससार-समुद्रसे पार कर देता है। भक्तको पूरा विश्वास है कि ऐसे भगवान्को प्रणाम करनेसे मन निरालम्ब होकर भ्रमित नहीं होगा। उसने भगवान्से कृपास्वरूपी आलम्बनकी याचना की है,

“जय जिणवर ! ससहरहारिवयण ।
जय कोमलकमल विसाल नयण ! ।
जय सरस अमियरससरिसवयण !
जय महिममहियह देवरयण ! ॥
विलसत अणत गुणाण ठाण ।
सवच्छरमिच्छियदिन्नदाण ! ।
भवसिधुतरणतारणसमत्थु !
पडियहं आलंबणु देहु हत्थु ॥१८-२०॥”

५. विद्धणू (वि० सं० १४१५)

श्री जिनोदयसूरि विद्धणूके भी गुरु थे। सूरिजीका समय वि० सं० १४१५ से १४३२ तक माना जाता है, अतः विद्धणूका भी वही समय है। विद्धणूने अपने गुरुके लिए लिखा है कि वे तारागणोंमें चन्द्रके समान और जलनिधिमे गिरिप्रवरके समान थे।

-
- १ नंदउ विह संधु नंदउ सिरि जिणउदय गुरो,
जिम्ब तारायण चंदु जिम्ब जलनिधिगुरु गिरिपवरो ।
श्री विद्धणू, ज्ञानपंचमीचउपई, पद्य ५४७, जैन गुर्जर कविश्री, तीजो भाग, पृ० ४१६।

विद्धणूके पिताका नाम 'ठक्कर माल्हे' था ।^१ राजगृहके पार्श्वनाथके मन्दिरमें वि० सं० १४१२ का लिखा हुआ एक शिलालेख है, उसपर ३८ श्लोकोकी एक प्रशस्ति अंकित है । उसके एक श्लोकसे स्पष्ट है कि उस प्रशस्तिके कर्त्ता ठक्कर माल्हेके पुत्र, वैज्ञानिक, सुश्रावक श्री वीधा नामके कोई व्यक्ति थे ।^२ विद्धणूका बचपनका नाम वीधा होना स्वाभाविक भी है । विद्धणूकी रची हुई 'ज्ञानपंचमी चउपई' नामकी रचना उपलब्ध है ।

ज्ञानपंचमी चउपई

इसकी रचना, मगधमें विहार करते समय, कवि विद्धणूने वि० सं० १४२३, भाद्रपद शुक्ला एकादशी, गुरुवारके दिन की थी ।^३ इसमें श्रुतपंचमीके दिन व्रत रखनेका माहात्म्य और जिन-शासनकी भक्तिका उल्लेख है । इसकी भाषा प्राचीन हिन्दी है, जिसमें गुजरातीका भी मिश्रण है । पं० नाथूरामजी प्रेमीने उसको गुजरातीकी अपेक्षा हिन्दीकी ओर अधिक झुका हुआ माना है ।^४ इसमें ५४८ पद्य हैं ।

जिन-शासनके प्रति श्रद्धा प्रदर्शित करते हुए कविने लिखा है कि भगवान् जिनेन्द्रका शासन असीम है, उसका पार प्राप्त नहीं किया जा सकता । जो कोई उसको अहर्निश पढ़ता, गुनता और पूजता है, उसे श्रुतपंचमीके व्रतका फल मिल जाता है ।

जिणवर सासणि आछइ सारु, जासु न लब्धइ अंत अपारु ।

पढ़हु गुणहु पूजहु निसुनेहु, सियपंचमिफलु कहियहु एहु ॥

१. ठक्कर माहूले पुतु विद्धणु पभणइ सुद्ध मए ।

वही, पद्य ५४६ ।

२. उत्कीर्णा य सुवर्णा ठक्कुर माल्हागजेन पुण्यार्थे ।

वैज्ञानिक सुश्रावक वीधाभिधानेन ॥३८॥

वही, पृ० ४१६ ।

३. हरषिहि लागउ चीतु चउदहसई तेवीसमई ए,

मिय भादवइ इग्यासि गुरु वासरु बहु ऊपनउ,

नयर विहार मका पंचमि पुलु इम्ब गाइयउ ॥

वही, पद्य ५४६ ।

४. हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पृष्ठ ३३ ।

श्रुतपंचमीका फल यही है कि जो कोई नर, मनमे संयम धारण कर इस व्रतको करता है, वह कभी दुखी नहीं होता और इस दुस्तर संसार-समुद्रको तैर जाता है,

“सियपंचमि फलु जाणइ लोइ, जो नर करइ सो दुहिउ न होइ ।
संजम मन धरि जो नरु करइ, सो नरु निश्चइ दुस्तर तरइ ॥१-२॥”

श्रुतपंचमीके व्रतका अर्थ है, श्रुतदेवीकी भक्ति करना । श्रुतदेवीका ही दूसरा नाम शारदा या सरस्वती है । कविने चौबीस तीर्थंकरोंसे प्रार्थना की है कि शारदा उसे अपने सेवकके रूपमे स्वीकार कर ले । जो शारदा हंसपर चढ़कर चलती है, जिसके हाथमे वीणा सुशोभित है, जो जिनेन्द्रके शासन-प्रसारमे तल्लीन है, जिसने चारो वेदोंको साध लिया है, जो ‘अठदल कमल’ पर विराजती है और जिसके चन्द्र-जैसे मुखसे अमृत झरता है, विद्वणु ऐसी शारदाको भक्ति-पूर्वक नमस्कार करते हैं,

“ओंकार जिणइ चउवीस, सारद सामिनि करउ जगीस ।
वाहन हंस चढी कर वीण, सो जिण सासणि अछइ लीण ॥
अठदल कमल ऊपनी नारि, जेण पयासिय वेदइ चारि ।
ससिहर बिंबु अमियरसु फुरइ, नमस्कार तसु ‘विद्वणु’ करइ ॥३-४॥”

कविने णमोकार मन्त्रके प्रति भक्ति प्रदर्शित करते हुए लिखा है कि संसारके चिन्ता-समुद्रमे फँसकर यह जीव, घरके सभी धर्म-कर्म विस्मरण कर जाता है । वह क्रोध, मान, माया, मद, मोह और सन्देहमे पड़कर, मुनिवरोके योग्य न तो दान देता है न तप तपता है, और न भोग ही भोगता है । जब श्रावकके घरमे जन्म लिया है, तो प्रति दिन मनमे णमोकार मन्त्रका चिन्तन करना ही चाहिए ।

“चिंतासायर जवि नरु परइ, घर धंधल सयलइ वीसरइ ।
कोहु मानु माया (मद) मोहु, जर झंपे परियउ संदेहु ॥
दान न दिखउ मुनिवर जोगु, ना तप तपिउ न भोगेउ भोगु ।
सावय घरहि लियउ अवतारु, अनुदिनु मनि चिंतहु नवकारु ॥५-६॥”

६. सोमसुन्दरसूरि (वि० सं० १४५०-१४९९)

सोमसुन्दरसूरिके पिताका नाम श्रेष्ठि सज्जन और माताका नाम माल्हण देवी था। उनका जन्म प्रल्हादनपुरमे, वि० सं० १४३० मे हुआ था। माँने सोम (चन्द्र) का स्वप्न देखा था, अतः उनका नाम सोम रखा गया।^१

केवल सात वर्षकी उम्रमे, अपनी बहनके साथ, 'सोम'ने जयानन्द सूरिके पास दीक्षा ली। उनका नाम सोमसुन्दर रखा गया। वि० सं० १४५० मे वे सम्पूर्ण जैन वाङ्मयमे पारगट हो गये। उस समय उन्हें वाचक पद प्रदान किया गया। वि० सं० १४५७ मे, पाटणमें उन्हें, श्री देवसुन्दरसूरिने आचार्य पदपर प्रतिष्ठित किया। ये तपागच्छके ५०वें पट्टधर थे।^२

सोमसुन्दर प्रकाण्ड पण्डित तो थे ही, भव्य और उदार भी थे। उनके अनेकानेक शिष्य थे, जिनमे मुनिसुन्दर, जयचन्द्र, भुवनसुन्दर, जिनसुन्दर और जिनकीर्ति मुख्य थे।^३ श्री नन्दिरत्नगणि आदि अनेक विद्वानोंने उनका श्रद्धापूर्वक स्मरण किया है।^४ श्री सोमसुन्दरसूरिने सघसहित, शत्रुजय, गिरिनार, सोपारक और तारंगजी आदि अनेक तीर्थक्षेत्रोंकी यात्राएँ की थी। 'प्रतिष्ठा' के क्षेत्रमें वे अद्वितीय थे। उनके द्वारा सम्पन्न करवायी गयी प्रतिष्ठाएँ बहुत अधिक हैं।^५

मुख्य रूपसे वे संस्कृत और प्राकृतके विद्वान् थे। उनको रचो हुई कृतियाँ इस प्रकार हैं : 'चैत्यवन्दनभाष्यावचूरि', 'कलशान्तर्वाच्य', 'चतुर्विंशतिजिनभक्तकीर्तनस्तवनम्', 'युगादिजिनस्तवनम्', 'युष्मच्छब्दनवस्तवी', 'अस्मच्छब्दनवस्तवी', 'भाष्यत्रयचूर्णि', 'कन्याणकस्तव', 'यतिजीतकल्परत्नकोप', 'उपदेशमालाबालावबोध', 'योगशास्त्रबालावबोध', 'षडावश्यकबालावबोध', 'आराधनापताकबालावबोध',

१. "प्रल्हादनपुरे सज्जनश्रेष्ठिनो माल्हणदेव्याः कुक्षौ विक्रम संवत् १४३० वर्षेऽस्य जन्म, सोमस्वप्नावलोकनात् 'सोम' इति प्रादायि नाम।"

जैनस्तोत्र सन्दोह, मुनि चतुरविजय सम्पादित, प्रथम भाग, प्रस्तावना, पृष्ठ ७४, अहमदाबाद १९३२ ई०।

२. जैनस्तोत्र सन्दोह, द्वितीय भाग, मुनि चतुरविजय सम्पादित, अहमदाबाद, १९३६ ई०, प्रस्तावना (गुजराती), पृष्ठ ८४-८५।

३. श्री रत्नशेखरसूरि, आचार प्रदीप प्रशस्ति, श्लोक ७-११, जैनस्तोत्र सन्दोह, प्रथम भाग, प्रस्तावना, पृष्ठ ७५।

४. जैनस्तोत्र सन्दोह, प्रथम भाग, प्रस्तावना, पृष्ठ ७५-७८।

५. जैनस्तोत्र सन्दोह, द्वितीय भाग, प्रस्तावना, पृष्ठ ८५।

‘नवतत्त्वबालावबोध’ और ‘षष्टिशतकबालावबोध ।’^१ ‘आराधनारास’ गुजराती-हिन्दीका काव्य है । ‘मिश्रबन्धु विनोद’ में इसका उल्लेख हुआ है ।^२ ‘नेमिनाथनवरसफागु’ संस्कृत, प्राकृत और गुजराती मिश्रित हिन्दीमें लिखा गया है ।

आराधनारास^३

इसकी रचना वि० सं० १४५० में हुई थी । इसी वर्ष उन्हें वाचक पद मिला था । इस समय उनकी उम्र २० वर्षकी थी, और वे अनेक विद्याओंमें निपुण हो चुके थे । ‘आराधनारास’ एक प्रौढ कृति है ।

नेमिनाथनवरसफागु

यह एक छोटा काव्य है । यह भगवान् नेमिनाथकी भक्तिसे सम्बन्धित है । जिन नेमि जिनेन्द्रके गीतोंको शारदा भी गाती है, भला कवि उनकी भक्तिमें तल्लीन क्यों न होगा,

“समर विसारद सकल विसारद सारद या परदेवी रे ।

गाईसु नेमि जिणिंद निरंजन रंजन जगह नमेवी रे ॥”

आठ प्रतिहारोंकी महिमाको धारण करनेवाले भगवान् नेमीश्वरकी पुरन्दर भी भक्ति करते हैं । उन्हीं जिनवरके पास सती राजीमतीने उल्लासपूर्वक, संयम धारण किया था, और फलतः उसे मोक्ष मिला था,

“प्रथम अशोक विशाल पुल पगर सुकुमाल,

नाद मनोहर ए चंचल चामरु ए,

हेमसिंहासणकंत भामंडल झलकंत,

दुंदुभि अंबरि ए त्रिणि छत्र उपरी ए ।

ईम प्रतिहारज आठ, कसर जितो नगुपाठ,

रचई पुरंदर ए भूरि भगति धरु ए,

पालीय जिनवर पासि, संयम मन उल्लासि,

सिवपुरि पुहूती ए राजमती ए सती ए ॥३३-३४॥”



१. मोहनलाल दुलीचन्द देसाई, जैन गुर्जर कविओ, प्रथम भाग, पृष्ठ ३२, पादटिप्पणी ।

२. मिश्रबन्धु, मिश्रबन्धु विनोद, प्रथम भाग, पृष्ठ २१७ ।

३. मोहनलाल दुलीचन्द देसाई, जैन गुर्जर कविओ, तीजो भाग, बम्बई, १९४४ ई०, पृष्ठ ४३८ पर प्रकाशित ।

७. उपाध्याय जयसागर (वि० सं० १४७८-१४९५)

मध्यकालमे जयसागर नामके तीन कवि हुए हैं। तीनों ही जैन थे और तीनों ही हिन्दी के समर्थ कवि माने जाते हैं। उनमें प्रथम को उपाध्याय जयसागर कहते हैं। उन्होंने जिनराजसूरिके पास दीक्षा ली थी, जो जिनोदयसूरिके पट्टधर थे। श्री जिनवर्धनसूरि उनके विद्यागुरु थे। श्री जिनभद्रसूरिने उनको पाल्हणपुरमें 'उपाध्याय' पदसे सुशोभित किया था^१।

उपाध्याय जयसागर संस्कृत और प्राकृतके गण्यमान्य विद्वान् थे। उनकी अनेक रचनाएँ उपलब्ध हैं, जिनमें 'सन्देह दोहावलीपर लघुवृत्ति', 'उवसगहर-स्तोत्रवृत्ति', 'विज्ञप्ति त्रिवेणी', 'पर्वरत्नावलीकथा' और 'पृथ्वीचन्द्रचरित्र' बहुत प्रसिद्ध हैं।

मन्त्रविद्यामें भी ये पारंगत थे। सेरीषिकाभिधान गाँवमें, श्री पार्श्वनाथ-जिन मन्दिरमें पद्मावतीसहित धरणेन्द्रने उन्हें दर्शन दिये थे। मेदपाट नामके देशमें, नागद्रह नामके शुभस्थानपर, नवखण्डपार्श्वचैत्यमें शारदा उनपर प्रसन्न हुई थी।^२

जयसागरके प्राचीन हिन्दीमें लिखे हुए अनेक मुक्तक काव्य प्राप्त हुए हैं, जिनमें 'जिनकुशलसूरिचतुष्पदि'—(वि० सं० १४८१), 'वयरस्वामी गुरास'—(१४८६), 'गौतमरास', 'नेमिनाथ विवाहलो'—(१४९८), 'चैत्यपरिपाटी'—(१४८७), 'नगरकोट महातीर्थ चैत्य परिपाटी', 'सतगुरुभक्ति', 'आध्यात्मिक विवाह' तीर्थ और चैत्यभक्तिसे सम्बन्धित हैं। इनके अतिरिक्त उन्होंने 'चतुर्विंशति जिनस्तुति', 'अष्टापद तीर्थबावनी', 'अजितस्तोत्र', 'स्तम्भनपार्श्वनाथस्तवन', और 'विहरमान जिनस्तवन' आदि स्तुति-स्तवनोका भी निर्माण किया था।

१. जैनस्तोत्र सन्दोह, द्वितीय भाग, प्रस्तावना, पृ० ६६।

२. सेरीषिकाभिधाने ग्रामे श्रीपार्श्वनाथजिनभवने।

श्रीशेषः प्रत्यक्षो येषा पद्मावतीसहित ॥

श्री 'मेदपाट' देशे 'नागद्रह' नामके शुभनिवेशे।

नवखण्डपार्श्वचैत्ये सन्तुष्टा शारदा येषाम् ॥

'श्रीजयसागरउपाध्यायप्रशस्तिः', श्री अग्रचन्द्र नाइटा, ऐतिहासिक जैन काव्य-संग्रह, कलकत्ता, १९६४ वि० सं०, पृ० ४००।

चैत्यपरिपाटी^१ में पाटण, रायपुर, शत्रुंजयगिरि, गिरिनार, पालीताना और जूनागढ आदि अनेक तीर्थोंका आँखो देखा वर्णन है। इसमें २१ पद्य हैं, जो सोरठा और वस्तु नामके छन्दोमें लिखे गये हैं। इस कृति में अनेक स्थल उत्तम काव्यके निदर्शन हैं।

‘नगरकोट तीर्थ चैत्य परिपाटी’^२ में नगरकोटके तीर्थों, मन्दिरों और प्रतिमाओंका आलंकारिक वर्णन है। भाषापर गुजरातीका प्रभाव है। अतः स्पष्ट है कि उपाध्यायजी गुजरातके ही रहनेवाले होंगे। १५वीं शताब्दीके कवियोंमें दृश्यको चित्रित करनेकी ऐसी सामर्थ्य बहुत कमसे देखी जाती है। उदाहरणके लिए,

“नंद वणिहि नंदउ सुचिरु चरम जिणासरचंद ।
जगु चकोरु जसु दंसणिहिं पामइ परमाणंद ॥
पासि पसंसउं कोटिलए गामिहि महि अभिरामि ।
महमन कोइलि जिम रमउ तसु गुण अंबारामि ॥
हेमकुंभासिरि जिण भवणि ए सवि शुणिया देव ।
देवलिय कोठी भयरि करउं वीरजिण सेव^३ ॥”

‘जिनकुशलसूरिचतुष्पदी’ का निर्माण मलिकहलपुरमें हुआ था^४। यह एक सरस काव्य है। इसमें सूरि जिनकुशलकी महिमाका वर्णन किया गया है। ‘वयरस्वामी गुरास’ भी गुरुभक्तिका ही निदर्शन है। सभी स्तुति-स्तोत्र उत्तम हैं।

‘चतुर्विंशति जिन स्तुति’ में २४ जिनन्द्र का स्तवन है। भगवान् ऋषभदेवके दर्शनोंसे उत्पन्न होनेवाला आनन्द अनिर्वचनीय है,

“सुविहाणउ जइ आज मई, दीठउ रिसइ जिणेस,
नयण कमल जिम उहलसइ, ऊगिउ भरइ दिनेस ।
रोम विहि तणु ऊधसई, हियडई परमानंद,
नयण अमिय रस झलिणउ, दीठउ आदि जिणंद^५ ॥”

१. ‘चैत्यपरिपाटी’ की हस्तलिखित प्रति पाटण भण्डारमें, मुनि पुण्यविजयजीके संग्रहमें, सत्क प्रतिपत्र न० २-१० पर मौजूद है।

२. इसकी हस्तलिखित प्रति भी उपर्युक्त भण्डारमें है।

३. नगरकोट, महातीर्थ चैत्य परिपाटी, पद्य ११-१३।

४. दादा श्री जिनकुशल सूरि, नाहटा सम्पादित, परिशिष्ट ग, पृ० ८२।

५. जैन गुर्जर कविओ, तीजो भाग, पृ० १४७६।

कविका विश्वास है कि भगवान् महावीरकी शरणमे जानेसे मन-वचन-कायसे किये गये सभी राग-द्वेष दूर हो जाते हैं। उसने भगवान् वीरसे ऐसे प्रसादकी याचना की है, जिससे वह भव-भवमे भगवान्के पैरोकी सेवा कर सके,

“राग दोस बसि जो कियउ, मणवय काय पमाय,
तं मिच्छा दुक्कड हवउ, सरण वीर जिण पाय।
करि पसाउ सुख तिम किमइ, महावीर जिणराय,
इणि भवि अहवा अन्न भवि, जिम सेवउं तु पाय” ॥”

८. हीरानन्दसूरि (वि० स० १४८४-१४९५)

हीरानन्दसूरिकी गणना, १५वीं सदीके उत्तम कवियोमे की जाती है। वे पिप्पलगच्छके श्रीवीरप्रभसूरिके शिष्य थे। उन्होंने अपनी कृतियोमे मरुमण्डलके साचौरपुरके वीर भवनका उल्लेख किया है, इससे प्रमाणित है कि वे राजस्थानके रहनेवाले थे।^१ उनकी भाषा भी सरल राजस्थानी ही है। उस समयकी राजस्थानी और हिन्दीमे इतना रूप-भेद नहीं था, जितना आजकल है। यदि यह कहा जाये कि वे एक ही थी, तो अत्युक्ति न होगी।^२ डॉ० हजारिप्रसाद द्विवेदीने राजस्थानीका गुजराती और हिन्दी दोनोंसे ही अविच्छेद्य सम्बन्ध स्थापित किया है।^३ इस तरह स्पष्ट है कि हीरानन्दसूरि हिन्दीके महत्त्वपूर्ण कवि थे। उन्होंने ‘वस्तु-पालतेजपालरास’ (वि० स० १४८४), ‘विद्याविलास पवाडो’ (वि० स०

१. वही, पृ० १४७६।

२. पीपल गछि गुरुराय श्रीवीरप्रभ सूरि गहगहईए,
पामीअ सुगुरु पसाय, मरुमण्डलि रुलिआमणुए।
पुर साचुर मझारि, वीर मुवण रुलिआमणुए,
सघ सहित घरवारि, मवत चऊद पंचाणवईए।

जैन गुर्जर कविओ, तीसो भाग, जम्बूस्वामी विवाहला, अन्तभाग, पृ० ५२-५३, पृ० ४२६।

३. डोलामारूरा दूहा, श्रीरामसिंह, सूर्यकरण पारीक और नरोत्तमदास स्वामी सम्पादित, भूमिका, काशी नागरी प्रचारिणी सभा, १९३४ ई० पृ०।

४. हिन्दी साहित्यका आदिकाल, पृ० ८, विशार राष्ट्रभाषा परिषद्, पटना, १९५२ ई०।

५. यह पवाडा, बडौदासे प्रकाशित ‘गूर्जररासावलि’ मे प्रकाशित हो चुका है। यह ‘पवाडा’ साहित्यमे सबसे प्राचीन है।

१४८५), 'कलिकालरास' (वि० सं० १४८६)^१, 'दशार्णभद्ररास', 'जंबूस्वामी विवाहला' (वि० सं० १४९५) और 'स्थूलिभद्र बारहमासा' की रचना की थी ।

कविने विद्याविलास पवाडोमे प्रथम जिनेश्वर, शान्तिनाथ, नेमिकुमार और पार्श्वनाथको नमस्कार करते हुए, शारदासे वरदानकी याचना की है और उनसे सम्बन्धित मुख्य तीर्थोंके प्रति भी भक्ति-भाव प्रदर्शित हुआ है ।

“पहिलुं पणमीय पढम जिणेश्वर, सित्तुंजय अवनतर,
हथिणाउरि श्री शांति जिणेश्वर उज्जति निमिकुमार ।
जीराउलिपुरि पास जिणेश्वर, साचउरे वर्द्धमान,
कासमीर पुरि सरसति सामिणि, दिउ मुझनईं वरदान ॥२”

‘जम्बूस्वामी विवाहला’, जम्बूस्वामीकी भक्तिसे सम्बन्धित है । उसके मंगल पद्यमे वीर जिनेश्वर, गौतम गणधर और देवी सरस्वतीका स्मरण किया है ।

“वीर जिणेश्वर पणमीअ पाय, गणहर गोअम मनि धरीअ,
समरी सरसती कवि अण पाय, वीणा पुस्तक धारिणी ए ।
बोलिसु जम्बू चरित रसाल, नव नव भाव सोहामणुं,
रयणह संख्या ढाल रसाल, भविअण भाविहिं सोमल्लुए ॥३-२॥^३

‘स्थूलिभद्र बारहमासा’मे मुनि स्थूलिभद्रके बारह महीनोकी जीवनचर्याका भक्ति-पूर्वक वर्णन हुआ है । बारहवर्षीय अकाल पडनेपर, जब भद्रबाहु स्वामी दक्षिणमे चले गये, तो पाटलिपुत्रमे जैनसंघके अधिष्ठाता स्थूलिभद्र हुए । उन्हो ११ अगोका ज्ञान था । इस बारहमासामे २८ पद्य हैं । अन्तमे लिखा है कि जो आनन्दपूर्वक बारहमासा पढता है, उसके पास ऋद्धि-सिद्धि अचल होकर निवास करती हैं ।^४

१. कलिकालरास, श्रीअगरचन्द्र नाहटाके सम्पादनके साथ, हिन्दी-अनुशीलन, भारतीय हिन्दी परिषद् प्रयाग, वर्ष १०, अंक १, जनवरी-मार्च १९५७ ई० में, पृष्ठ ५५-५६ पर प्रकाशित हुआ है ।

२. जैनगुर्जर कविओ, प्रथम भाग, बम्बई, १९२६ ई०, पृ० २५-२६ ।

३. जैनगुर्जर कविओ, तीजो भाग, पृ० ४२८-४२९ ।

४. स्थूलिभद्र बारे मासडा, ए जे भणै धरि आणंद कि ।

तिहा धरि अचल वधामणु, ऐ बोले सूरि हीराणंद कि ।

स्थूलिभद्र बारहमासा, २८वों पद्य, जैनगुर्जर कविओ, तीजो भाग, पृ० २६ ।

१. भट्टारक सकलकीर्ति (वि० सं० १४९९)

सरस्वती गच्छके श्री पद्मनन्दी एक प्रभावशाली भट्टारक थे । वे भट्टारक रत्न-कीर्तिके देहली-पट्टपर, वि० सं० १३७५ में प्रतिष्ठित हुए थे । उनकी प्रशंसा विजोलियाके शिलालेखों (वि० सं० १४६५ और १४८६) में अंकित है । उनके दो शिष्य थे—भट्टारक शुभचन्द्र और भट्टारक सकलकीर्ति । सकलकीर्तिसे ईडर की भट्टारकीय गद्दीकी परम्परा आरम्भ हुई थी ।^१

भट्टारक सकलकीर्ति अपने समयके एक प्रसिद्ध विद्वान् थे । उनका संस्कृत भाषापर एकाधिपत्य था ।^२ उन्होंने संस्कृतमें १७ ग्रन्थोंकी रचना की - पुराणसार, सिद्धान्तसारदीपक, मल्लिनाथचरित्र, यशोधरचरित्र, वृषभचरित्र, सुदर्शनचरित्र, सुकुमालचरित्र, वर्धमानचरित्र, पार्व्वनाथ पुराण, मूलाचार प्रदीप, सारचतुर्विंशतिका, धर्मप्रश्नोत्तरश्रावकाचार, सद्भाषितावली, धन्यकुमारचरित्र, कर्मविपाक, जम्बूस्वामीचरित्र, श्रीपालचरित्र ।

भट्टारक सकलकीर्ति प्रतिष्ठाचार्य भी थे । उन्होंने सैकड़ों मन्दिर बनवाये, मूर्तियोंका निर्माण करवाया और उनके प्रतिष्ठादि महोत्सव, स्वयं आचार्य बनकर सम्पन्न किये । उनके द्वारा प्रतिष्ठित मूर्तियोंमें, तत्कालीन इतिहासकी अनेक बातें अंकित हैं ।

सकलकीर्तिका समय विक्रमकी १५वीं शताब्दीका उत्तरार्ध माना जाता है । उन्होंने सघसहित, वि० सं० १४८१ में, बडालीमें चतुर्मास किया था । वहाँपर ही उन्होंने श्रावण शुक्ला पूर्णिमा, वि० सं० १४८१ को 'मूलाचार प्रदीप'की अपने कनिष्ठ भ्राता जिनदासके अनुग्रहसे पूरा किया ।^३

१. जैनग्रन्थ प्रशस्ति संग्रह, प्रथम भाग, दिल्ली, पृष्ठ १६ ।

२. जैनग्रन्थ प्रशस्ति संग्रह, प्रथम भाग, प्रस्तावना पृ० ६-१० ।

३. तिहि अवसरे गुरु आविया, बडाली नगर मझार रे,
चतुर्मास तिहा करो शोभनो, श्रावक कीषा हर्ष अपार रे,
अमीझरे पधराविया, बघाई गावे नर नार रे ।
सकल सघ मिलि बन्दिआ, पाम्या जयजयकार रे ॥
सवत् चौदह सौ क्यासो भला, श्रावणमास लसतरे,
पूर्णिमा दिवसे पूरण कर्या मूलाचार महंत रे ।
भ्राताना अनुग्रह शकी कीषा ग्रन्थ महान रे ॥
वही, पृ० १० ।

भट्टारक सकलकीर्त्ति, वि० सं० १४४४ मे, ईडरकी गद्दीपर आसीन हुए थे । वि० सं० १४९९ मे, महसाना (गुजरात) मे उनका स्वर्गवास हुआ । हिन्दी-के लिए भी उन्होंने जो कुछ प्रयास किया, उसीके फलस्वरूप उनके शिष्य ब्रह्म जिनदास हिन्दीके उत्तम साहित्यकार बन सके ।

भट्टारक सकलकीर्त्तिकी हिन्दीमे लिखी हुई पाँच कृतियाँ उल्लेख्य हुई हैं: 'आराधनाप्रतिबोधसार', 'णमोकारफलगीत', 'नेमीश्वरगीत', 'मुक्तावलीगीत' और 'सोलहकारणव्रतारास ।'

आराधनाप्रतिबोधसार

इसकी भाषा सरल है । उसमे प्रसादगुणका निर्वाह हुआ है । कविने जिन-वाणी, गुरु और निर्ग्रन्थ साधुओंको प्रणाम करके, संक्षेपमे आराधनासार कहा है^१ । इसमे संस्कृत आराधनाका सार है । जो कोई नर-नारी इस आराधना सारको कहता और सुनता है वह भव-समुद्रसे पार हो जाता है । यह आराधना मनुष्योंको ज्ञान प्रदान करती है ।^२

णमोकारफलगीत^३

णमोकार मन्त्र पंचपरमेष्ठीकी बन्धनासे सम्बन्धित है । प्रस्तुत कृतिमे णमोकार मन्त्रका फल दिया हुआ है । यह एक गीति-काव्य है, उसके प्रत्येक पद्यमे उत्तम भाव उच्छ्वसित हुआ है । भाषामे प्रसादगुण है ।

नेमीश्वरगीत

यह गीत जयपुरके प० लूणकरजीके मन्दिर, गुटका नं० ९६ और वेष्टन नं० ३३८ मे निबद्ध है ।

मुक्तावलीगीत

यह गीत, जयपुरके बड़े मन्दिरके गुटका नं० ३६, वेष्टन नं० २४५७ मे प्रस्तुत है ।

१. श्रीजिनवरवाणी नमेवि गुरु निर्ग्रन्थ पाय प्रणमेवि ।

कहु आराधना सुविचार सक्षेपि सारोद्धार ॥

आमेरशास्त्रभण्डारकी हस्तलिखित प्रति, पहला पद्य ।

२. जे भणई सुणइ नरनारि, ते जाइ भवि नेइ पारि ।

श्री सकलकीर्त्ति कहु विचार आराधना प्रतिबोधसार ॥

बही, अन्तिम पद्य ।

३. दि० जैन पचायती मन्दिर बडौतके एक गुटकेमें निबद्ध ।

१०. श्री पद्मतिलक (वि० की १५वीं शतीका अन्त—१६वीं शतीका आरम्भ)

श्री पद्मतिलककी एक मात्र कृति 'गर्भविचारस्तोत्र' है। उससे ऐसा कुछ प्रकट नहीं होता, जिसके आधारपर उनका जीवन-वृत्त अथवा गुरु-परम्परा आदिके विषयमें लिखा जा सके। यह कृति उस गुटकेमें निबद्ध है, जो वि० सं० १६२६ में लिखा गया था,^१ किन्तु 'गर्भविचारस्तोत्र' की भाषासे स्पष्ट है कि उसकी रचना १५वीं सदीके अन्त अथवा १६वींके आरम्भमें हुई थी।

गर्भविचारस्तोत्र

इस स्तोत्रमें २८ छन्द हैं। गर्भवासके दुःखोका वर्णन करनेके कारण ही इसको 'गर्भविचारस्तोत्र' कहते हैं। यह कोट कागडाकी ऋषभ-मूर्तिको लक्ष्य कर लिखा गया है। कोट कागडाके तीर्थंकर ऋषभनाथ दुःख और दुरितोंको नष्ट करनेवाले हैं। उन भगवान्का जाप करनेसे जीवका मन शुद्ध होता है, और वह संसारके भ्रमणसे मुक्त हो जाता है,

“सिरि रिसहेसर पद्य णमेति, पुर कोटहं मडण ।

कांड दुग्गहं पढमतिस्थ दुह दुरिय विहडण ॥

सामी जपउं किंपि दुरक णिय माणस केरउ ।

गरुवा जिणवर किमइ राखि मुझ भवनउं फेरउ ॥”^२

कविने लिखा है कि मैं अनादिकालसे निगोदमें घूमता रहा। वहाँसे निकला तो एकेन्द्रिय—अग्नि, वायु और वनस्पति आदि बना, मनुष्य जन्म न मिल सका,

“आदि अनादि निगोद मांहि बहु कालु ममिउं मह ।

सत्तर साठऊसासमज्झि भव पूरिय जिण महं ।

णिगोदहं णीसरिउ णाह पडियउ एगिदिहिं ।

पुढवि आउ तह, तेउ वाउ वणसइ दुहुं भेदिहिं ॥”^३

पूर्वजन्मके पुण्य-सयोगसे मनुष्य-भव मिला। किन्तु इसके प्राप्त होनेमें भी जीवको नौ मास तक गर्भके दुःख सहने पड़े। वह नौ मास तक रमणीके नाभितलके नीचे पड़ा-पड़ा दुःख सहता रहा,

१. यह गुटका बाबू कामताप्रसादजी जैन, अलीगंजके पास है।

२. गर्भविचारस्तोत्र, पहला पद्य, वि० सं० १६२६ के लिखे हुए गुटकेकी हस्तलिखित प्रति।

३. वही, तीसरा पद्य।

“पुन्र पुण्ण संजोगि पुणवि मणुवत्तणु पाविउ ।
विविह दुक्ख णव आस सङ्ख गड्महिं सत्ताविउ ॥
रमणि नाभितलि नाल कारि दुहुं पुप्फह अच्छइ ।
कोसागारिहिं ता मुहेठि पुण जेनि पडित्थइ ॥”^१

भगवान् ऋषभदेवके दर्शनोकी महत्ता बताते हुए कविने लिखा है कि हे भगवन् ! तुम्हारे दर्शन करनेसे ऐसा विदित होता है जैसे मुझे चिन्तामणि ही मिल गयी हो, जैसे हमारे आगममें कल्पवृक्ष विविध फलोसे फर गया हो, और जैसे हमारे घरमें सुरधेनुका ही अवतार हुआ हो । जिस किसीने भगवान् ऋषभ-नाथको अपनी भक्तिसे प्रसन्न कर लिया, उसकी सभी मनोवाञ्छित अभिलाषाएँ पूरी हो जाती हैं,

“दंसण तुम्ह विहाण अच्छ चिन्तामणि चडियउ ।
सुरतरु अंगण अम्ह अच्छ विविहपरि फरियउ ॥
सुरहधेणु अगणिहिं णाह अम्हह अवयरियउ ।
जइ भेद्यउ सिरि रिसहणाह मणवळिय सरियउ ॥”^२

इस काव्यकी भाषामें अपभ्रंश और प्राकृतके प्रयोग अधिक हैं । फिर भी उसके सौन्दर्यमें कहीपर व्याघात उपस्थित नहीं हुआ है । भाषामें प्रवाह है और भावोंमें स्वाभाविकता । उपयुक्त दृष्टान्तोंसे रस उत्पन्न हो सका है ।

११. ब्रह्म जिनदास (वि० स० १५२०)

ब्रह्म जिनदास भट्टारक सकलकीर्तिके छोटे भाई और शिष्य थे । वे भी सकलकीर्तिके समान ही उत्तमकोटिके विद्वान् थे । उनकी संस्कृत कृतियोंमें ‘जम्बूस्वामीचरित्र’, ‘हरिवंशपुराण’ और ‘रामचरित्र’ का नाम प्रमुख रूपसे लिया जा सकता है । ‘जम्बूस्वामीचरित्र’ की रचनामें उन्हें अपने शिष्य ब्रह्मचारी धर्मदासके मित्र-कवि महादेवसे सहायता प्राप्त हुई थी । ‘धर्मपंचविंशतिका’ अथवा ‘धर्मविलास’ उन्हींकी रचना है ।^३

इनके अतिरिक्त उन्होंने ‘यशोधररास’, ‘आदिनाथरास’, ‘श्रेणिकरास’,

१. वही, नौवौं पद्य ।

२. वही, २७वें पद्य ।

३. जैन ग्रन्थप्रशस्तिसंग्रह, प्रस्तावना, पृष्ठ ११ ।

‘समकितरास’, ‘करकण्डुरास’, ‘कर्मविपाकरास’, ‘श्रीपालरास’, ‘प्रद्युम्नरास’, ‘धनपालरास’, ‘हनुमच्चरित्र’ तथा ‘व्रतकथाकोष’ की रचना की थी। इन सबकी भाषा गुजराती, हिन्दी और राजस्थानीका मिला-जुला रूप है। उनकी बाह्य रूप-रेखाको हिन्दी कहा जा सकता है, जिसपर गुजराती और राजस्थानीका विशेष प्रभाव है।

उनके रचे गये पूजा-ग्रन्थोमे ‘जम्बूदीपपूजा’, ‘अनन्तव्रतपूजा’, ‘सार्द्धद्वयदीप-पूजा’, ‘चतुर्विंशत्युद्यापनपूजा’, ‘मेघमालोद्यापनपूजा’, ‘चतुस्त्रिंशदुत्तरद्वादश-शतोद्यापन’ और ‘बृहत्सिद्धचक्रपूजा’ ज्ञात हो सके हैं। इनकी भाषा संस्कृत है।

वि० सं० १४८१ मे ब्रह्मजिनदासके अनुरोधसे ही उनके गुरु भट्टारक सकलक्रीत्तिने बडालीमे ‘मूलाचारप्रदीप’ की रचना की। ब्रह्म जिनदासने स्वयं वि० सं० १५२० मे ‘हरिवशरास’ का निर्माण किया। अतः उनका समय १५वीं शतीका उत्तरार्द्ध और १६वीं का पूर्वार्द्ध माना जा सकता है। उनकी हिन्दी कृतियोंका परिचय इस प्रकार है :

आदिपुराण^१

इस ग्रन्थमे २१५ पद्य है। रचनामे संस्कृतके आदिपुराणोका सहारा लिया गया है। समाप्त करनेकी शीघ्रतामे ‘सम्बन्ध-निर्वाह’ ठीकसे नहीं निभ सका। साथ ही प्रबन्धकाव्यका कोई गुण समुचित रूपसे विकसित नहीं हुआ है। फिर भी भाषा काव्योपयुक्त है। प्रसादगुणने सौन्दर्य-सृष्टि की है।

कर्मभूमिके उत्पन्न होनेपर, भगवान् ऋषभदेवने षट्कर्मोंकी स्थापना की थी। उन्होंने ससारके प्राणियोंको धर्माधर्मका विवेक भी प्रदान किया था। ऐसा करनेमे वे इसलिए समर्थ हो सके कि उन्होंने स्वयं भी मुक्तिवधूको प्रत्यक्ष कर लिया था। संसार उनकी जय-जयकार करता था।

१. यशोधररास, आदिनाथरास, समकितरास, धनपालरास और व्रतकथाकोष, आमेरशास्त्रभण्डार जयपुरमें, तथा अवशिष्ट रास पचायती मन्दिर, देहलीके शास्त्रभण्डारमें मौजूद है।

२. इनके नाम विभिन्न गुटकोंमें-से लेकर, श्री परमानन्द शास्त्रीने प्रशस्तिग्रह, प्रस्तावनामे, पृष्ठ १२ पर, दिये हैं।

३. श्रीमत् भट्टारक रत्नचन्द्रजीने, सरस्वती गच्छके ब्रह्म प्रेमचन्द्रसे, सं० १८५६, मग सिर सुदी ३, गाँव श्री मैतवालके मध्य पार्श्वनाथ उपासरेमें, इस काव्यकी प्रतिलिपि करवायी।

देखिए आमेरशास्त्रभण्डारकी हस्तलिखित प्रति।

ब्रह्म जिनदासने उन भगवान्‌के गुणोको सद्गुरुके प्रसादसे जाना था । भगवान्‌के गुणोपर रीझकर ही उन्होंने भव-भवमे भगवान्‌की सेवाकी याचना की ।^१ कथाकोषसंग्रह^२

इस कोषमे छह कृतियाँ संकलित है : 'दशलक्षणव्रतकथा', 'निर्दोषसप्तमी-व्रतकथा', 'चाँदणषष्टिव्रतकथा', 'आकाशपचमीव्रतकथा', 'मोक्षसप्तमीव्रतकथा' और 'पंचपरमेष्ठीगुणवर्णन' ।

'पंचपरमेष्ठीगुणवर्णन' एक मुक्तक काव्य है । उसका प्रत्येक छन्द, एक पृथक् भावको सहेजकर चला है । उसमे गीतिपरता है, भाव-विभोरता और लय भी । यह पंचपरमेष्ठियोकी भक्तिसे सम्बन्धित एक उत्तम काव्य है । इस काव्यके सुनने और समझने-मात्रसे ही, जीवके सभी मनोवाञ्छित कार्य पूरे हो जाते हैं, और वह शिवपुरमे पहुँच जाता है । किन्तु सुनते और समझते समय उसका मन निर्मल होना चाहिए ।

धनपालरास^३

इसमे धनपालके चरित्रका वर्णन है । धनपाल भगवान्‌ जिनेन्द्रका भक्त था । स्थान-स्थानपर उसकी भक्तिका उल्लेख हुआ है । कविका विश्वास है कि चौबीस तीर्थंकर और स्वामिनी शारदाको प्रणाम करनेसे मनोवाञ्छित फल उपलब्ध होते हैं ।^४

१. पट् कर्म स्वामी थापी पाए, धर्मधर्म वीचार तो,
मुगति रमणी प्रगट कीयो ए, त्रिभुवन जयजयकार तो ।
तेह गुण मे जाणो या ए, सदगुरु तणो पसावतो,
भवि भवि स्वामी सेवसुं ए, लागु सह गुरु पाय तो ।
वही, अन्तिम प्रशस्ति, पक्ति ११-१४ ।

२. आमेरशास्त्रभण्डारकी हस्तलिखित प्रति ।

३. पढे गुणे जे सामले, मनि धरी निरमल भाउ ।

मन वञ्चित फलरूबणा, पावे शिवपुर ठाउ ॥

पंचपरमेष्ठीगुणवर्णन, अन्तिम पाठ, दूसरा पद्य, आमेरशास्त्रभण्डारवाली प्रति ।

४. इस रासकी प्रतिलिपि, पाण्डे रूपचन्दके अध्ययनार्थ, वि० सं० १८०८, श्रावण सुदी १, रविवारको करवायी गयी थी ।
आमेरशास्त्रभण्डारकी हस्तलिखित प्रति ।

५. वीर जिनवर नमुं ते सार, तीर्थंकर चौबीसमो ।

वञ्चित फल बहु दान दातार, सारद सामिण वीनवुं ॥

धनपालरास, मंगलाचरण ।

मिथ्या दुकड़

यह ब्रह्म जिनदासकी एक सफल कृति है। उसमें सादृश्यगत सौन्दर्य है। कवि ने एक स्थानपर लिखा है, जैसे दिनकरके निकलते ही कमल खिल जाते हैं, ठीक वैसे ही आदि जिनेश्वरके दर्शनोंसे भक्तोंके मन विकसित हो जाते हैं। जैसे दिनकरसे अन्धकार फट जाता है, वैसे ही भगवान् मोहको विदीर्ण कर देते हैं।^१

भक्त युग-युगसे भगवान्‌के दरवाजेपर जाते रहे हैं, और वहाँ उन्होंने नि-सकोच होकर अपने पापोंको कहा है। उन्हें विश्वास था कि दयालु भगवान् अवश्यमेव क्षमा प्रदान करेंगे। जैन भक्त भी, त्रिभुवनके नाथ भगवान् जिनेन्द्रके पास गया है,

“हूँ विनती करूँहवे आपणीय ।
तू त्रिभुवन स्वामी सुनि धणीय ॥
जे पाप करया ते कहुँ अनुद्ध ।
ते मिथ्या दुकड़ होड नमंझ ॥२॥”

भगवान्‌के अनन्त गुणोंका वर्णन करते हुए, उनकी वन्दना करना, एक पुराना रिवाज है। यहाँ भी ऐसा ही एक दोहा है,

“जिनवर स्वामी मुगति हिं गामी सिद्धि नयर मंडणो ।
भव बंधण खीणो समर सलीणो, ब्रह्म जिनदास पाय वदणो ॥१॥”
(अन्तिम)

यशोधरचरित्र^२

इसमें भक्त यशोधरका चरित्र वर्णित है। संस्कृत ग्रन्थोंका सहारा लिया गया है। भाषामें प्रसादगुण है। प्रारम्भमें ही कविने मुनिसुव्रतनाथ (२०वें तीर्थंकर), शारदादेवी, गौतम गणधर और गुरु सकलकीर्तिको प्रणाम किया है—

“मुनिसुव्रत जिन मुनिसुव्रत जी नउखु ते सार ।
तीर्थंकर जे बीसमु वांछित बहु दान दातार ॥

१. आदि जिनेसर भुवि परमेसर सयाल दुख विणामणो ।

भुवि कमल दिनेसर मोह तिमिरहर तत्त्व पदार्थ भाषणो ॥

मिथ्या दुकड़, पहला पद्य, आमेरशास्त्रमण्डारकी प्रति ।

२. इस काव्यकी प्रतिलिपि, पण्डित रूपचन्द्रजीके पढ़नेके लिए, सन् १८२६ में करवायी गयी थी ।

प्रशस्तिसंग्रह, पृ० २४८, जयपुर, १९५० ई० ।

सारदा स्वामिणि वलीस्तनु जिमि बुद्धि सारु^१हुं वेगी मागुं ।
गणधर स्वामि नमस्कृतं, वली सकल कीरति गुरु भवतार ॥
तास चरण प्रणमीनें, करें सुरासुर सार ॥१॥”

‘यशोधरचरित्र’की महिमाका वर्णन करते हुए कविने लिखा है, “गुणोके भण्डार यशोधरचरित्रको सुनने-मात्रसे ही मिथ्यात्व और राग-मोह दूर हो जाते हैं, तथा शिवपुर उपलब्ध होता है ।

“गुणहतुणुं भंडार सुणिहुं, जे नर अनुदिन अणें,
हिय मैं धरी बहु भाव, ब्रह्म जिणदास इम परिभणें
तेहने शिवपुरे टाम ॥”

सम्यक्त्वरास

इसमे भगवान् रामकी कथाके द्वारा सम्यक्त्वकी महिमा बतायी गयी है । रामचन्द्र सुन्दर तो थे ही, दिनकरके समान प्रतापशाली भी थे । वे शास्त्रवेत्ता, महामती, धार्मिक और देवशास्त्र-गुरुके परम भक्त थे । कविने उनकी भक्ति की है ।

“जयवंत जय जगि सार सुंदर रामचद्र बखानिये ।
लक्ष्मीधर अरु भरत शत्रुघ्न च्यारि पुत्र धरि जाणीइये ॥
कुल कमल दिनकर सकल शास्त्र सुज्ञानवंत महामती ।
देव धर्मह गुरु परीक्षण रामचन्द्र क्षतिपती ॥१॥”

श्रेणिकरास^१

इसमे राजा श्रेणिकका वर्णन है । श्रेणिक मगधका राजा था । उसे बिम्बसार भी कहते हैं । इसीका पुत्र अजातशत्रु था, जिसे जैन शास्त्रोमे ‘कुणिक’ कहा गया है । श्रेणिक भगवान् महावीरके मोसा थे । वैशालीके राजा चेटककी एक लडकी त्रिशला, सिद्धार्थ (महावीरके पिता) की पत्नी थी, और दूसरी चेलना, श्रेणिककी रानी । श्रेणिक पहले बौद्धधर्मानुयायी बना और बादमे महावीरका भक्त हो गया । महावीरके समयशरणमे श्रेणिक मुख्य प्रश्न-कर्त्ता था ।

कविने इस ‘रास’के आरम्भमे ही लिखा है कि मैं भगवान् महावीरके चरणो-में प्रणाम करता हूँ, और अन्य तीर्थंकरोंकी भी स्तुति करता हूँ, क्योंकि वे ‘मनो-वाञ्छित’को पूरा करनेवाले हैं । स्वामिनी शारदापर न्योछावर होता हूँ, वे श्रेष्ठ बुद्धि प्रदान करती हैं,

१ इसकी हस्तलिखित प्रति आमेरशास्त्रभण्डारमें मौजूद है ।

“वीर जिणवर वीर जिणवर नमु ते सार,
तीर्थकर चउवीसमु वांछित बहु दान दातार,
सारदा सामिणि वलो तथुं बुद्धिसार हुं वेगि मागुं,
गणधर स्वामी नमस्करुं श्री सकल कीरति भवतार,
श्री भुवनकीरति गुरुमनि धरुं करिसु रास हुं सार ॥”

१२. मुनि चरित्रसेन (वि० सं० १५वीं शताब्दीका प्रथम या द्वितीय पाद)

मुनि चरित्रसेनकी ‘समाधि’ नामकी रचना उपलब्ध हुई है।^१ उससे मुनि चरित्रसेनके जीवन और जीवनकालका कोई परिचय नहीं मिलता। ‘समाधि’की भाषासे ऐसा अवश्य प्रतीत होता है कि वह १५वीं शताब्दीके उत्तरार्द्धकी रचना है। भाषामे सम्माइटी, अप्पणाउं, पणासइ, और पाणिउ-जैसे शब्दोंका प्रयोग है। क्रियाओंके उकारबहुला होनेसे अपभ्रंशका पुट अधिक मालूम होता है। उसकी वेश-भूषा प्राचीन हिन्दीकी है।

यह रचना समाधि-भक्तिके अन्तर्गत आती है। उसमें “दुक्खक्खओ कम्मक्खओ समाहिमरण च बोहिलाहो वि । मम होउ तिजग बन्धव तव जिणवर चरण-सरणेण” वाली भावनाका ही प्राधान्य है। इसका अर्थ है कि समाधिमरण भी भगवान् जिनेंद्रकी कृपासे मिल पाता है। गणधर गौतमने लिखा है कि यदि भगवान्की कृपासे समाधि मिल जाये तो दर्शन, ज्ञान और चारित्र्य समृद्ध होते हैं, जीव सम्यग्दृष्टि बन जाता है,

“गणहर मासिय ए जिय संति समाधी ॥

दसण णाण चरित्त समिद्धी, संमाधी जिणदेवह दिट्ठी ।

जो करेह सो सम्माइटी ॥२१॥

‘समाधिमरण’के धारण करनेपर आत्मा और पुद्गलके एकत्वकी ही भावना भानी चाहिए। दोनोंमे कोई सम्बन्ध नहीं है। दोनों पृथक्-पृथक् हैं। यौवन, स्त्री, धन और परिजन सभी अस्थायी हैं, कुछ समय बाद नष्ट हो जायेंगे। अतः हे जीव ! धर्ममे आनन्दका अनुभव करो,

१ यह कृति, दिल्लीके मसजिद खजूरके जैन पचायती मन्दिरके शास्त्रभण्डारमें मौजूद है। यह उस पोथीमें निबद्ध है, जिसमें विनयचन्द्रकी ‘निर्भर पंचमीकथा’ और ‘कल्याणक विधिरास’ भी अंकित है।

“अइसउ जाणि जिया वेहथ विमिन्ना
पुग्गल कम्मवि अप्पउ मिन्ना ॥ सम्माधी० ॥
जोवण धणिय धणु परियणु णत्तसय
जीव हो । धमु सरीसउ होमइ ॥सम्माधी०॥३६॥”

कविने एक स्थानपर लिखा है कि नेमिनाथके समाधिमरणका स्मरण करो । ऐसा करनेसे अन्तःकरणका समूचा विष नष्ट हो जायेगा । फिर वह अन्तिम दिन शुभ होगा जब मृत्युको भी जीतकर यह जीव शिवलोक प्राप्त करेगा, ऐसी वाक्त्ति-शालिनी समाधिका जो प्रतिदिन ध्यान करता है वह अवश्य ही अजरामर पदको प्राप्त करता है,

“नेमि समाधि सुमरि जिय विसु नामइ ।
जिय पर मरकरि पाउ पणासइ ॥
सोहवुं सो दिवसु समाधि मरीजइ ।
जम्मण मरणह पाणिउ दीजइ ॥
अइसी समाधि जो अणु-दिणु झावइ ।
सो अजरामरु सिव सुह पावइ ॥५०॥”

‘समाधि’की भाषामे सरलता है और भावोमे भक्तिका तारतम्य । स्वाभाविकताने काव्यको सौन्दर्य प्रदान किया है ।

१३. लावण्यसमय (वि० सं० १५२१)

लावण्यसमयका बचपनका नाम लघुराज था । उनके पिताका नाम श्रीधर और माताका नाम झमकल देवी था । उनके तीन भाई थे : वस्तुपाल, जिनदास और मगलदास । एक बहन थी लीलावती । वे श्रीमाली वणिक् थे । उनके दादा पाटणनगरसे अहमदाबादमे आकर बस गये थे । उनके सबसे बड़े पुत्र श्रीधर अजदपुरमे रहते थे । वहाँ ही लघुराजका जन्म हुआ था । उनको जन्मतिथि पौष बदी ३, सं० १५२१ मानी जाती है ।^१

लघुराजके जन्माक्षरोपर विचार करते हुए मुनि समयरत्नने उनके पितासे कहा, तुम्हारा पुत्र तपका स्वामी होगा, अथवा वह कोई तीर्थ करेगा । बड़ा यति, महान् विद्वान् और गुरुके वचनोपर चलकर बहुत बड़ा वैरागी होगा,

१. विमलप्रबन्ध, पृष्ठ ३०-३६, जैनगुरुकवित्रो, प्रथम भाग, पृष्ठ ७६-७७ ।

“सुणउ श्रेष्ठि होशि तपधणी, कई ए जाशई तीरथ भणी,
कई ए थाशई मोटउ यती, वर विद्या होशई दीपती ॥४०॥”

इस होनहार बालकको तपगच्छपति लक्ष्मीसागरसूरिने, जेठ सुदी दशमी (वि० सं० १५२९) के दिन, पाटणके मध्य, पालणपुरीके अपासरामे, महोत्सवपूर्वक दीक्षा दी और उसका नाम लावण्यसमय रखा। इस प्रकार लावण्यसमयके दीक्षागुरु लक्ष्मीसागरसूरि और विद्यागुरु समयरत्न थे।^१

कविने स्वयं एक स्थानपर लिखा है कि सोलहवें वर्षमे मुझपर सरस्वती माताकी कृपा हुई, और मुझमे कवित्व शक्तिका जन्म हुआ। जिससे मैं छन्द, कवित्त, चौपई, रास और अनेक प्रकारके गीत तथा राग-रागिनियोंकी रचना कर सका।^२ सिद्धान्त चौपई इन्हीका एक प्रसिद्ध काव्य है। नन्दबत्तीसीकी रचना भी इन्होंने ही की थी।

लावण्यसमयकी ख्याति चतुर्दिक्मे व्याप्त हो गयी थी। बड़े बड़े मन्त्री, राजा-महाराजा, सरदार और सामन्त, उनके चरणोमे झुकते थे। वि० सं० १५५५ मे उनको पण्डित पद मिला। वे अनेक देश-विदेशोमे विचरण कर उपदेश देते थे। एक बार विहार करते-करते सोरठ देशमे आये और गिरिनारपर ठहरे। उन्होंने अनहिलवाड पाटणके पास मालसमुद्र नामके गाँवमे चातुर्मास किया। उस समय उन्होंने वि० सं० १५६८ मे ‘विमलरास’की रचना पूर्ण की।^३ वि० सं० १५८९ मे उनका स्वर्गवास हो गया।^४

‘सिद्धान्त चौपई’के आदिमे ही कविने लिखा है कि भगवान् जिनन्द्रेके पैरोमे

१. गुरुवचने वईरागी थयु, मात तात पय लागी रहिउ,
जेठ सुदी दिन दसमी तणउ, ऊगणत्रीसई उच्छव धणउ।
पाटणि पालहणपुरी पोसाल, जग हुई चउपट चुसाल,
दिई दीक्षा अति आणदपूरि, गच्छपति लक्ष्मीसागरसूरि।
संघ सजन सहु साषी समई, नाम ठविउ मुनि लावण्यसमई,
नवमइ बरष दीषवर लीध, समयरत्न गुरु विद्या दीध।
वही, पद्य ४१-४३, पृ० ७७।
२. सरसति मात मया तव लही, बरस सोलमई बाणी हुई,
रचिआ रास सुंदर संबध, छंद कवित्त चउपइ प्रबंध।
विविध गीत बहु करिआ विवाद, रचिआ दीप सरस सवाद,
वही, पद्य ४४-४५, पृ० ७७।
३. वही, पद्य ४५-४६, पृ० ७८।
४. जनगुर्जरकविओ, प्रथम भाग, पृ० ७०, पादटिप्पणी।

नमस्कार करनेसे अपार हर्ष होता है। सद्गुरुके प्रसादसे मुझे देवी सरस्वतीकी प्राप्ति हुई है। मैं भगवान् महावीरके गुणोंको गाता हूँ, जिन्हें सुनकर ही जीव शिवपुरी प्राप्त कर लेता है।^१

लावण्यसमयकी अन्य रचनाओंमें, 'स्थूलिभद्र एकबीसो'—वि० सं० १५५३, 'गौतमपूच्छा चउपई'—वि० सं० १५५४, 'आलोयण विनती'—वि० सं० १५६२, 'नेमिनाथ हमचडी'—वि० सं० १५६२, 'सेरीसा पार्श्वनाथस्तवन'—वि० सं० १५६२, 'वैराग्यविनती'—वि० सं० १५६२, 'विमलप्रबन्ध'—वि० सं० १५६८, 'अन्तरिक्ष पार्श्व जिनछन्द'—वि० सं० १५८५, 'सुमति साधु विवाहलो', 'यशोभद्र-रास' 'रंगरत्नाकर नेमिनाथप्रबन्ध', 'पार्श्वजिनस्तवनप्रभाती' और 'चतुर्विंशति-जिनस्तवन', भक्तिपरक कृतियाँ हैं।^२

प्रायः इनके प्रारम्भमें सरस्वतीकी वन्दना की गयी है। 'नेमिनाथ हमचडी'—के प्रारम्भमें लिखा है, 'सरसवचन दीयो सरम्बतारे गायस्तुं नेमिकुमारो, सामलवरण सोहामणो, ते राजीमती भरतारो रे हमचडी।' 'अन्तरिक्ष पार्श्व-जिनछन्द' में भी 'सरसवचनयो सरसती मात, बोलीस आदि जस वीख्यात' लिखकर सरस्वतीसे याचना की गयी है। 'सुमति साधु विवाहलो' में लिखा है, 'सरसति सामिणि दिउ मतिदान मझ मनि अति उमाहळउ प।' 'रंगरत्नाकर नेमिनाथ प्रबन्ध' में कई पद्योंमें सरस्वतीके गीत गाये गये हैं,

“तुझ तनु सोहई उज्ज्वल कति, पुनिम ससिहर परिझलकंती,
पय धमधम धुग्धर धमकती, हसगमणि चालइ चमकती ॥४॥
चालइ चमकती, जगि जयवती, वीणापुस्तक पवर धरई,
करि कमल कमडल काजे कुंडल रविमंडल परिकंती करई ॥५॥
सारद सार दयापर देवी, तुझ पय कमल विमल वंदेवि,
मागुं सुमति सदा तई देवी, दुरमति दूरिथिकी निंदेवि ॥२॥”

'पार्श्वजिनस्तवन प्रभाती' में, भगवान् पार्श्वनाथकी विनती करते हुए कविने लिखा है,

१. सकल जिणदह पाय नमु, हिअउई हरष अपार,
अक्षर जेई बोलिसिउं, साचउ समय विचार।
सेविअ सरसति सामिणी, पामिअ सुगुह पसाउ,
सुणि भवीअण जब वीरजिण, पामिअ शिवपुर हाउ ॥१-२॥

जैनगुर्जरकविओ, प्रथम भाग, पृ० ६६।

२. जैनगुर्जरकविओ, प्रथम भाग, पृष्ठ ७१-८८।

“वामानदन जिनवर पास, तुंतो त्रिभोवन लील विलास ।

विनति छोडि भवपाश, हु छुं देव तुमारो दास ॥१॥

ऋषभदेवकी वन्दना करते हुए, ‘चतुर्विंशतिजिनस्तवन’के प्रारम्भमे ही लिखा है,

“कनक तिलक भाले हार होई निहाले,

ऋषभपय पखाले पापना पंक टाले ।

अर जिनवर माले फूटरे फूल माले,

नरभव अजुआले राग निई रोस टाले ॥१॥”

‘वैराग्य विनती’ मे भी भगवान् ऋषभदेवकी ही विनती की गयी है ।

भगवान् भवसे तारनेवाले और सुखके कारण है,

“जय पढम जिणेशर अति अलवेसर, आदीश्वर त्रिभुवनधर्णीय,

शत्रुजय सुखकारण सुणि भवतारण वीनतडी सेवक मणीय ॥१॥”

१४. सवेगसुन्दर उपाध्याय (वि० सं० १५ ८)

सवेगसुन्दर उपाध्याय, बडतपगच्छके जयसुन्दरसूरिके शिष्य थे । उनकी गुरु-परम्परा इस प्रकार थी : जयशेखरसूरि, जिनसुन्दरसूरि, जिनरत्नसूरि और जयसुन्दरसूरि^१ । उनका समय वि० सं० १५४८ के आस-पास माना जाता है । उन्होंने ‘सारसिखामनरास’की रचना वि० सं० १५४८ मे की थी ।^२

सारसिखामनरास

इस रासमे २५० पद्य हैं । उनमे जैनधर्म-सम्बन्धी अनेक शिक्षाओंका उल्लेख हुआ है । इसकी भाषापर गुजरातीका प्रभाव है ।

पार्श्वप्रभुकी वन्दना करते हुए कविने लिखा है कि मैं तेईसवें तीर्थंकर पार्श्वनाथके पैरोमे, एकचित्त होकर प्रणाम करता हूँ । मुझे यह एकचित्तता गुरुके प्रसादसे मिली है ।^३

१. जैनगुर्जरकविओ, प्रथम भाग, पृष्ठ ६७, पद्य २३३-२३४ ।

२. पनरसई अडनालई संवत्सरि, मगसरि सुदि दममी गुरु मानुष्यपुरि, नितु नितु मगल जयकरह ।

वड़ी, पृष्ठ ६७, पद्य २३५ ।

जयपुरके बडे मन्दिरमें, सारसिखामनरासकी जो प्रति है, उसपर भी रचनाकाल १५४८ वि० सं० ही अंकित है ।

३. त्रैवीसमा श्री पासनाह प्रभु केरा पाय ,
हु प्रणमुं एकचित्त थई लही सुगुरु पसाय ॥१॥

देवी सरस्वतीसे वरदान माँगते हुए कविने कहा, “हे माता सरस्वती ! मैं आपसे एक वचन माँगता हूँ कि जो कविराज मुझसे पहले हुए हैं, मेरा मन उनके चरणोमे लगा रहे ।”^१

उपाध्यायजीने नवकार मन्त्र और चौदह पूर्वोके प्रति भक्तिका प्रदर्शन करते हुए लिखा है, मैं णमोकार मन्त्र और चौदह पूर्वोका ध्यान करता हूँ । उनकी महिमा अपार है, एक जिह्वासे वर्णन करते हुए पार नहीं पाया जा सकता ।^२

श्रुतभक्तसे अनुप्राणित होकर उन्होंने लिखा है, जो कोई इस काव्यको हृदयमे धारण करता है, उसके सब पाप धुल जाते हैं, और अत्यधिक मुख प्राप्त होता है । वह दुःखमागरसे पार हो जाता है । उसे अविचल शिवसुख मिलता है ।^३

श्री संवेगसुन्दरने अपने गुरु जयसुन्दरकी भी आराधना की है । उनके गुरु निर्मल यशके धारण करनेवाले थे ।^४

१५ ईश्वरसूरि (वि० सं० १५६१)

ईश्वरसूरि सण्डेरगच्छके श्रीशान्तिसूरिके शिष्य थे । उनकी गुरु-परम्परा इस प्रकार है : यशोभद्रसूरि, शालिसूरि, सुमनिसूरि और शान्तिसूरि । शान्तिसूरिका समय १५५० वि० सं० के आस-पास माना जाता है । इसी समय उन्होंने ‘सागरदत्तरास’की रचना की थी । यही ईश्वरसूरिका भी समय है । उन्होंने वि० सं० १५६१ मे ललितागचरित्रकी रचना की । ईश्वरसूरिने वि० सं० १५९७ मे, नाडलाईके मन्दिरमे, आदिनाथकी प्राचीन प्रतिमाका उद्धार कर, उसे पुनः प्रति-

१. माता सरसति देवि कन्हई एक सुवचन मागु ,

जे कविराज आगई हूआए तेह चरणे लागुं ॥२॥

२. ध्याऊँ श्री नवकार मन्त्र चउद पुरव सार,

वर्णवना एक जोभडीए न लहीजई पार ॥३॥

३. “एक मना जे हिय धीसई, भवना सईना पातिग धोसई,

होसई सुख तेह अति धणूए ।

ए हितसिण्या नितु हईइ घरस्यई, दुपसागर ते निश्चय तरस्यई

शिव सुख अविचल पास्यइ ॥२३६-३७॥

४ यश कीरति जेह निरमल ए जयसुंदर जेह

सवेगनिधि गुरु गणहरुए आरार्थुं तेह ॥४॥

छिन किया था। इस प्रतिमाको, श्री यशोभद्रसूरि, मन्त्रशक्तिके बलसे वि० सं० १९४ मे लाये थे।^१

ईश्वरसूरिका दूसरा नाम देवसुन्दर भी था। उन्होंने 'जीवविचारप्रकरण-विवरण', 'ललितागचरित्र', 'श्रीपाल चौपई', 'सटीक षट्भाषास्तोत्र', 'नन्दिषेण मुनिके छह गीत', 'यशोभद्रप्रबन्ध' और 'सुमतिचरित्र'का निर्माण किया। इनमे 'ललितागचरित्र'का दूसरा नाम 'रासकचूडामणि' और 'यशोभद्रप्रबन्ध'का दूसरा नाम 'फाल्गुचिन्तामणि' भी है। 'सुमतिचरित्र'की रचना वि० सं० १५८१ मे दीवालीके दिन, नाडलाईके मन्दिरमे हुई थी। उसकी भाषा सस्कृत है।^२ 'ललितागचरित्र' हिन्दी भाषाका काव्य है।

ललितागचरित्र

इसमे नृप ललितागका चरित्र वर्णित है। ललिताग भगवान् जिनन्द्रका परम भक्त था। अतः इस काव्यका मूल स्वर भक्तिसे ही सम्बन्धित है। इसकी भाषा हिन्दी है, जिसमे प्राकृत और अपभ्रंशके शब्दोंका प्रयोग अधिक हुआ है। उसपर गुजरातीका भी प्रभाव है। ईश्वरसूरिके गुरु शान्तिसूरिके 'सागरदत्त चरित्र'मे भी प्राकृत, अपभ्रंश और गुजरातीका मिश्रण है।

इस काव्यमे सोलह प्रकारके छन्दोंका प्रयोग हुआ है। वे छन्द इस प्रकार हैं : गाथा, दूहा, रासाटक, षट्पद, कुण्डलिया, रसाउल्ला, वस्तु, इन्द्रवज्रोपेन्द्र-वज्रा, अडिल्ल, मडिल्ल, काव्यार्धबोली, अडिल्लार्धबोली, सूडबोली, वर्णनबोली, यमकबोली, छप्पय और सोरठी। इस भाँति यह काव्य विविध छन्दोमे तो निबद्ध है ही, श्रेष्ठ अलंकार और सरस गुणोंसे भी संयुक्त है। कविने स्वयं इसके काव्य-सौन्दर्यकी प्रशंसा करते हुए लिखा है,

“सालंकारसमन्वित सच्छन्द सरससुगुणसंयुतं।

ललितगङ्गकुमरचरित ललणाललित्यन्व निसुणेह ॥३॥”^३

पं० नाथूराम प्रेमीने भी इसके बाह्य और अन्त. दोनों ही प्रकारके सौन्दर्यकी प्रशंसा की है।^४

१. प्राचीन जैनलेखसंग्रह, मुनि जिनविजयजी सम्पादित, द्वितीय भाग, ३३६वाँ लेख।

२. जैनगुर्जरकविग्रो, प्रथम भाग, पृष्ठ-१०७।

३. जैनगुर्जरकविग्रो, तीजो भाग, पृष्ठ ५३२।

४. हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पृष्ठ ३४।

भगवान् पार्श्वप्रभुके पूर्वभवका नाम ललिताग था। उन्होंने जिनेन्द्रकी भक्ति-से ही तीर्थंकर पद प्राप्त किया था। अतः यह चरित्र, पार्श्वप्रभुके ही पूर्वभवका चरित्र है। इसी कारण कविने इसको 'पुण्य चरित्र' कहा है,

“इय पुण्यचरिय प्रबंध, ललिअंग नृपसंबंध।

पहु पास चरियह चित्त, उद्धरिय एह चरित्त॥७३॥”

श्री ईश्वरसूरिने, मालवाके राजा नमीरुहीन (१४९८-१५१२ ई०) के प्रधान मन्त्री श्रीपुंज (श्रीमाली वंश) की प्रार्थनासे, इस ललित काव्यका निर्माण, वि० सं० १५६१ मे किया था।^१

कविने 'ललितागचरित्र'के प्रारम्भमे ही आदिप्रभु ऋषभदेव और तेईसवें तीर्थंकर पार्श्वनाथको नमस्कार करते हुए लिखा है,

“पढम पढम जिणद, पढम निव पढम धम्म धुर धरणे।

वसह वसह जिणसं, नमामि सुरनामिय पयदेव ॥ १ ॥

सिरि आससेण नरवर, विशालकुल ममर भोगिंदा।

भोगिंद सहिय पासो, दिसउ सिरि तुम्ह पहु पासो ॥ २ ॥”

१६. चतरुमल (वि० सं० १५७१)

कवि चतरुमलका जन्म श्रीमालवशमे हुआ था। उनके पिताका नाम जसवन्त था। वे बड़े ही धर्मात्मा और सदाचारी व्यक्ति थे। उनके घर पुत्र-जन्म हुआ, जिसका नाम चतरु रखा गया। चतरु ज्यो-ज्यो बढने लगा, उसमें जैनधर्मकी निष्ठा भी बढती गयी। जैन पुराणोके अध्ययनसे, उनका मन नेमोश्वरके चरित्रमे विशेष रूपसे रमा।^२ उन्होंने वि० सं० १५७१ मे नेमोश्वरगीतकी रचना की।^३

कवि चतरुमल 'गढ गोपाचलु' अर्थात् ग्वालियरके रहनेवाले थे। उस समय

१. जैनगुर्जरकवित्री, प्रथम भाग, पृष्ठ १०५।

२. श्रावग सिरीमल अरु जसवन्त, निहचै जिय धर्म धरंत।

चरु चलन भवि वंदतौ, पुत्र एक ताके घर भयौ।

जनमत नाउ चतुरु तिन लियो, जैनधर्म दिठु जीयहु धरौ।

नेमि चरित ताकै मन रहै, सुनि पुरान उर गानो कहै ॥ १ ॥

आमेरशास्त्रभण्डारकी हस्तलिखित प्रति। यह प्रति १८२० वि० सं० की है। इसमें ४४ पद्य हैं।

३. वही, पद्य २।

महाराजा मानसिंह ग्वालियरके राजा थे। कविने महाराजाके विषयमें लिखा है कि महाराज मानसिंहका धैर्य, भुजबल और साहस जग-प्रसिद्ध था। उसके राज्यमें सब सुखी थे, और राजाके समान ही प्रजा भी सुखोंका उपभोग करती थी। उनके राज्यमें जैनधर्मका भी बहुत प्रकारसे प्रचार हो रहा था। प्रत्येक श्रावक प्रतिदिन, छह आवश्यक कर्मोंका अनिवार्य रूपसे सम्पादन करता था। कवि चतुर्भुज भी, जैन धर्ममें निष्ठा रखते हुए भगवान् नेमीश्वरके गीत गाते थे।^१

नेमीश्वर गीत

यह एक छोटा-सा गीत है। इस गीतका सम्बन्ध भगवान् नेमीश्वर और राजुलके प्रसिद्ध कथानकसे है। प्रारम्भमें ही कविने, अपने भक्ति-पूर्ण भावोंको प्रकट करते हुए, लिखा है कि भगवान् जिनेन्द्रको नमस्कार करनेवाला जीव भव-समुद्रसे पार हो जाता है, पंचगुरुओंको प्रणाम करनेसे मुक्ति मिलती है, शारदाको मनानेसे अपार बुद्धि उपजती है, और जादौराय भगवान् नेमीश्वरके गीत गानेसे गुरु गौतम प्रसन्न होते हैं।^२

अन्तमें भी लिखा है कि इस गीतको पढ़ने और सुननेसे ज्ञान उत्पन्न होता है। प्रत्येक जीवका कर्तव्य है कि मनको निश्चय करके नेमीश्वरकी भक्तिमें लगाये,

“पढ़त सुनत जी उपज्यै ग्यान,
मन निहचल करि जिय धरहु।
राजमती जिन संजमु लियौ,
नेमी कुंवर नेमी सयल मवी नयौ।
नेमि कुवर नेमि जिन वदि है॥”

१. नेमि 'देसु सुख सयल निधान, गढ गोपाचलु उत्तिम ठान।

एक सोवनका लका जसि, तौ वर राउ सबल वरवीर।

भुव बल आयु जु साहस धीर, मानसिंह जग जानिये।

ताके राज सुखी सब लोगु, राज समान करहि दिन भोगु।

जैनधर्म बहु विधि चलै, श्रावग दिन जु करै षट्कर्म।

निहचै चितु लावैहि जिनधर्म, नेमि कुंवर नेमि जिन वदि है।

नेमीश्वरगीत, पद्य १।

२. प्रथम चलन जिन स्वामि जुहाह, ज्यो भव सागर पावहि पार।

लहइ मुक्ति दुति दुति तिरै, पच परम गुरु त्रिभुवन साह॥

सुमिरत उपजै बुद्धि अपार, सारद मनाविउ तोहि।

गुरु गौतम मो दिउं पसीउ जौ गुन गाउ जादुराइ॥

१७. भट्टारक ज्ञानभूषण (वि० सं० १५७२)

ज्ञानभूषण नामके चार भट्टारक हुए हैं। चारों ही मूलसंघ, सरस्वतीगच्छ और बलात्कारगणसे सम्बन्धित थे, किन्तु उनकी शाखाएँ भिन्न-भिन्न थी। प्रथम ज्ञानभूषण ईडर शाखाके भट्टारक सकलकीर्तिके प्रशिष्य और भुवनकीर्तिके शिष्य थे^१। 'जैन धातुप्रतिमा-लेखसंग्रह' से प्रकट है कि वे सागबाडे (बागड) की गद्दीपर वि० सं० १५३२ से १५५७ तक आमीन रहे। तदुपरान्त अपने शिष्य विजयकीर्तिको भट्टारकीय पदपर प्रतिष्ठित कर स्वयं अध्यात्मरसमे मग्न रहने लगे^२। वे गुजरातके रहनेवाले थे। उनकी ख्याति चतुर्दिक्मे व्याप्त थी। उन्होंने केवल मन्दिरोंका निर्माण, मूर्तियोंकी प्रतिष्ठा और विविध तीर्थक्षेत्रोंकी यात्राएँ ही नहीं की, अपितु विभिन्न देशोंकी जनताको आध्यात्मिक रसका पान भी कराया। वे व्याकरण, छन्द, अलंकार, साहित्य, तर्क और अध्यात्म आदि शास्त्र-रूपी कमलोपर विहार करनेके लिए राजहंस थे और शुद्ध ध्यानामृतकी उन्हे लालसा थी^३। 'परमार्थोपदेश', 'आत्मसम्बोधन' और 'तत्त्वज्ञानतरंगिणी' उनकी विद्वत्ताके द्योतक हैं। गुजराती उनकी मातृभाषा थी। उन्होंने हिन्दीमें 'आदीश्वर-फागु' की रचना की थी।

दूसरे ज्ञानभूषण वे थे, जिनका सम्बन्ध सूरत शाखासे था। उनकी गुरु-परम्परा इस प्रकार मानी जाती है देवेन्द्रकीर्ति (वि० सं० १४९३), विद्या-नन्दि (१४९९-१५३७), मल्लिभूषण (१५४४-१५५५), लक्ष्मीचन्द (१५५६-१५८२), वीरचन्द (१५८३-१६००)। ज्ञानभूषण वीरचन्दके शिष्य थे। उनके पश्चात् ज्ञानभूषण ही भट्टारक बने और वि० सं० १६०० से १६१६ तक भट्टारक पदपर प्रतिष्ठित रहे^४। उन्होंने 'जीवन्धररास', 'सिद्धान्तसारभाष्य', 'कम्मपयडो टीका' और 'पोषह रासका' निर्माण किया था^५।

१ सवत् १५४२ वर्षे ज्येष्ठ सुदि ८ शनो श्रीमूलसंघे..... ॥

सकलकीर्ति तत्पट्टे भ० श्री भुवनकीर्ति तत्पट्टे भ० श्री ज्ञानभूषण

गुरुपदेशात् जागडा पोरवाड ज्ञातीय सं० वाजु मनोजु ॥

अनेकान्त, वर्ष ४, पृ० ५०२।

२. श्री बुद्धिसागरसरि, जैन धातुप्रतिमा-लेखसंग्रह, प्रथम भाग, ५६७, ६७२ और १५०६ प्रतिमा लेख।

३ नन्दिसंघ पट्टावली, जैनसिद्धान्तभास्कर, चौथी किरण, पृ० ४३-४५।

४. भट्टारक सम्प्रदाय, जोहरापुरकर सम्पादित, जैन सरकृति सरचक्र सध, शोलापुर, वि० सं० २०१४, पृ० १६३-१६७।

५. श्री परमानन्द शास्त्री, पोषहरास और भट्टारक ज्ञानभूषण, अनेकान्त, वर्ष १३, किरण ४-५, पृ० ११६।

तीसरे ज्ञानभूषण अटेरशाखाके अन्तर्गत हुए हैं। इस शाखाका प्रारम्भ भट्टारक सिंहकीर्त्तिसे हुआ था। उन्होंने अनेक मूर्तियोकी प्रतिष्ठा करायी थी। उनका समय वि० सं० १५२० सिद्ध है^१। उनके बाद धर्मकीर्त्ति और तत्पश्चात् शीलभूषण भट्टारक हुए। ज्ञानभूषण शीलभूषणके अनेक शिष्योमे प्रमुख थे, अतः उनके उपरान्त ज्ञानभूषण ही भट्टारक बने। 'ज्योतिप्रकाश' के एक उल्लेखसे पता चलता है कि उन्होंने चिरकालसे लुप्त हुए जैन तिथि-पत्रकी पद्धतिको प्रकट किया था^२। वे १७वीं शती (विक्रम) के द्वितीय पादमे हुए थे।

चौथे ज्ञानभूषण नागौर शाखाके भट्टारक रत्नकीर्त्ति (द्वितीय) के पश्चात् भट्टारक पदपर प्रतिष्ठित हुए थे। रत्नकीर्त्तिका समय वि० सं० १७४५ से १७६६ तक माना जाता है, अतः ज्ञानभूषणका समय इसके उपरान्त ही माना जा सकता है^३। उन्होंने कतिपय मूर्तियोकी प्रतिष्ठाके अतिरिक्त कोई साहित्यिक कार्य नहीं किया।

यहाँ सम्बन्ध प्रथम ज्ञानभूषणसे है, जिन्होंने हिन्दीमे 'आदीश्वर फागु'^४ की रचना की थी। इनके पूर्व जिनपद्मसूरिका 'थूलिभट्टफागु' और राजेश्वरसूरिका 'नेमिनाथफागु' बन चुके थे। 'फागु' एक प्रकारका लोकगीत है। यह प्रायः वसन्तमे गाया जाता था। आगे चलकर उसका प्रयोग किसीके भी आनन्द-वर्णन और सौन्दर्य-निरूपणमे होने लगा। जैन हिन्दी कवियोने भगवान् जिनेन्द्रकी

१. सं० १५२० वर्षे आषाढ सुदी ७ गुरौ श्री मूलसधे भ० श्री जिनचन्द्र तत्पट्टे भ० श्री सिंहकीर्त्ति लंबकंचुकाव्ये अउली वास्तव्ये साहु श्री दिपौ भार्या ईदा ... इष्टिकापथ प्रतिष्ठित ॥

जैनसिद्धान्तभास्करमें प्रकाशित प्रतिमालेख-संग्रह, पृ० १३। भट्टारक सम्प्रदाय, लेखाक ३०३।

२. श्रीजैनदृष्टितिथिपत्रमिह प्रणष्टं
स्पष्टीचकार भगवान् कहुणाधुरीण ।
बालावबोधविधिना विनय प्रपद्य
श्रीज्ञानभूषण गणेशमभिष्टुमस्तम् ॥
भट्टारक सम्प्रदाय, लेखाक ३१६।

३. नागौरके पट्टाधीशोकी प्रकाशित नामावली, जैनसिद्धान्तभास्कर १, पृ० ८०, भट्टारक सम्प्रदाय, पाद टिप्पण ५३।

४. इसकी एक हस्तलिखित प्रति (वि० सं० १६३४), आमेरशास्त्रभण्डार जयपुरमें क्रमसंख्या ६५ पर मौजूद है। यह मालपुरामें पाण्डे श्री ङ्गाकी प्रेरणासे लिखी गयी थी।

महिमाके अर्थमें 'फागु' का प्रयोग किया है। बनारसीदास आदि कवियोंने 'अध्यात्म फागुओं' की भी रचना की।

'आदीश्वरफागु' में संस्कृत पद्य और फिर उन्हीका भाव हिन्दी पद्यमें दिया गया है। इसमें भगवान् आदीश्वरका समूचा जीवनवृत्त वर्णित हुआ है। प्रत्येक तीर्थंकरका जीवन पंचकल्याणकोमें विभक्त है और इसी रूपमें उपस्थित करनेकी परम्परा पहलेसे चली आ रही थी। 'आदीश्वरफागु' भी इसी शैलीमें लिखा गया है। इसको रचना वि० स० १५५१ में हुई थी।^१ इसमें ५९१ पद्य हैं।

समूचे हिन्दी साहित्यमें सूरदासका बालवर्णन प्रसिद्ध है। उन्होंने बालक कृष्णकी अनेक मनोदशाओंका चित्रण किया है। सच यह है कि वे इस क्षेत्रमें अकेले नहीं थे। मध्यकालीन जैन हिन्दी कवियोंने तीर्थंकरके गर्भ और जन्मसे सम्बन्धित अनेक मनोरम चित्रोंका अंकन किया है। इन अवसरोंपर होनेवाले विविध उत्सवोंकी छटाको सूरदास छू भी न सके हैं। यह जैन कवियोंकी अपनी शैली थी, जो उन्हें अपनी पूर्व परम्परासे ही उपलब्ध हुई थी।

इस कृतिमें आदीश्वरके जन्मोत्सव-सम्बन्धी अनेक दृश्य हैं, जिन्हें कविने चित्रवत् ही उपस्थित किया है। जन्मके पश्चात् तत्काल ही इन्द्र बालक-आदीश्वर-को पाण्डुक शिलापर स्नान करानेके लिए ले गया। देवगण क्षीर-समुद्रसे रत्न-जटित स्वर्ण-कलशोंमें जल भर-भरकर लाने लगे। उस समय विभिन्न बाजोंसे विविध ध्वनियाँ प्रस्फुटित हो उठी। उनके लिए उपयुक्त शब्दोंका चुनाव कवि-सामर्थ्यका द्योतक है,

“आहे रतन जडित अति मोटाउ मोटाउ लीधउ कुंभ,
क्षीर समुद्र शकूं पूरीय पूरीय आणीयूं अंभ ॥८१॥
आहे द्रुमि द्रुमि तवलीय वज्जइ घ्रमि घ्रमि मछल नाद
टणण टणण टंकारव झिणि झिणि झल्लर साद ॥८३॥”

आदीश्वरकी माँने उसे मोतियोंका एक मोटा-सा हार पहना दिया है। उससे बालकका सौन्दर्य बढ़ा नहीं। वह एक बोझा-मात्र बनकर रह गया। किन्तु बेचारी माँ अपने दिलको क्या करे। वह अपने पुत्रको विविध आभूषणोंसे सजाना ही चाहती है। वह सोचती है कि बालकका स्वाभाविक सौन्दर्य इससे और भी बढ़ जायेगा। माँकी यह अतृप्ति भी कितनी स्वाभाविक है।

१. आहे एकाणउ अधिका शत पचस लोक प्रमाण ।

सूधउ मणिसिईं लिखिसिईं ते नर अतिहि सुजाण ॥

आदीश्वर फागु, आमेरशास्त्रभण्डारकी हस्तलिखित प्रति, २६२वॉ पद्य ।

“आहे कोटइ मोटा मोतीयनु पहिराव्यु हार ।

पहिरियां भूषण रगिन अगि लगा रज भार ॥४८॥”

कविने बालकके प्राकृतिक सौन्दर्यको विविध उपमानोके द्वारा अंकित किया है । उसका मुख पूर्णमासीके चन्द्रके समान है । अनुपम है । संसारके किसी पदार्थसे उसकी तुलना नहीं की जा सकती । उसके हाथ कल्पवृक्षकी शाखके समान है और वे घुटनो तक लम्बे हैं, अर्थात् उस बालकके महापुरुष होनेकी सूचना देते हैं,

“आहे मुख जिसु पूनिम चद नरिंदन मित पद पीठ ।

त्रिभुवन भवन मझारि सरीखउ कोई न दोठ ॥

आहे कर सुरतरु वर शाख समान सजानु प्रमाण ।

तेह सरीखउ लहकही भूप सरूपहिं जाणि ॥१४४, १४६॥”

काव्य-सौन्दर्य कविकी कल्पनापर निर्भर करता है । वह जितनी उर्वरा होगी, सौन्दर्य उतना ही अधिक होगा । यहाँ उसकी कमी नहीं है । बालकके नेत्र कमल-दलके समान हैं, अर्थात् कमलके पत्तो-जैसे दीर्घायत और सुन्दर हैं । बालक-की वाणीमें कोमलता है । बालक केवल बाह्य सौन्दर्यसे ही नहीं, अपितु आन्तरिक गुणोंसे भी युक्त है । उसमें समूचे गुण इस भाँति भरे हुए हैं, जैसे मानो शरद्-कालीन सरोवरमें निर्मल नीर भरा हो,

“आहे नयन कमल दल सम किल कोमल बोलइ वाणी ।

शरद सरोवर निरमल सकल अकल गुण खानि ॥१४५॥”

इसी भाँति कविने भगवान्‌के निरन्तर बढ़नेका वर्णन किया है । आदीश्वर दिन-दिन इस भाँति बढ़ रहे हैं, जैसे द्वितीयाका चन्द्र प्रतिदिन विकसित होता जाता है । उनमें शनैः-शनैः ऋद्धि, बुद्धि और पवित्रता प्रस्फुटित होती जा रही है, जैसे समाधिलतापर कुन्दके फूल खिल रहे हो,

“आहे दिन-दिन बालक बाधइ बीज तणु जिम चन्द ।

रिद्धि विबुद्धि विबुद्धि समाधिलता कुल कुंद ॥९२॥”

यौवन आनेपर आदीश्वर सम्राट् बने । एक दिन उनके दरबारमें नीलाजना नामकी नर्तकी नृत्य करते-करते ही दिवंगत हो गयी । सम्राट्‌के हृदयमें वैराग्यका भाव उदय हुआ । वे सोचने लगे, आयु कमल-दलके समान चंचल है तथा यौवन और धन करतलके नीरकी भाँति अस्थिर है । पुत्र, कलत्र और सुमित्रसे मोह होता है, किन्तु विचार तो यह करना है कि मरते समय कौन साथ देता है,

“आहे आयु कमल दल सम चंचल चपल शरीर ।

यौवन धन इव अधिर करम जिम करतल नीर ॥१६६॥”

“आहे पुत्र कलत्र सुमित्र तणीय धणीय छह् आथि ।

तेह मंझारि विचारि कहु कुण आवइ साथि ॥१८०॥”

उनका कथन है कि आत्माके बिना यह शरीर किसी काम नहीं आता, जैसे सुगन्धके बिना पुष्प निरर्थक ही है ।

“आहे कुसुम असम परिमल लीमधउ कहु केहउ सार ।

आतम नइ नहीं लाभ शरीरि न पुष्ट लगार ॥१८१॥”

अनेक जैन कवि ऐसे हुए हैं, जो एक ओर संस्कृत एवं प्राकृतके विशिष्ट विद्वान् थे, अर्थात् सिद्धान्त और तर्कशास्त्रके पारगामी तैराक थे, तो दूसरी ओर सहृदय भी कम न थे । उनका काव्य उनकी सहृदयताका प्रतीक ही है । कवि ज्ञानभूषणकी गणना ऐसे ही कवियोमे की जाती है ।

१८. भट्टारक शुभचन्द्र (वि० स० १५७३)

भट्टारक शुभचन्द्र पद्मनन्दिकी परम्परामे हुए हैं । उनका क्रम इस प्रकार है : पद्मनन्दि, सकलकीर्ति, भुवनकीर्ति, ज्ञानभूषण, विजयकीर्ति और शुभचन्द्र^१ । इस भाँति ये ज्ञानभूषणके प्रशिष्य और विजयकीर्तिके शिष्य थे । इन्होंने भट्टारक श्री ज्ञानभूषणकी प्रेरणासे ही बादिराजसूरिके पार्व्वनाथ काव्यकी पंजिका टीका लिखी थी ।

भट्टारक शुभचन्द्रका समय सोलहवीं शताब्दीका उत्तरार्द्ध और सतरहवींका पूर्वार्द्ध माना जाता है । उन्होने स० १५७३ मे आचार्य अमृतचन्द्रके समयसार कलशोपर अध्यात्मतरंगिणी नामकी टीका लिखी थी, और स० १६१३ मे वर्णी क्षेमचन्द्रकी प्रार्थनासे ‘स्वामीकार्तिकेयानुप्रेक्षा’ की संस्कृत टीका की । अतः उनका रचना-काल तो निश्चय रूपसे वि० स० १५७३ से १६१३ तक माना ही जा सकता है । उनके जन्म और मृत्युके विषयमे कुछ भी ज्ञात नहीं हो सका ।

भट्टारक शुभचन्द्र अपने समयके गण्यमान्य विद्वान् थे । उनका संस्कृत भाषा-पर अधिकार था । उन्हें ‘त्रिविधिविद्याघर’ और ‘षट्भाषाकविचक्रवर्ती’ की पदवियाँ मिली हुई थी^२ । न्याय, व्याकरण, सिद्धान्त, छन्द, अलंकार आदि विषयोमे उनकी विद्वत्ता अप्रतिम थी ।

१. पाण्डवपुराणप्रशस्ति, अन्त भाग, श्लोक १६७-१७१, जैनग्रन्थप्रशस्तिसंग्रह, प्रथम भाग, पृष्ठ ४६-५० ।

२. प० नाथूराम प्रेमी, जैन साहित्य और इतिहास, पृष्ठ ३८३ ।

भट्टारक शुभचन्द्रने 'पाण्डवपुराण' की रचना वि० सं० १६०८ में की थी। तत्पश्चात् उन्होंने वि० सं० १६११ में करकण्डुचरित्र और वि० सं० १६१३ में 'स्वामीकात्तिकेयानुप्रेक्षा' की टीका लिखी। 'पाण्डवपुराण' की प्रशस्ति में, उनके द्वारा लिखे गये २५ ग्रन्थों का उल्लेख हुआ है।^१ श्री कस्तूरचन्द्रजी कासलीवालने उनके ४० से भी अधिक ग्रन्थों की सूचना दी है।^२ भट्टारक शुभचन्द्रने हिन्दी में 'तत्त्वसार दूहा' की रचना की थी।

तत्त्वसार दूहा

इसकी हस्तलिखित प्रति 'ठोलियान जैन मन्दिर, जयपुर' के शास्त्र-भण्डार में मौजूद है। इसमें ९१ पद्य हैं। भाषा पर गुजराती का अधिक प्रभाव है। सरल भाषा में उत्तम भाव सन्निहित हो सके हैं। मोक्ष का निरूपण करते हुए कविने लिखा है,

“कर्मकलंक विकारनो रे निःशेष होय विनाश।

मोक्ष तत्त्व श्री जिन कही, जाणवा सावु अल्पास ॥२६॥”

कविने वर्ण और जातियों के भेद को कृत्रिम माना है। उनकी दृष्टि में सभी जीवों की आत्मा समान है। आत्मामें ब्राह्मणत्व अथवा शूद्रत्व नहीं आ सकता, क्योंकि उसका स्वरूप तरतमाश रूप नहीं है। इसी को व्यक्त करते हुए कविने कहा है,

“उच्च नीच नवि अप्पा हुवि,

कर्मकलक तणो की तु सोइ।

बंमण क्षत्रिय वैश्य न शुद्र,

अप्पा राजा नवि होय शुद्र ॥३०॥”

आत्मा पवित्र है। वह धनी-निर्धन, दुर्बल-सबल, हर्ष-द्वेष, और सुख-दुःख सबसे परे है। ये दोष उसे नहीं सताते,

“अप्पा धनि नवि नवि निर्धन्न,

नवि दुर्बल नवि अप्पा धन्न।

मूर्ख हर्ष द्वेष नवि ते जीव,

नवि सुखी नवि दुखी अतोव ॥३१॥”

१. वही, पृष्ठ ३८४।

२. प्रशस्तिसंग्रह, श्रीकस्तूरचन्द्र कासलीवाल सम्पादित। श्रीमहावीरजी अतिशयनेत्र कसेटी, जयपुर, प्रस्तावना, पृष्ठ १२।

एक स्थानपर कविने लिखा है कि शुद्ध चिदानन्दरूप अपना भाव ही ज्ञान है। उसका चिन्तन करनेसे मोह-माया दूर हो जाते हैं, और सिद्धि प्राप्त होती है। आत्माको सिद्धिमें ही सुख मिलता है, अन्यथा नहीं,

“ज्ञान निज भाव शुद्ध चिदानन्द,
चींततो मूको माया मोह गेह देहए ।
सिद्धतणां सुखजि मल हरहि,
आत्मा भाव शुभ एहए ॥९१॥”

गुरुकी महिमाका उल्लेख करते हुए कविने स्वीकार किया है कि गुरुकी कृपाके बिना, शुद्ध चिद्रूपके ध्यान करनेसे कुछ नहीं होगा। गुरुकी कृपासे ही शुद्ध स्वरूप प्राप्त हो सकेगा,

“श्री विजयकीर्ति गुरु मनि धरी, ध्याऊं शुद्ध चिद्रूप ।
भट्टारक श्री शुभचन्द्र भणि था तु शुद्ध सरूप ॥९१॥”

ऐसा प्रतीत होता है कि इस काव्यकी रचना, किन्हीं ‘दुलहा’ नामके धर्मप्राण व्यक्तिकी प्रेरणासे की गयी थी। स्थान-स्थानपर उसका नाम आया है,

“रोग रहित सगीत सुखी रे, संपदा पूरण ठाण ।
धर्मबुद्धि मन शुद्धि डी, ‘दुलहा’ अनुक्रमि जाण ॥९१॥”

चतुर्विंशति-स्तुति

भट्टारक शुभचन्द्रकी यह कृति, श्री दिगम्बर जैन मन्दिर बधीचन्दजी, जयपुरमें मौजूद है। इसकी भाषापर भी गुजरातीका प्रभाव है।

क्षेत्रपाल गीत

पाटौदी दि० जैन मन्दिर, जयपुर गुटका नं० ५३ में ६९वीं संख्यापर निबद्ध है। इस गुटकेका लेखन-काल वि० सं० १७७५ है।

अष्टाह्निका गीत

यह गीत भी उपर्युक्त मन्दिरके ही गुटका नं० २१६ में पृ० २१ पर संकलित है।

१९. विनयचन्द्र मुनि (१६वीं शती प्रथम पाद)

मुनि विनयचन्द्र, माथुर संघीय भट्टारक बालचन्द्रके शिष्य थे^१। वे विनयचन्द्र-सूरिसे स्पष्टतया पृथक् हैं। विनयचन्द्रसूरि चौदहवीं शताब्दीके रत्नसिंहसूरिके शिष्य थे^२।

मुनि विनयचन्द्र, गिरिपुरके राजा अजयनरेशके राज्य-कालमें हुए हैं। उन्होंने अजयनरेशके राज-विहारमें बैठकर ही अपने 'चूनडी' काव्यका निर्माण किया था^३। अजयनरेशका समय १६वीं शताब्दीका प्रारम्भ माना जाता है, अतः यह सिद्ध है कि विनयचन्द्रका रचनाकाल भी यह ही है। इसके अतिरिक्त जिस गुटकेमें 'चूनडी' काव्य लिखा हुआ मिला है, वह विक्रम संवत् १५७६ का लिखा हुआ है^४। इससे सिद्ध है कि काव्यका निर्माण वि० सं० १५७६ से पूर्व ही हो चुका था।

'चूनडी'^५

चूनडी एक प्रकारकी ओढनी है, जिसे रँगरेज भिन्न-भिन्न प्रकारके बेल-बूटे

१. माथुर-सघहैं उदय मुणीसरह ।

पणविवि बालइंदु गुरु गण-हरह ॥

मुनि विनयचन्द्र, चूनडी, दूसरा पद्य, प्रथम दो पंक्तियाँ, अनेकान्त, वर्ष ५, किरण ६-७, पृ० २५८ ।

२. जैनगुर्जरकविओ, प्रथम भाग, पृष्ठ ५ ।

३. ति-हुयणि गिरिपुर जगि विकलायउ ।

सग-खडु णं घर-यलि आयउ ॥

तहि णिवसंते मुणिवरें,

अजय णरिदहो राय-विहारहि ।

वेगे विरइय चूनडिय सोहहु,

मुणिवर जे सुय धारहि ॥३१॥

अनेकान्त, वर्ष ५, किरण ५-६, पृष्ठ २६१ ।

४. यह गुटका, प० दीपचन्द्रजी पंड्याको, अजमेर जिलेके देराठूँ नामक गाँवके जैन मन्दिरसे सम्बन्धित शास्त्रभण्डारमें मिला था। यह गुटका, कुरुजागल देशके अन्तर्गत सुवर्णपथ दुर्गमें सोनीपत नगरमें, वि० सं० १५७६ ज्येष्ठ कृष्णा प्रतिपदाको, सिकन्दरशाहके पुत्र सुल्तान इब्राहीमके राज्यकालमें लिखा गया था। अनेकान्त, वर्ष ५, किरण ६-७, पृष्ठ २५७ ।

५. यह काव्य, श्री दिगम्बर जैन बडा मन्दिर जयपुरके गुटका न० १८३ में भी अंकित है। यह गुटका वि० सं० १५७० वैशाख सुदी ७ का लिखा हुआ है।

डालकर रँगता है। काव्यकी चूनडी वह है, जो बिखरे प्रकीर्णकोसे छापी गयी हो। इसे 'चुण्णी' या 'चूर्णि' भी कहते हैं। मुनि विनयचन्द्रके इस काव्यमे, एक पत्नीने पतिसे ऐसी 'चूनडी' छपानेकी प्रार्थना की है, जिसे ओढ़कर जिन-शासनमे विचक्षणता प्राप्त हो जाये।^१

'चूनडी'मे साकेतिक रूपसे जैनधर्म-सम्बन्धी चर्चाओका सकलन है। उन्हे पढ़कर जैनधर्मके प्रति श्रद्धाका जन्म होता है।

पत्नीको पूरा विश्वास है कि ऐसी 'चूनडी'मे से, शरदकालकी जुन्हैयाकी भाँति शीतल प्रकाश छिटकेगा, जिससे समूचा अज्ञानान्धकार नष्ट हो जायेगा। उसकी इच्छा है कि वह शीतल जुन्हाई, उसके हृदयमे वैसे ही निवास करे, जैसे मानसरोवरमे हंसवधू रहती है,

“पणवउँ कोमल-कुवलय-णयणी
अमिय गढम जण-सिव-यर-वयणी ।
पसारवि सानद जोराह जिम
जा अधारउ सयलु वि णासइ ।
सा महु णिवसउ माणसहिं
हस-वधू जिम देवि सरासइ ॥ १ ॥”

पत्नीने मोह महातमको तोडनेके लिए दिनकरके समान पंचगुरुसे भी प्रार्थना की है कि उसका पति ऐसी चूनडी लावे, जिसके सहारे वह भव-समुद्रसे पार हो सके।^२

'चूनडी' की भाषामे, प्राकृत और अपभ्रंशके शब्दोका प्रयोग अधिक हुआ है।

१. हीरा दंत-पति-पयडंती ।

गोरउ पिउ बोलइ विहसती ॥

सुदर जाइ सु चैइहरि,

महु दय किज्जउ सुह्य सुलक्खण ।

लइ छिपावहि चूनडिय

हउँ जिण-सासणि सुट्ठु वियवखण ॥३॥

२. विणएँ वदिवि पच-गुरु,

मोह-महा-तम-तोडण-दिणयर ।

णाह लिहावहि चूनडिय

मुद्धउ पमणइ पिउ जोडिवि कर । पहला ध्रुवक ।

उसका समूचा रूप प्राचीन हिन्दीका है। इसमें कुल ३१ पद्य हैं^१। इस काव्यपर एक विस्तृत संस्कृत टीका भी है, किन्तु उसके रचयिताका नाम, उसमें नहीं दिया है।

निर्भरपंचमीविधानकथा

इस कथामें भविष्यदत्तका चरित्र लिखा गया है। भविष्यदत्त, भगवान् जिनेन्द्र-का परम भक्त था। कथाका मूल स्वर भक्तिसे ही सम्बन्धित है।

प्रारम्भमें ही कविने पंचगुरु, शारदा और अपने गुरुके गुरु, मुनि उदयचन्द्रकी वन्दना की है,

“पणविवि पच महागुरु, सारद धरिवि मणे।

उदयचंदु मुणि वंदिवि, सुमरिवि वाल मुणे^२ ॥”

कविका विश्वास है कि जो कोई भव्यजन इस कथाको पढ़ता और पढ़ाता है, उसके सब पाप क्षण-मात्रमें नष्ट हो जाते हैं। किन्तु ऐसा तभी हो सकता है, जब कि वह गर्व और क्रोधसे मुक्त हो, और उसका मन वशमें हो,

“भवियहु पढ़हु पढ़ावहु दुरियहु देहु जले।

माणु म करहु म रूसहु, मणु खंचहु अचलो ॥” अन्तिम ॥

कविका यह भी कथन है कि जिस भावनासे प्रेरित होकर यह पंचमी कथा कही गयी है, वह सम्यक् भाव अविचल सिद्धिके दर्शन करानेमें पूर्ण समर्थ है,

“जेण मणंति भडारा पंचमिय वय हो।

अम्हहि ते दरिसाविय अविचलु सिद्धिपहो ॥” अन्तिम ॥

इस कथाकी भाषा भी प्राचीन हिन्दी है, जिसमें अपभ्रंश और प्राकृतके शब्दोंका मिश्रण है।

पंचकल्याणकरासु^३

तीर्थंकरके गर्भ, जन्म, तप, ज्ञान और मोक्षको पंचकल्याणक कहते हैं।

१. यह काव्य अनेकान्त, वर्ष ५, किरण ६-७ में पृष्ठ २५८-२६१ तक प्रकाशित हो चुका है।
२. देखिए पंचायती मन्दिर दिल्ली, मसजिद खजूरके सरस्वती भण्डारकी एक हस्तलिखित, प्राचीन प्रति।
३. मुनि विनयचन्द्र, निर्भरपंचमीविधानकथा, हस्तलिखित प्रति, पंचायती मन्दिर, दिल्ली, प्रथम पद्य।
४. पंचायती मन्दिर दिल्ली, मसजिद खजूरके भण्डारकी हस्तलिखित प्रति है।
प० दीपचन्द्रजी पण्ड्याके उस गुटकेमें, जो उन्हें देरादूँ गाँवसे उपलब्ध हुआ है, यह रचना उपलब्ध है।

इस काव्यमे चौबीस तीर्थंकरोके पंचकल्याणकोकी तिथियोका उल्लेख हुआ है । वह उल्लेख जैनआगमानुकूल है, अतः प्रामाणिक है ।

कविने लिखा है कि तीर्थंकरके पाँच निर्मल कल्याणक सिद्धि प्राप्त करानेमे पूर्ण रूपसे समर्थ है,

“सिद्धि सुहंकर सिद्धिपटु, पणविवि ति जयपयासण केवल ।

सिद्धिहि कारण थुणमिहउ, सयलवि जिणकल्लाणइ नियमल ॥”

कविका विश्वास है कि भगवान् जिनेन्द्रके पंचकल्याणकोकी भक्ति, निविड अन्धकारको विदीर्ण करती है । वह अनेकानेक व्रत-उपवासोके बराबर फल प्रदान करती है,

“एयभत्त एकुजि कल्लाणउ, विहि निव्वियडि अहवइ गट्ठाणउ ।

तिहु आयंवल्लु जिणु भणइ, चउहु होइ उपवास गिहत्थहं ॥

अहवा सयलह खबण विहि, विणयचंदि मुणि कहिउ समत्थहं ॥”

भगवान् ऋषभदेव, वासुपूज्य, विमलनाथ और नमिप्रभुकी जन्म-तिथियोका उल्लेख करते हुए कविने लिखा है,

“पढम परिक दुइजहि आसाढहि, रिसह गम्भु तहि उत्तर साढहिं ।

अंधारी छट्ठहिं तहिमि, वंदमि वासुपूज गम्भुच्छउ ॥

विमल सुसिद्धउ अट्ठमिहिं, दसमिहिं नमिजिण जम्मणु तहत्तउ ॥”

इस रासकी भी भाषा प्राचीन हिन्दी ही है । उसपर अपभ्रंश और प्राकृतका प्रभाव है ।

२०. कवि ठकुरसी (वि० सं० १५७८)

कवि ठकुरसी, खण्डेलवाल जातिमे उत्पन्न हुए थे । उनका गोत्र पहाड्या था । उनके पिताका नाम घेल्ल था, जो एक कवि थे ।^१ उनकी माता धर्मनिष्ठ थी । दोनोका ही प्रभाव पुत्रपर पडा, और ठकुरसी एक उदार कवि बन सके ।

उनका जन्म चम्पावती नामकी नगरीमे हुआ था, जो उस समय घन-धान्यादिसे विभूषित थी । वहाँ भगवान् पार्श्वनाथका एक जिन-मन्दिर भी था, जहाँ

१. घेल्ल सुतनु गुण गाऊँ, जगि प्रगट ठकुरसी नाऊँ ।

पंचेन्द्रिय बेल, प्रशस्ति । दीवान बबीचन्दजी जयपुरको हस्तलिखित प्रति, गुटका न० १६०, पृ० १२६ ।

बैठकर भट्टारक प्रभाचन्द्र धर्मोपदेश देते थे। वहाँ तोषक नामके विद्वान् और जीणा, ताल्लु, पारस, बाकुलीवाल, नेमिदास, नाथूसि और भुल्लण आदि उत्तम श्रावक रहते थे।^१

कवि ठकुरसीने 'कृपण-चरित्र', 'मेघमालाव्रतकथा', 'पंचेन्द्रिय बेल', 'नेमोसुरकी बेल', 'पार्श्वसकुनसत्ताबत्तीसी', 'चिन्तामणिजयमाल', 'गुणबेलि' और 'सोमधरस्तवन' की रचना की थी। सभीकी भाषा प्राचीन हिन्दीका विकसित रूप है। उसमें यत्र-तत्र अपभ्रंशके शब्दोंका भी प्रयोग हुआ है। रचनाएँ सरस हैं। सभीमें प्रसादगुण मौजूद हैं।

कृपण-चरित्र^२

कविने इस कृतिको वि० स० १५८० में, पौष मासकी पचमीके दिन पूरा किया था।^३ इस काव्यमें ३५ छप्पय हैं। इसमें एक कजूमका आँखो-देखा चरित्र चित्रित किया गया है।

कविके नगरमें ही एक कृपण रहता था। वह कंजूस था और उसकी पत्नी उदार तथा धार्मिक। एक बार पत्नीने सुना कि गिरनारकी यात्राके लिए सघ जा रहा है। उसने वहाँ चलनेका पतिसे आग्रह किया। उसने कहा कि वहाँ जाकर उन भगवान् नेमिनाथके दर्शन करेंगे, जिन्होंने मूक पशुओंकी करुण दशासे द्रवित हो वैराग्य धारण किया था। उनकी वन्दनासे जन्म सफल होगा और अमर पद प्राप्त कर सकेंगे।

व्ययकी बात सुनकर कृपण बेचैन हुआ और अपने एक दूसरे कृपण मित्रकी सम्मतिसे पत्नीको, उसकी माँके घर भेज दिया।

१. प० परमानन्द शास्त्री, कविवर ठकुरसी और उनकी कृतियाँ, अनेकान्त, वर्ष १४, किरण १, पृ० १२।

२. यह काव्य बम्बईके दिगम्बर जैन मन्दिरके सरस्वती भण्डारमें, एक गुटकेमें लिखा है।

३. मै पदरा सो असइ, पौष पाचै जगि जाण्यौ।

जिसौ कृपणु इक दीठु, तिसौ गुणु तासु बखाण्यौ ॥

बम्बईके दिगम्बर जैन मन्दिरके सरस्वती भण्डारकी हस्तलिखित प्रति, ३५वों छप्पय, उद्धृत प० नाथूराम प्रेमी, हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, बम्बई, १९१७ ई०, पृ० ३५।

४. प० परमानन्द शास्त्री, कविवर ठकुरसी और उनकी कृतियाँ, अनेकान्त, वर्ष १४, किरण १, पृष्ठ ११।

“कृपण कहै रे मीत, मज्झु घरि नारि सताबै ।
जात चालि धणु खरचि, कहै जो मोहि न साबै ॥
तिहि कारण दुब्बलौ, रयण दिन भूख न लागै ।
मीत मरणु आइयौ, गुज्झु आखौ तू आगै ॥
ता कृपण कहै रे कृपण सुणि, मीत न कर मनमाहि दुखु ।
पीहरि पठाइ दै पापिणी, ज्यौं को दिण तू होइ सुखु ॥”

जब सघ यात्रासे लौटा तो कृपणने देखा कि कई लोग असीम धन कमाकर लाये हैं। उसे अपने न जानेपर दुःख हुआ। इसी दुःखसे प्रपीडित होता हुआ वह मरण-शय्यापर लेट गया। उसने लक्ष्मीसे प्रार्थना की कि मैंने तुम्हारी जीवन-भर एकनिष्ठतासे सेवा की, अब तुम मेरे साथ चलो। लक्ष्मीने उत्तर दिया, तूने न तो देवमन्दिरोंमें जाकर भगवान्‌के दर्शन-पूजनादिमें ध्यान लगाया, और न तीर्थ-यात्रा, प्रतिष्ठा तथा चतुर्विध सघादिके पोषणमें धन व्यय किया, अतः मैं तेरे साथ नहीं जा सकती।

“लच्छि कहै रे कृपण झूठ हौं कदे न बोलो,
जु को चलण दुइ देइ गैल लागी तामु चालो ।
प्रथम चलण सुझु एहु देव देहुरैं ठविजैं ।
दूजै जात पतिट्ट दाणु चउसंघहि दिजैं,
ये चलण दुवे तैं भजिया ताहिविहूणी क्यों चलौ ।
झखमारि जाह तुं हौ रही वहुडि न सगि थारे चलौ ॥”

लक्ष्मीके इस उत्तरसे अत्यधिक दुःखी होता हुआ कृपण मर गया। पत्नीने उसके धनको पुण्य-कृत्योमें व्यय किया।

इस भाँति इस काव्यका मुख्य अंश, कृपणकी कृपणतासे सम्बन्धित होकर भी, भक्तिसे युक्त है। जिनेन्द्रकी भक्ति, इस लोकमें तो लक्ष्मी—सम्पत्ति प्रदान करती ही है, परलोकमें भी पुण्य कर्मके उदयसे लक्ष्मी—चरम शोभा मिलती है, ऐसा इस काव्यका निष्कर्ष है।

मेघमालाव्रतकथा^१

कवि ठकुरसीने इस काव्यका निर्माण, चम्पावती नामकी नगरीमें, वणिक्पुत्र मल्लिदासके कहनेसे, वि० स० १५८०, श्रावण सुदी छठके दिन किया था^२।

१ यह काव्य, अजमेरके भट्टारक हर्षकीर्तिके शास्त्रभण्डारके एक गुटकेमें अंकित है।

२. हाथु व साह महत्ति महते, पहाचद गुरु उयएसते।

पणादह सइजि असीते अगल सावण मासि छठिखिय मगल।

मेघमालाव्रतकथा, अन्तिम प्रशस्ति, अने कान्त, वर्ष १४, किरण १, पृ० १३, पाद-टिप्पणी।

इसमें ११५ कडवक और २११ पद्य हैं ।

इस काव्यमें मेघमालाव्रत करनेकी विधियोका सागोपाग वर्णन हुआ है । कथामे निबद्ध होनेके कारण, विधियोके उल्लेखमें रूक्षता नहीं आने पायी है । यत्र-तत्र भगवान् जिनेंद्र और पंचगुरुओकी भक्तिकी बात भी कही गयी है ।

पंचेन्द्रिय बेल

इसकी रचना वि० स० १५८५ में, कार्तिक सुदी १३ के दिन हुई थी^२ । इसमें पाँच इन्द्रियोकी वासनाका चित्र उपस्थित किया गया है । यद्यपि इसका मूल स्वर उपदेश है, किन्तु शैली इतनी रम्य है कि पाठक रस-विभोर हो जाता है । इस काव्यमें केवल छह पद्य हैं ।

कविने प्रत्येक इन्द्रियकी हानि दिखलानेके लिए, प्रायः दृष्टान्तोका सहारा लिया है । इससे काव्यकी रमणीयता और भी बढ़ गयी है । घ्राण इन्द्रियका सम्बन्ध गन्धसे है, और गन्धलोलुपी सदैव हानि उठाता है, कविने यह भ्रमरके दृष्टान्तसे पुष्ट किया है । एक भ्रमर कमलमें इसलिए बन्द हो गया कि वह रात-भर उसके रसको अघाकर ले सके । किन्तु सूर्योदयके पूर्व ही एक हाथी आया और कमलको नालसहित उखाड़कर पैरोसे कुचल दिया, जिससे भ्रमरको भी प्राण त्यागने पड़े । कविका कथन है कि घ्राण इन्द्रियकी वश्यता स्वीकार करने-वालोका यही हाल होता है^३ ।

१. इसकी एक हस्तलिखित प्रति, आमेरशास्त्रभण्डार, जयपुरमें मौजूद है । यह वि० स० १६८८ में लिखी गयी थी । एक प्रति नया मन्दिर देहलीमें भी है ।

२. सवत् पन्द्रासैर पिच्यास्यो, तेरसि सुदि कातिग मासे ।
इ पाँच ईद्री वसि राखै, सो हरत परत सुख चाखे ॥
कवि ठकुरसी, पंचेन्द्रिय बेल, आमेरशास्त्रभण्डारकी प्रति ।

३. “कमल पयट्ठो भमर दिनि घाण गन्ध रस रूढ ।
रमणि पडौतो सवुड्यो नीसरि सक्थो न मूढ ।
सो नीसरि सक्थो न मूढौ अतिघ्राण गधरस रूढौ ।
मनचितै रयणि गवाई, रसलेस्सु आजि अघाई ।
जब ऊगै लौ रवि विमलो, सरवर विगसे लो कमलो ।
तब नीसरिस्स्यो यह छोडै रसुलेस्स्यो आइ बहोडै ।
चिततित तितै गजु इकु आयो दिनकर उगिया न पायो ।
जलु पैठि सरोवर पोयो नीसरत कमल पाखडो लीयो ।
गहि सूडि पावतलि चाप्यो अलि मार्यो थरहरि कप्यो ।
यह गंध विषै वसि हूओ अलि अहल अखूटी मूवो ।
अलि मरण करण दिठि दीजै अति गंधुलाभु नहि कोजै ॥३॥”
पंचेन्द्रिय बेल, प० परमानन्द शास्त्री, कविवर ठकुरसी और उनकी कृतियाँ अनेकान्त, वर्ष १४, किरण १, पृष्ठ १३ ।

स्पर्शेन्द्रियकी विषमता दिखलाते हुए कविने लिखा है कि इसी इन्द्रियके कारण वनमे स्वच्छन्द विचरनेवाला हाथी, लोहेकी शृंखलाओमे बँधता है, और अकुशके धावोको सहन करता है^१। कीचक, रावण और शंकरने भी इसी इन्द्रियके कारण अनेको दुःख उठाये थे।^२

नेमीसुरकी बेल^३

इसका दूसरा नाम 'नेमिराजमती बेल' भी है। इसका कोई स्पष्ट संवत् नहीं दिया है, किन्तु अनुमान है कि उपर्युक्त रचनाओके आस-पास ही यह भी रचा गया होगा। इसमे भगवान् नेमिनाथ और राजुलके जीवनका परिचय है। इसमे तीर्थंकर नेमीश्वरकी भक्ति ही प्रधान है।

पार्श्वनाथ सकुन सत्ता बत्तीसी

इस काव्यकी रचना वि० सं० १५७८ मे हुई थी। इसकी हस्तलिखित प्रति, पं० लूणकरजीके मन्दिर, जयपुरमें, गुटका नं० २५ मे अंकित है।

गुण बेल

इसकी हस्तलिखित प्रति, पं० लूणकरजीके मन्दिर, जयपुरमे गुटका नं० १२ में लिखी है। यह गुटका सं० १७२१ का लिखा हुआ है।

'चिन्तामणिजयमाल' और 'सीमन्धर-स्तवन'का उल्लेख पं० कस्तूरचन्द कासली-वालने किया है।^४

१. वन तरुवर फल सजं फिरि, पय पीवत हु स्वच्छन्द ।

परसण इन्द्री प्रेरियो, बहु दुख सहै गयन्द ॥

बांध्यो पाग संकुल घाले, सो कियो मसकै चाले ।

परसण प्रेरल्लं दुख पायो, तिनि अंकुश धावा धायो ॥

पचेन्द्रिय बेल, नयामन्दिर देहलीकी हस्तलिखित प्रति ।

२. परसण रस कीचक पूरचौ, गहि भीम शिलातल चूरचौ ।

परसण रस रावण नामइ, वारचौ लकेसुर रामइ ।

परसण रस शंकर राच्यौ, तिय आगे नट ज्यो नाच्यो ।

३. यह काव्य, श्री दि० जैन बड़ा मन्दिर जयपुरके गुटका नं० ६३ में, और श्री दि० जैन मन्दिर बधीचन्दजी, जयपुरके गुटका नं० २५ में अंकित है।

४. राजस्थानके जैन शास्त्रभण्डारोंकी ग्रन्थ सूची, भाग ३, प्रस्तावना, पृष्ठ १४ ।

२१. विनयसमुद्र (वि० सं० १५८३)

विनयसमुद्र, उपदेशगच्छके हर्षसमुद्रके शिष्य थे। हर्षसमुद्रके भी गुरुका नाम सिद्धिमूरि था। विनयसमुद्रका रचना-काल वि० सं० १५८३ से १६०५ तक माना जा सकता है। उन्होंने वि० सं० १५८३ में 'विक्रम प्रबन्ध चौपई' की और वि० सं० १६०५ में 'रोहिण्य रास' की रचना की थी। इस समय उनकी आठ रचनाएँ उपलब्ध हैं, सभी उपर्युक्त समयके अन्तर्गत ही रची गयी।

वे रचनाएँ इस प्रकार हैं 'विक्रमप्रबन्ध चौपई', 'आरामशोभा चौपई', 'अंबड चउपई', 'मृगावती चौपई', 'चन्दनबाला रास', 'चित्रसेनपद्मावती रास' और 'पद्मचरित्र'। इनमें अंबडचउपई श्री मुनिरत्नसूरिके संस्कृतमें लिखे गये 'अंबडचरित्र'का भावार्थ लेकर लिखी गयी है,^२ अवशिष्ट सभी मौलिक हैं। इन रचनाओंपर गुजरातीका विशेष प्रभाव है।

विनयसमुद्रकी कृतियोंमें भक्तिके उद्घरण

'विक्रमप्रबन्ध रास'^३में ४६९ पद्य हैं। इसके प्रारम्भमें ही सरस्वतीकी वन्दना करते हुए कविने लिखा है,

“देवि सरसति प्रथम प्रणवेवि, वीणा पुस्तक धारिणी।

चद्र विहंसि सु प्रसंसि वल्लभ कासमीरपुर वासिणी ॥”

'पद्मचरित्र'^४में सीताका चरित्र प्रधान है। उसके शीलकी महिमाका वर्णन

१. श्री उवएसगल गणवर सूरि, चरण करण गुण किरण मयूर।

रयण प्रणु गुणगण भूरि, तसु अनुक्रमि जंपइ सिद्धसूरि ॥

तेह नइ वाचक हर्ष समुद्र तसु जसु उजल बीर समुद्र।

तसु विनये विन या बुद्धि एह, रच्यु प्रबध निरखि तणेह ॥

विक्रमप्रबन्ध रास, पद्य ४६७-४६८, राजस्थानके जैनशास्त्रभण्डारोंकी ग्रन्थसूची, भाग ३, पृष्ठ २६६।

२. अंबड मोटउ हूयो विसाल, तामु चरित्र सुणो रसाल,

श्री मुनिरत्न सूरिनो कह्यो, तेहथकी भावारथ लह्यो।

अंबड चउपई, अन्तिम प्रशस्ति, ६१वाँ पद्य, जैनगुर्जरकवित्रो, प्रथम भाग, पृष्ठ १६६।

३. यह काव्य, जयपुरके ठेलियोंके दि० जैन मन्दिरके गुटका नं० १०२ में अंकित है। रचनाकाल वि० सं० १५८३ दिया है।

४. पद्मचरित्रकी रचना वि० सं० १६०४ में हुई थी। इसकी एक हस्तलिखित प्रति जयपुरके शास्त्रभण्डारमें मौजूद है। यह प्रति वि० सं० १६५६, आषाढ मास, शुक्लपक्ष १४ की लिखी हुई है। जैनगुर्जरकवित्रो, भाग १, पृ० १७०।

करते हुए कविने लिखा है कि जो कोई इसको कहता और सुनता है, उसके मन-
की सभी आशाएँ पूर्ण हो जाती हैं,

“कीधी कथा ए सीता तणी, सीलतणी महिमा जसु घणी ।

भाषई भणिज्यो बहु गुण पुणी, पूरइ आस सदा मन तणी ॥१७०॥”

‘आराम शोभा चौपई’^१ के आदिमे भगवान् अरिहन्त और रत्नत्रयकी महिमा-
का वर्णन किया गया है,

“श्री जिन शासनि जगि जयउ, जिणि राजा अरिहंत ।

दया धर्म भाषउ मलउ, भय भजण भगवत ॥१॥

जिणवरि भाण्या श्रीमुखइ, बोलइ त्रिनि सुपवित्त ।

ज्ञान अनई दरिसण वली, चरण तत्त्व गुणजत्त ॥२॥

रत्नत्रय जे नर लही, पालइ ते नर धन्य ।

वलि विशेषि दंसण लही, सुख संयोग सुपुण्य ॥३॥”

‘भूगावती चौपई’^२ के आरम्भमे भी शारदा, गुरु, चौबीस तीर्थंकर और भग-
वान् अरिहन्तकी वन्दना की गयी है,

“सासणि देवति शारदा, सुगुरुजी हर्ष समुद्र ।

वलि समरथ चउबीस जिण, वारण भवह समुद्र ॥१॥

श्री जिनशासन वर नयर, राजा श्री अरिहंत ।

समवसरण लईठा सभा, भाषइ श्री भगवन्त ॥२॥”

‘चित्रसेनपद्मावती रास’^३ मे ‘नवकारमन्त्र’की महत्ताका वर्णन किया गया है,

“प्रथम क्षीर मन्त्रि हि वऽऊं, होऊ कार जिमसार ।

अतिम सायरइ गंग जलि, मंत्रइ वढउ नवकार ॥३॥”

इसी रासके प्रारम्भमे भगवान् शान्तिनाथ, जो पाँचवें चक्रवर्त्ती भी थे, की
वन्दना की गयी है,

१. आराम शोभा चौपई, बीकानेरमें, वि० सं० १५८३ में लिखी गयी थी। उसका
आदि और अन्तका भाग, श्री मोहनलाल दुलीचन्द देसाईने दिया है।

जैनगुर्जरकविओ, तीजो भाग, पृ० ६२५।

२. भूगावती चौपईकी रचना, बीकानेरमें, वि० सं० १६०२ में हुई थी।

वही, पृ० ६२६।

३. चित्रसेन पद्मावती रासकी रचना, जोधपुरमें वि० सं० १६०४ में हुई थी।

वही, पृ० ६२७।

“सति जिणवर संति जिणवर सकल सुखकर,
पचम चके सर पवर संतिकरणं सवि दुरिय दुखहर ।
अवर सवे तिथेसरु चउइसरस बावन गणधर ॥१॥”

२२. कवि हरिचन्द्र (वि० सं० की १६वीं शतीका प्रथम पाद)

जैनोमे तीन हरिचन्द्र हुए हैं। एक तो सस्कृतके प्रसिद्ध कवि थे। उन्होंने ‘धर्मशर्माभ्युदय’ नामके प्रसिद्ध काव्यकी रचना की थी। दूसरे भट्टारक हरिचन्द्र थे, जिनके गद्य-बन्धका उल्लेख बाणभट्टने किया है। उन्होंने चरक-टीका भी लिखी थी^१। प्रस्तुत कवि हरिचन्द्र, इन दोनोंसे पृथक् थे। उनकी रचनाओमे प्राचीन हिन्दीका विकसित रूप पाया जाता है। उनकी एक रचना, वि० सं० १६२० के लिखे हुए गुटकेमे मिली है^२। इससे सिद्ध है कि उसका निर्माण वि० सं० १६२० के पूर्व ही हुआ होगा। कवि हरिचन्द्र अग्रवाल वंशमे उत्पन्न हुए थे।

उनकी रची हुई दो कृतियाँ उपलब्ध हैं, ‘अनस्तमितव्रतसन्धि’ और ‘पचकल्याणक’। दोनोंकी ही भाषामे प्राकृत और अपभ्रंशके शब्दोंका बाहुल्य है। फिर भी उनकी भाषाका मूल रूप, प्राचीन हिन्दीका विकसित रूप ही कहा जा सकता है।

अनस्तमितव्रतसन्धि

यह काव्य १६ सन्धियोंमे पूर्ण हुआ है। पद्धणिया छन्दका प्रयोग किया गया है। प्रत्येक सन्धिके अन्तमे एक घत्ता है। इस काव्यका विषय रात्रि-भोजनके निषेधसे सम्बन्धित है। शैली इतनी मनोहर है कि निषेधकी रूक्षता रचमात्र भी आभासित नहीं होती। कविने इस काव्यकी रचना भक्ति-भावसे की है, ऐसा उसने स्वयं ही लिखा है,

“भत्तिए जिणु पणवेवि, पयडिउ पद्धणिया छदेण”

१ प० भगवद्भक्तके अनुसार भट्टारक हरिचन्द्र, चन्द्रगुप्त विक्रमादित्यके भाई या निकट सम्बन्धी थे। राजशेखरने लिखा है कि उज्जैनीमें काव्यकार परीक्षामें हरिचन्द्र और चन्द्रगुप्त दोनों परीक्षित हुए थे।

देखिए, पं० नाथूराम प्रेमी, जैन साहित्य और इतिहास, सरोधित साहित्यमाला, बम्बई, अक्टूबर १९५६, पृ० ३०८।

२. उनकी ‘अनस्तमितव्रतसन्धि’ रचना, जयपुरके श्री दि० जैन बड़ा मन्दिरके गुटका न० १७१ में अंकित है। यह गुटका वि० सं० १६२०, पौष सुदी २ का लिखा हुआ है।

सौधर्मेन्द्र भगवान् महावीरका स्नानोत्सव मनानेके लिए आया। आते ही चौबीस तीर्थंकरोंको कुसुमाजलि अर्पित की। भगवान् महावीरको प्रणाम किया। वे भगवान् कलि-मल और कलुषको नष्ट करनेवाले हैं। उनका स्नानोत्सव जीवको सभी पापोंसे मुक्त कर देता है,

“आइ जिणिंदु रिसहु पणवेण्णिणु, चउवीसह कुसुमजलि देप्पिणु ।
वड्ढमाण जिणु पणविवि भावि, कलमलु कलुसवि वड्ढिउपावे ।
हुलहुउ पावेप्पिणु मणुय जम्मु, जिणनाहे देसिउ मुणिवि धम्मु ।
महु मज्ज मसु नउ अहिलसेइ, पंचुंवर न कयाइ विगसेइ ॥”

कविने अन्तमे लिखा है कि वह इस काव्यको गुरु-भक्ति और जिन-भक्तसे ही पूरा कर सका है,

“वील्हा जंडू तणाएं जाएं, गुरुभत्तिए सरसइहिं पसाएं ॥
अयरबाल वरवंसे, उप्पणइ महहरियदेण ।
भत्तिए जिणु पणवेवि, पयडिउ पद्धइया छदेण ॥”

पंचकल्याण^१

कविने प्रारम्भमे ही लिखा है कि मैं उन जिनैन्द्रके गर्भादिक कल्याणोंका वर्णन करता हूँ, जिनके चरणोंपर, इन्द्रोंके मणि-जटित मुकुट झुका करते हैं,

“शक्क चक्क मणि मुकुट बसु, चुबित चरण जिनेश ।
गम्मादिक कल्लाण पुण, वण्णउ भक्ति विशेष ॥”

चारों प्रकारके इन्द्र, मन, वचन और कायसे, तीर्थंकरके गर्भ, जन्म, तप, ज्ञान और निर्वाण कल्याणोंकोका महोत्सव मनाते हैं,

“गम्भ जम्भ तप णाण पुण, महा अमिय कल्लाण ।
चउविय शक्का आयकिय, मणवक्काय महाण ॥”

सौधर्म स्वर्गके इन्द्रने अपने अवधिज्ञानसे प्रभुके गर्भ-कल्याणका अवसर समझा, और उसने कुबेरको प्रभुकी जन्म-नगरीको सुन्दर बनानेकी आज्ञा दी,

“सौधर्म्मिदास अवधिधारा, कल्लाण गम्भ जिण अवधारा ।
णयरी रचना अग्गादिण्णी, कुव्वेरसिक्ख सिर धर लिण्णी ॥”

१ इसकी हस्तलिखित प्रति, १९३४ ई० के लिखे एक गुटकेमें संकलित है। गुटका बाबू कामताप्रसादजी जैन, अलोगजके पास है।

२३. देवकलश (विक्रमकी १६वीं शतीका उत्तरार्ध)

देवकलश, उपकेशगच्छके उपाध्याय देवकलोलके शिष्य थे। उनकी गुरु-परम्परा इस प्रकार है : देवकुमार, कर्मसागर, और देवकलोल^१। देवकलशके जन्म-स्थानके विषयमें कोई स्पष्ट उल्लेख नहीं मिलता। किन्तु उपकेशगच्छीय होनेके नाते यह कहा जा सकता है कि वे गुजरात प्रान्तके ही रहनेवाले थे। उनकी भाषापर भी गुजरातीका अधिक प्रभाव है।

ऋषिदत्ता

यह देवकलशकी एक-मात्र रचना है। इसका निर्माण वि० सं० १५६९ में हुआ था।^२ इसकी एक हस्तलिखित प्रति, दिल्ली सेठ कूँचाके दिगम्बर जैन मन्दिरमें मौजूद है।

‘ऋषिदत्ता’ एक कथा-काव्य है। ऋषिदत्ता, राजा सिंहस्थकी पत्नी थी। इस काव्यमें उसके शीलगुणका उत्तम वर्णन है। अन्तमें सिंहस्थ और ऋषिदत्ता दोनोंने ही साधु-दोक्षा धारण कर ली और भद्रपुर नामकी प्रसिद्ध नगरीसे निर्वाण-को प्राप्त हुए। भद्रपुर भगवान् शीतलनाथकी जन्मभूमि मानी जाती है।

इस काव्यको उत्तमकोटिमें गिना जा सकता है। उक्तिवैचित्र्य और भावोन्मेषने ऐसा आकर्षण उत्पन्न कर दिया है कि उससे पाठकके हृदयका तादात्म्य अवश्य ही हो जाता है। आलम्बनमें समानधर्मके निरूपणने ‘रस’ को जन्म दिया है।

भाषामें ऐसा लालित्य है कि उपदेश अथवा वर्णनात्मकताकी शुष्कता भी सरस हो गयी है। सिंहस्थके पिता कनकरथके गुणोंके वैभवका वर्णन ऐसा ही है,

१. श्री उवएस गळसिंगार, वाचकवर श्रीदेवकुमार, विद्या चवद अपार।

तासु पाटि उवझाय कर्मसागर, हूआ सर्वगुणमणि रयणागर शास्त्रतणा आधार।
तासु पट्टि उवझाय जयवन्त देवकल्लोल महिमावन्त, दिन-दिन ते उदिवन्त।
ऋषिदत्ता चोपई, अन्तिम प्रशस्ति, पृथ २६६-२६८, जैनगुर्जरकविओ, भाग ३, पृ० ५५५।

२. तास सीसदेग कलसिइ हरसिइ, पनरह सइ गुणहत्तरि बरमिइ।

रचिउ सीलप्रबध, ए चरित रिषिदत्ता केरउ।

सील तणोउ नापन उनवेरउ छइ प्रगट सबध ॥

दिगम्बर जैन मन्दिर सेठके कूँचा, दिल्लीकी हस्तलिखित प्रति।

“कणकतथी परि तनु अभिराम, तिणि कनकरथ वीधउ नाम ।
गुणियण संघ घणूँ तसु मगइ, निरगुण दीठा मन कमकमइ ॥
सूरवीर समरांगणि धीर, दावा जलनिधि जिम गंभीर ।
बोलइ सुललित मधुरी बाणि, सहु को तिणि रीझइ अभिराम ॥१७-१८॥”
शीलकी महिमाका वर्णन करते हुए कविने सुन्दर शब्दोंमें लिखा है,

“सीलइं हइ नीरोग पुण, सीलइं टलइं किलेस,
सीलइं रूप सरूप हुई, सीलि न दुख लव लेस ।
सीलइ जस जगि विस्तरइ, सीलि न हुई संताप,
सीलइं संचई पुण्य धन, सीलि पखालइ पाप ।
सीलइं रीझइ लोक सवि, विबुध करई सुपसाउ,
हेमादिक सिद्धह तणउ, सीलइं सयल उपाउ ॥४-६-७॥”

जो नर-नारी भावपूर्वक ‘ऋषिदत्ता चौपई’ को पढ़ते हैं और सुनते हैं, उनके सभी मनोवाञ्छित कार्य पूर्ण हो जाते हैं, वे सकल शास्त्रसिद्धान्तोंमें निपुण बन जाते हैं, तथा वे नवरस, नवतत्त्व और जिनवरके गुणोंको पहचान उठते हैं,

“जे नर नारी भावइ भणिसिइ,
आंणी मन ऊळट नितु सुणिसिई,
भाव सकति भरपूरि ।
नितु नितु ते मनवांछित पांमइ,
सकल शास्त्र सिद्धंत वखाणइ,
नव तत नव रस वाणी जाणइ,
जिनवर गुण विहसंति ॥३०१-३०२॥”

२४. मुनि जयलाल (विक्रमकी १६वीं शताब्दीका उत्तरार्ध)

मुनि जयलालकी रचना ‘विमलनाथस्तवन’से मुनिजीके जीवन और गुह-परम्पराके विषयमें कुछ भी विदित नहीं होता । यह रचना जिस गुटकेमें निबद्ध है, वह वि० स० १६२६ का लिखा हुआ है,^१ इससे सिद्ध है कि मुनि जयलाल वि० स० १६२६ से पूर्व कभी १६वीं शताब्दीके उत्तरार्धमें हुए है ।

विमलनाथस्तवन

यह काव्य तेरहवें तीर्थंकर विमलनाथकी भक्तिसे सम्बन्धित है । वैराटपुर (जयपुर रियासत) में विराजमान विमलप्रभुकी प्रतिमाको लक्ष्य कर ही इन

१. यह गुटका, श्री कामताप्रसादजी जैन, अलीगजके संग्रहमें मौजूद है ।

छन्दोका निर्माण हुआ है। कहा जाता है कि यह प्रतिमा अतिशयपूर्ण थी। उसकी भक्तिसे पाप तो दूर भागते ही थे, पुण्य-जन्य वैभव भी उपलब्ध होते थे। किन्तु भक्तिमे विभोर कवि वैभव तो चाहता ही नहीं, मोक्ष भी नहीं चाहता, उसे तो भव-भवमे अपने प्रभुके दर्शनोकी ही प्यास है,

“तुम दरसन मन हरषा, चंदा जेम चकोरा जी।

राज रिधि मांगउ नही, भवि भवि दरसन तोरा जी ॥१३॥”

भगवान्‌के दर्शन कर भक्तका हर्षित हो जाना स्वाभाविक है। चकोर जैसे चन्द्रके दर्शन कर प्रसन्न होता है, वैसे ही भक्त भगवान्‌को देखकर आल्लासित हो जाता है। राज्योंके वैभवसे ऊपर उठना आसान नहीं है, किन्तु जो प्रभुके दर्शनोको ही भव-भवमे चाहता है, उसके लिए यह कठिन भी नहीं है। कविताकी इन दो पंक्तियोमे ही भक्ति-रस जीवन्त-सा हो उठा है।

कविका कथन है कि इस विश्वमे प्रभुके अतिरिक्त और कोई नि स्वार्थ भावसे सहायता करनेवाला नहीं है। विश्वके सभी प्राणी, यहाँतक कि माता, पिता और वनिता भी स्वार्थके साथी है। इस कथनका तात्पर्य है कि प्रत्येक प्राणी भगवान्‌ जिनैन्द्रका ही सहारा ले, अन्यका आश्रय व्यर्थ है,

“मात पिता वनिता भाई, स्वारथि सबइ संगी जी।

तुम्ह सम प्रभु कोई नहीं, इहरत परति सहाई जी ॥१४॥”

बैराटपुरके तेरहवे जिननायक श्री विमलप्रभुका गुणगान करते हुए कविने लिखा है, वे प्रभु सकल ऋद्धि-सिद्धियोंके देनेवाले हैं। उनकी भक्ति करनेसे मोक्ष तो स्वतः ही उपलब्ध हो जाता है। वे भगवान्‌ चतुर्विध सधका मंगल करते हैं, और समूचे पापोंको जडसे उखाड़ फेकनेमे समर्थ हैं। मुनि जयलाल वन्दना करते हैं कि हे भगवन्‌ ! आप अपना शुभ-दर्शन मुझे सदा प्रदान करे। इससे भक्तका जीवन कृतार्थ हो सकेगा,

“बैराटपुर श्री विमल जिनवर सयल रिधि सिधि दायगो।

इमि थुण्ड भक्तिहि नियइ सत्तिहि, तेरमउ जिननायगो ॥

श्री सयल संघह करण मंगल, दुरिय पाप निकंदणो।

श्री जयलाल मुणिंद जपइ, देहि नाण सुदसणो ॥१७-१८॥”

२५. भट्टारक जयकीर्त्ति (विक्रमकी १६वीं शताब्दीका उत्तरार्ध)

भट्टारक जयकीर्त्तिको मुनि श्री जयकीर्त्ति भी कहते हैं। उनकी रचना ‘भवदेव चरित्र’, जिस गुटकेमे निबद्ध है, वह विक्रम सं० १६६१, वैशाख सुदी १२

का लिखा हुआ है।^१ और उनका काव्य 'पार्श्व भवान्तरके छन्द' जिस गुटकेमे अंकित है, वह वि० सं० १५७६ का लिखा हुआ है।^२ इससे प्रमाणित है कि उन्होंने अपनी इन कृतियोंका निर्माण विक्रमकी १६वीं शताब्दीके उत्तरार्धमे कभी किया होगा।

यह सुनिश्चित है कि भट्टारक जयकीर्ति, उन जयकीर्तिसे स्पष्टरूपेण पृथक् है, जिन्होंने 'छन्दोनुशासन'का निर्माण किया था, और जो रामकीर्तिके गुरु थे।^३ वे संस्कृतके विद्वान् थे, और भट्टारक जयकीर्तिकी उपर्युक्त दोनों रचनाएँ हिन्दीमे हैं। उनकी एक अन्य कृति 'ब्रह्मचर्य उपदेशमाला'के नामसे प्राप्त हुई है, जो दि० जैन बड़ा मन्दिर, जयपुरके गुटका नं० २५८ मे निबद्ध है।

'पार्श्व भवान्तरके छन्द'का सम्बन्ध भगवान् पार्श्वनाथकी भक्तिसे है। इसमे तीर्थंकर पार्श्वनाथके पूर्व भवोका वर्णन हुआ है। पार्श्वनाथ जैनोंके तेईसवें तीर्थंकर थे। इस काव्यमे वर्णनकी शुष्कता नहीं है, अपितु एक प्रवाह-पूर्ण सौन्दर्य है।

२६. श्री क्षान्तिरंग गणि (वि० की १६वीं शताब्दीका उत्तरार्ध)

श्री क्षान्तिरंग गणिकी रचना खैराबाद 'पार्श्वजिनस्तवन' उस गुटकेमे निबद्ध है, जो वि० सं० १६२६ का लिखा हुआ है।^४ इससे निश्चित है कि वे इस संवत्से पूर्व कभी हुए हैं। सम्भवतः वे १६वीं शताब्दी विक्रमके उत्तरार्धमे मौजूद थे।

नगर खैराबाद जिला सीतापुरमें है। उसके जैन मन्दिरमे पार्श्व जिनकी प्रतिमा विराजमान है। कहा जाता है कि वह प्रतिमा अतिशयपूर्ण है। उसमे कुछ ऐसी वीतरागता है कि उससे प्रत्येक दर्शक प्रभावित होता ही है। क्षान्तिरंग गणिले इसी प्रतिमाको लक्ष्य कर 'पार्श्वजिनस्तवन' की रचना की है।

भगवान्की महत्तामे भक्तको पूरा विश्वास है। वह जानता है कि भगवान्की कृपासे अज्ञान तो दूर होता ही है, किन्तु जन्म-जन्मके मनोवाञ्छित फल भी प्राप्त होते हैं। खैराबादको सुशोभित करनेवाली पार्श्व जिनेन्द्र की प्रतिमामे मोहिनी

१. यह गुटका, श्री दि० जैन बड़ा मन्दिर, जयपुरमें वेष्टन नं० २६५२ मे निबद्ध है।

२. यह गुटका प० दीपचन्द पण्ड्याको 'देराद्रू' नामके गाँवके जैनमन्दिरके शास्त्र-भण्डारकी शोध करते हुए प्राप्त हुआ था।

अनेकान्त, वर्ष ५, किरण ६-७, जुलाई १९४२ ई०, पृ० २५७।

३ प० नाथूराम प्रेमी, जैनसाहित्य और इतिहास, पृ० ४०५।

४. यह गुटका, बाबू कामताप्रसादजी जैन, अलीगजके पास है।

शक्ति है, किन्तु उस सौन्दर्यको भव्यजन ही देख पाते हैं। सुर, नर, किन्नर, नाग और नरेन्द्र सभी भगवान्‌के चरणोमें झुककर अपना जन्म सफल बनाने हैं।

“पास जिणंद खड्गाराबाद मंडण, हरषधरी नितु नमस्थं हो।

रोर तिमिर सब हेलिहिं हरस्थूं, मनवंछित फल वरस्थं हो॥

भुवण विसाल भविक मन मोहइ, अनुपम कोरणि सोहइ हो।

सुर नर किन्नर नाग नरसर, पणमइ प्रह सम पाया हो॥”

नगर खैराबादके पार्श्व जिनेन्द्रका रूप, नेत्र और मन दोनोंको ही अच्छा लगता है। उनके दर्शन करने-मात्रसे ही मनकी सभी अभिलाषाएँ ऐसे पूरी हो जाती हैं, जैसे मानो वे कल्पवृक्ष ही हो। कोई उन भगवान्‌से, स्वर्ण-तिलकधारिणी लक्ष्मीकी याचना क्या करे, वह तो स्वयं ही भगवान्‌के चरणोमें स्थित होकर झुकी रहती है। क्षान्तिरंग गणिने भी उन भगवान्‌को प्रणाम किया है, उन्हें विश्वास है कि ऐसा करनेसे सुख दिन-प्रति-दिन बढ़ता ही जायेगा,

“इय पास जिणवर नयणमणहर, कप्पतरुवर सोहए।

श्री नयर खयराबाद मंडण, भविए जणमण मोहए॥

श्री कनक तिलकु सुसीस सुंदर, लिक्ष्मी विनय मुणीसरो।

तसु सीस गणि क्षांतिरंग पमणइ, हवइ दिन-दिन सुखकरो॥”

२७. श्री गुणसागर (विक्रमकी १६वीं शताब्दीका उत्तरार्ध)

श्री गुणसागरकी रचना ‘पार्श्वजिनस्तवन’ भी उपर्युक्त गुटकेमें ही निबद्ध है इस आधारपर उनका समय भी वि० सं० १६२६ से पूर्व माना जा सकता है। उनकी दूसरी कृति ‘शान्तिनाथस्तवन’, जयपुरके ठोलियोके जैन मन्दिरमें गुटका नं० ९७ में अंकित है^१।

श्री गुणसागरकी दोनों ही कृतियाँ भक्तिसे सम्बन्धित हैं। पहलीमें भगवान् पार्श्वनाथकी, और दूसरीमें भगवान् शान्तिनाथकी स्तुति की गयी है।

‘पार्श्वजिनस्तवन’ एक दर्शन-स्तोत्र है। इसमें भगवान् पार्श्वनाथके दर्शनोकी महिमा बतलायी गयी है। भगवान्‌की भक्तिमें विभोर होते हुए कविने लिखा है कि पार्श्व-जिनेन्द्रके दर्शनोपर न्योछावर हो जाइए। उनके दर्शनोंमें मन रंग लो और गीत गाओ। भगवान्‌के दर्शन सभी संकटोको—चाहे वे मार्ग, घाट और उद्यानमें उत्पन्न हुए हो, अथवा नागपाशके कारण आये हो, उपशम करनेमें समर्थ हैं। केवल विकट संकट और कष्ट ही शान्त नहीं होते, अपितु बड़े-बड़े

१. राजस्थानके जैन शास्त्रभण्डारोंकी ग्रन्थसूची, भाग ३, पृ० २६२।

दुरित और पापोंका भी निवारण हो जाता है। भगवान्‌के दर्शन अक्षय सम्पत्ति (मोक्ष) के कारण है, उसे प्राप्त करनेके लिए सभी आनन्द, रंग और विनोद न्योछावर कर देने चाहिए,

“पास जी हो पास दरसन की बलि जाइयै, पास मनरंगै गुण गाइयै।

पास बाट घाट उद्यान मै, पास नागै संकट उपसमै । पा० ।

उपसमै संकट विकट कष्टक, दुरित पाप निवारणो ।

आणंद रंग विनोद वारू, अपै संपत्ति कारणो ॥पा०॥”

२८. बूचराज (वि० सं० १५३७-१५९७)

बूचराज हिन्दीके एक प्रतिष्ठित कवि थे। राजस्थानके जैन शास्त्रभण्डारोमे उनकी अनेक रचनाएँ प्राप्त हुई हैं। किन्तु किसीमें भी उन्होंने अपना परिचय नहीं दिया है। उनकी प्रसिद्ध कृति ‘नेमिनाथवसंतु’मे केवल इतना लिखा है कि वे मूलसंघके भट्टारक पद्मनन्दिकी परम्परामे हुए हैं। उनके वंश और माता-पिता आदिका कोई उल्लेख नहीं है। ‘सन्तोषतिलक जयमाल’मे ‘रचना-स्थल’ हिसार (पंजाब) दिया हुआ है। उनकी रचनाओपर राजस्थानीका प्रभाव है। अतः ऐसा प्रतीत होता है कि वे राजस्थानके रहनेवाले थे। वे ब्रह्मबूचाके नामसे प्रसिद्ध थे। ब्रह्मचारी होनेके कारण वे जगह-जगह घूमते-फिरते थे, अतः किसी ग्रन्थके हिसारमे समाप्त करनेसे, हिसारको उनकी जन्मभूमि मान लेना प्रामाणिक नहीं है।

बूचराजका रचनाकाल वि० सं० १५३७-१५९७ माना जा सकता है। ऐसा उनकी रचनाओसे प्रकट ही है। उन्होंने अपना दूसरा नाम बल्ह, बोलह और बल्हव भी लिखा है। हो सकता है यह उनका उपनाम हो। इनकी ख्याति अधिक थी। वि० सं० १५८२ मे इनको ‘सम्यक्त्व कौमुदी’की एक हस्तलिखित प्रति चाटसू नगरमे भेंट की गयी थी। उनकी उपलब्ध रचनाओका परिचय निम्न प्रकार है :

मयण जुञ्झ

यह एक रूपक काव्य है। इसका निर्माण वि० सं० १५८९ मे हुआ था। इसमे भगवान्‌ ऋषभदेव और कामदेवका युद्ध दिखाया गया है। ऋषभदेव मोक्ष-रूपी लक्ष्मी प्राप्त करना चाहते हैं, किन्तु कामदेव बाधा उपस्थित करता है, अतः युद्ध होना अनिवार्य हो जाता है। कामके प्रमुख सहायक मोह, माया, राग, द्वेष है।

वसन्त उसका दूत है। वह पहलेसे जाकर कामकी जीतका वातावरण तैयार करता है। वृक्ष एवं लताएँ नया रूप धारण करती हैं। पुष्प विकचित हो जाते हैं। कोकिल कुहू-कुहूकी रट लगाती है। भ्रमर गुजार करते हैं। युवतियाँ शृंगार रचाती हैं,

“वज्रयुत नीसाण वसत आयउ छल्ल कंद सिखिलियं।

सुगंध मलया पवण झुल्लिय, अंब कोइल कुल्लियं।

रुणझुणिय केवइ कलिय महुवर सुतर पत्तिह छाइय।

गार्वन्ति गीय बजन्ति वीणा तरुणि पाइक आइयं ॥३७॥”

सन्तोषजयतिलक

इसकी एक हस्तलिखित प्रति दि० जैन मन्दिर नागदा, बूंदी (राजस्थान) के गुटका संख्या १७९ में पत्र १७ से ३० तक संकलित है। इसमें १२३ पद्य हैं। गाथा, षट्पद, दोहा, रड, पदणी, अडिल्ल, रासा, चदायणु, गीतिका, श्रोटक, रगिक्का आदि छन्दोका प्रयोग हुआ है। इस काव्यकी रचना हिसार नगरके मध्य, वि० सं० १५९१, भाद्रपद सुदी ५, शुक्रवार, स्वाति नक्षत्र, वृष लग्नमें हुई थी।^१

इसकी भाषा प्राचीन हिन्दी है। उसपर राजस्थानीका प्रभाव है। इसमें कविने लोभ, मोह और रोषपर लिखते हुए सन्तोषकी महत्ता स्थापित की है। इसका अन्तिम पद ‘रड’ छन्दमें है,

“पढहिं जे के सुख माएहि

जे सिक्खहिं सुख लिखाव, सुख ध्यान जे सुणहिं मनु धरि।

ते उत्तिम नारि नर अमर सुक्ख भोगवहिं बहु प्यारे ॥

यहु सन्तोषह जयतिलय जंपिउ ‘वल्लिह’ समाइ।

मंगलु चौविह संघ कहु करइ वीरु जिणराइ ॥१२३॥”

लोभके प्रभावको कहते हुए कविने लिखा है कि वह मुनियो तकको नहीं छोड़ता,

“वण मझि मुनीसर जे वसहि सिव रमणि लोभु तिन हियइ मांहि।

इकि लोमि लागि पर भूमि जाहि पर करहि सेव जीउ जीउ मणहि ॥”

१. सन्तोषह जयतिलक जंपिउ हिसार नगर मझ मे

जो सुगहि भविय इक्क मन, ते पावहि वंछिय सुक्ख ॥१२०॥

सवत् पनरइ इक्याण, भद्वि सिय पाक्खि पचमी दिवसे

सुक्क वारि स्वाति वृखे, जेउ तह जाणि वभना मेण ॥१२१॥

सन्तोषजयतिलककी नागदावाली हस्तलिखित प्रति।

चेतन पुद्गल ढमाल

यह कृति उपर्युक्त मन्दिरके उसी गुटकेमे पत्र ३२-४४ पर अंकित है। इसमें १३६ पद्य है। उनमे चेतनको पुद्गलकी संगति न करनेकी बात कही गयी है। चेतनको विविध प्रकारसे सावधान कर चिदानन्दकी भक्तिकी ओर प्रेरित किया गया है। इस कृतिकी भाषापर अपभ्रंशका अधिक प्रभाव है। अधिकांश शब्दोंकी प्रवृत्ति उकारान्त है।

कविने एक पद्यमे लिखा है कि भगवान् जिनेन्द्र इस संसारमे दीपकके समान है। इस दीपकके उदित होनेसे मिथ्यारूपी अन्धकार भाग जाता है। इसी दीपकके प्रकाशमे यह जीव संसाररूपी समुद्रको भी तैरकर पार हो सकता है,

“दीपगु इकु सवनि जगि, जिनि दीपा ससारि।

जासु उदय सहु भागिया, मिथ्या तिमरु अघ्यारु ॥२॥

जिण सासण महि दीवडा, ‘वलह’ पया नवकारु।

जासु पसाए तुम्हि तिरहु, सागरु यहु संसारु ॥३॥”

भव-भवमे जिनेन्द्रके पैरोकी सेवाकी याचना करता हुआ भक्त कवि कहता है,

“करि करुणा सुणु चीनती, तिभुवण तारण देव।

वीर जिणोसर देहि मुछु, जनमि जनमि पद सेव ॥२९॥”

चेतन और पुद्गलमे महदन्तर है। चेतन चिरन्तन है और पुद्गल विनश्वर। चेतनमे गति है और पुद्गलमे जडता। जैसे फूल मर जाता है और परिमल जीवित रहता है, वैसे ही शरीर नष्ट हो जाता है और चेतन जिन्दा रहता है। इस तथ्यको कोई-कोई ही जानते हैं,

“फूल मरइ परमलु जीवइ, तिमु जाण सहु कोइ।

हंसु चलइ काया रहइ किवरु बरावरि होइ ॥८३॥”

कवि दृष्टान्त देनेमे निपुण है। जबतक मोती सीपमे रहता है, उसके सभी गुण पलायन कर जाते हैं, इसी भाँति जबतक चेतन जडके साथ है, उसे दुःख-ही-दुःख भोगने पड़ते हैं,

“जब लगु मोती सीप महि, तब लगु समु गुण जाइ।

जब लगु जीयडा संगि जड, तब लग दूख सहाइ ॥१०५॥”

टंडाणा गीत

टंडाणा ‘टाड’ शब्दसे बना है। टाडका अर्थ है व्यापारियोका चलता हुआ समूह। यह विश्व भी गतिवान् प्राणियोका समूह ही है, अतः इस गीतमे टंडाणा

शब्द ससारके अर्थमे लिया गया है। इसमे प्राणीमात्रको संसारसे सजग रहनेके लिए कहा गया है,

“माव पिता सुतसजन सरीरा दुहु सब लोग विराणावे ।
इयण पख जिम तरुवर वासे दसहुं दिशा उडाणावे ॥
विषय स्वारथ सब जग वछै करि करि बुधि बिनाणावे ।
छोढि समाधि महारस नूपम मधुर विन्दु लपटाणावे ॥”

नेमिनाथवसन्तु और नेमीश्वरका बारहमासा

बूचराजकी ये दो कृतियाँ अत्यधिक सुन्दर हैं। पहलीमे नवयौवना, विरहिणी राजीमतीकी उन मनोदशाओका चित्रण है, जो नेमिनाथके अकस्मात् वैराग्य लेनेके उपरान्त वसन्त आनेपर बनी थी। दूसरीमे राजीमतीकी विरहावस्थाका वर्णन है।

पतिके पथका अनुसरण करनेके लिए राजीमतीने वैराग्य भी ले लिया था। तपस्विनी होनेके उपरान्त नवयौवना राजीमतीका वसन्तको देखकर प्रथम अनुभव हुआ,

“अमृत अंबु लउ मोर के, नेमि जिणु गढ़ गिरनारै
म्हारे मन मधुकरु निह वसइ, संजमु कुसमु मझारै ॥२॥
सखिय वसंत सुहाल रे, दीसइ सोरठ देसौ
कोइल कुहकह, मधुकर सारि सब वणइ पइसो ॥३॥
विवलसिरी यह मझकै हरै, भंवरा रुणझुण कारो
गावहि गीत स्वरास्वरि, गंधर्व गढ़ गिरनारो ॥४॥”

पद

बूचराजके ८ पद दि० जैन मन्दिर नागदा बूंदी (राजस्थान) के गुटका नं० १७९, पत्र १० पर लिखे हैं। दो पद निम्न प्रकार हैं—

“रंग हो रंग हो रंगु करि जिणवरु ध्याईयै
रंग हो रंग होइ सुरंग सिउ मन लाइयै ॥
लाइयै यह मनु रंग इस सिउ अवरंगु पतंगिया
धुलि रहइ जिउ मजीठ कपड़े तेव जिण चतुरंगिया ॥
जिवलगनु वस्तरु रंग तिवलगु इसहि कान रगाव हो
कवि ‘वल्ह’ लालखु छोडु झूठा रंगि जिवरु ध्याव हो ॥३॥
रंग हो रंग हो मुक्ति वरणी मनु लाइयै
रंग हो रंग हो भव संसार न आईयै

आईयै नहु संसारि सागरि जीय बहु दुख पाइयै
जिस वाझु चहुगति फिरया लोहै सोइ मारगु ध्याइयै
तिमुणह तारणु देउ अरहंतु सुगुण निजु गाइयै
कवि 'बरह' कालखु छोडु झडा मुकति सिउरंग लाइयै ॥४॥”

२९. छीहल (वि० सं० १५७५)

छीहल सोलहवीं शताब्दीके सामर्थ्यवान् कवि थे। विविध शास्त्रभण्डारोमे उनकी पाँच रचनाएँ प्राप्त हुई हैं। किन्तु उनमें कविका यत्किञ्चित् भी जीवन-परिचय निबद्ध नहीं है। उनपर राजस्थानीका प्रभाव है। अतः यह सिद्ध है कि वे राजस्थानके निवासी थे। उनकी कृतियाँ मुक्तक हैं। उन्हें आध्यात्मिक भक्ति-का निदर्शन कहना चाहिए। उनमें दो तो रूपक ही हैं। समूची मुक्तक रचनाको रूपकके रूपमें निर्माणकी शैली जैनोकी अपनी है।

पंचसहेली गीत^१

इसका निर्माण वि० सं० १५७५, फाल्गुन सुदी १५ को हुआ था।^२ इसमें ६८ पद्य हैं। मालिन, तम्बोलनी, छीपनी, कलालनी और सुनारिन पाँच सहेलियाँ हैं। पाँचोने अपने-अपने प्रियके विरहका वर्णन किया है। वास्तवमें वह परमात्मा-का ही विरह है। जब प्रिय मिल जाता है, तो वह भी ब्रह्मके मिलन-जैसा ही है। प्रेम उत्पन्न होकर विरहमें पुष्ट होता है। उसकी साधना अधूरी नहीं रह पाती। प्रिय-मिलन होता है। उससे परम आनन्दकी प्राप्ति होती है। यह एक सुन्दर रूपक-काव्य है। इसमें पाँच सहेलियाँ भिन्न-भिन्न जीवोकी प्रतीक हैं। उनका प्रिय-मिलन ही ब्रह्म-मिलन है। यहाँ रूपकके माध्यमसे ब्रह्म-मिलनकी धुनमें विरहजन्य पीडा मुख्य है।

मालिनका पति, उसे भरे यौवनमें छोड़कर कहीं चला गया है। उसका दुःख अनन्त है। कमल-वदन मुरझा गया है और वनराजि-जैसा शरीर सूख गया है। पियाके बिना उसे एक-एक क्षण, एक-एक बरसके बराबर लगता है। जिस शरीर-रूपी वृक्षपर यौवन-रससे भरे स्तनरूपी दो नारंगी लगे थे, वह विरहकी अग्निमें

१. यह गीत, लूणकरणजी पाण्डया मन्दिर, जयपुरके गुटका न० १४४ में अंकित है।

२. संवत् पनर पचहत्तरउ पूनिम फागुण मास।

पंच सहेली वरणवी कवि छीहल परगास ॥

पंचसहेली गीत, पद्य ६८, वही गुटका।

सूखने लगा है, और सीचनेवाला दूर है। उसने चम्पाकी पँखड़ियोसे एक नया हार गूँथा था। यदि वह इसे पतिके बिना पहने तो अंगोको अंगारो-सा प्रतिभासित हो,

“कमलवदन कुमलाइया सूकी सूख बनराइ ।
 विन पीया रह एक दिन बरस बराबरि जाइ ॥
 तन तरवर फल लगगीया दुइ नारिंग रसपूरि ।
 सूकन लागा विरह-झल सीचनहारा दूरि ॥
 चम्पाकेरी पंखड़ी गूँथ्या नवसर हार ।
 जइ इहु पहिरउ पीव बिन लागइ अंग अंगार ॥”

पतिके बिना विरहने तम्बोलनीकी चोलीके भीतर धुसकर उसके शरीरको मारा है। उसके पत्ते झड़ गये हैं और बेल सूख गयी है। वसन्तकी रात काटना दूभर हो गया है। शोष्मके सन्तप्त दिन कैसे कटें, छाया देनेवाला पति परदेश चला गया है।^१ छीपनीके दिलकी पीरको दूसरा जान ही नहीं सकता। उसके तनरूपी कपडेको, विरहरूपी दर्जी दुखरूपी कतरनीसे, दिन-रात काटता चला जाता है, पूरा ब्यौत नहीं लेता। विरहने उसके सुखको नष्ट कर, दुखका संचार किया है, किन्तु एक उपकार भी किया है, जो उसकी देहको जलाकर छार कर दिया। इससे उसको दुखोसे मुक्ति मिल गयी।^२ कलालीकी देहपर मदमाते यौवनकी फाग ऋतु बिखरी हुई है। किन्तु पति दूर है, अतः वह किसके साथ

-
१. दूजी कहइ तंबोलनी सुनि चतुराई बात
 विरहइ मारया पीव बिन चोली भीतरि गात ॥२४॥
 पात झंडे सब रूख के बेल गई तन सुक्कि
 दूभर राति वसत की गया पीयरा मुक्कि ॥२६॥
 तन बाली विरहउ दहइ परीया दुक्ख असेसि
 ए दिन दूभरि कंउ भरइ छाया प्रीय परदेसि ॥२८॥

२. तीजो छीपनि आखीया भरि दुइ लोचन नीर ।
 दूजा कोइ न जानई मेरइ जीयइ की पीर ॥३१॥
 तन कपडा दुख कतरनी दरजी विरहा एह ।
 पूरा ब्यौत न योतइ दिन-दिन काटइ देह ॥३२॥
 सुख नाठा दुख संचरया, देही करि दहि छार ।
 विरहइ कीया कंत बिन इम अम्हसु उपगार ॥३६॥

होली खेले। उसे तो 'विसूरि-विसूरि' कर मरना है।^१ सुनारिन विरहरूपी समुद्रमे इस भांति डूब गयी है कि उसकी थाह नहीं मिल पाती। उसके प्राणोको मदनरूपी सुनारने हृदयरूपी अंगीठीपर जला-जलाकर कोयला कर दिया है।^२

कतिपय दिनोके उपरान्त फिर वे पाँचो मिली। अब उनके चेहरे आह्लादित थे। उनका साईं आ गया था। उनके दिन सुखमें बीत रहे थे। वियोग देने-वाला वसन्त चला गया। अब वर्षाऋतुका आगमन हो गया, तो पति भी आ गया है। मनकी सब आशाएँ पूरी हो गयी हैं। तम्बोलनीने चोली खोलकर, अपार यौवनसे भरे गातको निकाला और पतिके साथ बहुत प्रकारसे रंग किया, नयनसे नयन मिलाया। इसे ही रभस आलिंगन कहते हैं। इसके लिए कबीरका दिल मचला था और उससे भी पूर्व मुनि रामसिंहका। साधक जीव जब ब्रह्मसे मिलता है, तो ऐसे ही अंगसे अंग मिलाकर मिलता है। बिना एक हुए वह रह ही नहीं सकता। तम्बोलनीका यह मिलन रहस्यवादकी तुरीयावस्था है। परम आनन्द उसीका पर्यायवाची है। वह मिलन देखिए,

“चोली खोल तम्बोलनी काढ्या गात्र अपार।

रंग कीया बहु प्रीयसुं नयन मिलाई तार ॥५९॥”

पन्थीगीत

यह मन्दिर दीवान बधीचन्दजी, जयपुरके गुटका नं० २७, वेष्टन नं० ९७३ में निबद्ध है। इसमे केवल छह पद्य हैं। यह भी एक रूपक-काव्य है। इसमें प्रचलित कथाका सहारा लेकर रूपककी रचना की गयी है।

एक रास्तागीर राहमे चलते-चलते सिंहोके वनमे पहुँच गया। वहाँ रास्ता भूल जानेसे वह इधर-उधर भटकने लगा। ऐसी ही अवस्थामें उसे, सामने एक मद-मत्त हाथी आता हुआ दिखाई दिया। उसका रूप रौद्र था और वह क्रोधमें

१. पाता यौवन फाग रिति परम पीया दूरि।

रली न पूरी जीय की मरउ विसूरि विसूरि ॥४२॥

२. कहइ सुनारी पंचमी अंग अपना दाह।

हुं तउ बूडी विरहमइ पाउं नाही थाह ॥४५॥

होया अंगीठी मूसि जिय मदन सुनार अभंग।

कोयला कीया देह का मिल्या सवेइ सुहाग ॥४६॥

अपनी शृण्डाको इधर-उधर हिला रहा था। पथिक भयभीत होकर भागने लगा। हाथी भी उसके पीछे-पीछे लग चला।

आगे एक अन्धा कुआँ था। वह घास-फूससे ढँका था। पन्थी उसे न जान सका और उसमें गिर गया। उसने एक सरकनी टहनी पकड़ ली, जो कुएँकी दीवालमें उग आयी थी। उसके सहारे लटकता हुआ वह कठिन दुःख भोगने लगा। ऊपर हाथी खड़ा था, चार दिशाओंमें चार सर्प थे, नीचे अजगर मुँह बाये पड़ा था। टहनीकी जड़को दो चूहे काट रहे थे।

उस कूपके पास एक बड़का वृक्ष था। उसमें मधु-मक्खियोंका छत्ता लगा था। हाथीने उसे हिला दिया। अगण्य मक्खी उड़ने लगी। साथ ही छत्तेसे मधु भी चू उठा और उसको बूँदें पन्थीके मुँहपर गिरने लगीं। उसकी रसना उनका रसास्वादन ले उठी। उस आनन्दमें वह अपने घोर दुःखको भूल गया,

“उहिसमौ मधु कणौ अहिर ऊपर पड़त रस रसना झीयौ ।

वा व्यूंद के सुष लागि लोमी सबै दुख बीसरी गयौ ॥४॥”

यहाँ मधुका बूँद ही सासारिक सुख है। जीव पथिक है। अज्ञान भयानक हाथी है। संसार ही कुआँ है। गति सर्प है। व्याधियाँ ही मक्खियाँ हैं। निगोद अजगर है। यह संसारका व्यवहार है। अतः हे गँवार ! तू चेत जा। जो मोह-रूपी निद्रामें सोते हैं, वे अत्यधिक असावधान हैं। शरीर और इन्द्रियोंके रसमें भटककर इसने जिनेन्द्र-जैसे परम ब्रह्मको भुला दिया है, अतः उसका नर-जन्म व्यर्थ है। छीहलका कथन है कि अबतक तू नाना दीर्घ दुःखोंको सहन करता रहा है। अब जिनेन्द्रकी बतायी युक्तिसे तू मुक्तिके परम सुखको प्राप्त कर सकता है,

“ससार कौ एहु त्रिवहारौ चित चेतहु रे गंवारो !

मोह निद्रा में जे सुता, ते प्राणी अति बेगुता ॥

प्राणी बेगुता बहुत ते जिन परम ब्रह्म बिसारियौ ।

अम भूलि इंदि तनौरसि नर जनम ब्रथा गंवाइयौ ॥

बहु काल नाना दुख दीरघ सब्बा ‘छीहल’ कहै करि भर्म ।

जिन भाषित जुगतिस्स्यौ त्यौ मुक्ति पद कहौ ॥६॥”

उदरगीत

यह गीत भी उपर्युक्त गुटकेमें ही संकलित है। इसमें केवल चार पद्य हैं। कृति सुन्दर है। जीव दस मास गर्भमें रहता है। उसे अत्यधिक कष्ट सहने पड़ते हैं।

वह सोचता है कि इस बार उबरनेपर जिनेन्द्रकी भक्ति करूँगा। जन्म लेता है। संसारकी हवा लगती है, तब वह मूर्ख सब कुछ भूल जाता है।

“उदर उदधि में दस मासाह रह्यौ ।
पिंड अधोमुषि बहु संकटि सख्यौ ।
बहु सख्यौ संकट उदर अंतरि चिंतवै चिंता घणी ।
उबरौ अबकी बार जै हु भगति करिस्थौ जिणतणी ।
ऐसोल संकट पडिहि बोलै बहुडि जगत जामण लयो ।
संसार की जब वाहति लागि मूढ सब बीसरि गयो ॥१॥”

बालकका जन्म हुआ। जमीनपर लोटता रहा। जब भूख लगी, माँका स्तन रोकर पी लिया। मुखसे लार चूती रही। लक्ष्य-अलक्ष्य और भक्ष्याभक्ष्यमे कोई अन्तर नहीं किया। बालपन खो दिया, जिनवरकी भक्ति नहीं की। फिर यौवन आया, उसके नशेमे चारो ओर घूमा, परधन और परतियको ताकता फिरा। ऐसा करनेमे उसे आनन्द आया। किन्तु वह मूर्ख यह न समझ सका कि यह ‘विषफल’ है, ‘अमीफल’ तो जिनकी सेवा है। परब्रह्म विसार देनेसे काम, माया, मोहने उसपर अधिकार कर लिया। भावपूर्वक जिनवरकी पूजा नहीं की, यौवन व्यर्थ ही खो दिया,

“जोवन मातो नर चिट्ठु दिसि अमै, परधन परतिय ऊपरि मनखै ।
मनखै परधन देखि परतिय चित ठाह नरषण ।
छंडै अमीफल सेव जिनकी विषय विषहल चाखण ।
काम माया मोह व्याप्यौ परब्रह्म विसारियौ ।
पुजियो न जिनवर भावसेथी वृथा जीवन हारीयौ ॥३॥”

बैरी बुढ़ापा आ गया। सुधि-बुधि नष्ट होने लगी। कानोने सुनना बन्द कर दिया। नेत्रोकी ज्योति धुँधली पड गयी। किन्तु जीवनके प्रति मोह और अधिक बढ गया। छीहलका कथन है कि हे नर! तू भ्रममें पडकर भटकता क्यों फिर रहा है। युक्तिपूर्वक जिनेन्द्रकी भक्ति कर। तू मुक्तिलोलाका आनन्द ले सकेगा,

“जरा बुढ़ापा बैरी आइयो, सुधि-बुधि नाठी जब पछिताइयो ।
पछिताइयो जब सुधि नाठी, श्रवण सबद न बूझण ।
जीवण कारणि करै लालच, नयन मग्न न न सूझण ।
अब कहै छीहल सुणौ रे नर, भ्रम भूले काँई फिरौ ।
करि भगति जिन को जुगति स्थौ, त्यों मुक्ति लीलइ चरौ ॥४॥”

पंचेन्द्रियवेलि

यह कृति दि० जैन मन्दिर, पाटौडी, जयपुरके गुटका नं० ६५, पृ० ३०७ पर अंकित है। इसमें भी मनको इन्द्रियोकी संगतिसे हटाकर जिनेन्द्र-भक्तिकी ओर उन्मुख किया गया है। जैनोका वेलि-साहित्य विशाल है। वेलि शब्द संस्कृत-के 'वल्ली' और प्राकृतके 'वेल्लि' से समुद्भूत हुआ है। वाङ्मयको उद्यान मानकर, उसकी प्रवृत्तियोंको वृक्ष अथवा वृक्षागवाची नामसे अभिहित किया जाता रहा है। जैन वेलि-साहित्य तीन प्रकारका होता है। ऐतिहासिक, कथानकवाची, और उपदेशात्मक। प्रस्तुत कृतिका स्वर तीसरे प्रकारका है। अन्तमें जिनेन्द्र-भक्तिकी ओर मोड़ देनेके कारण उसकी भक्ति-परकता भी स्पष्ट ही है।

इसमें चार पद्य हैं। मनको सम्बोधन करने लखा गया है। मन चंचल है, भटकनेकी उसकी आदत है। उसे आराध्यकी भक्तिकी ओर मोड़नेका काम भक्त कवि करते रहे हैं। कबीरका 'चेतावणी कौ अग' और तुलसीदासकी 'विनय-पत्रिका' इस दिशाकी महत्वपूर्ण कड़ियाँ हैं। जैन और बौद्ध कवियोंका तो उसपर परम्परागत अधिकार ही है। यहाँ छीहलने लिखा है कि यदि घट पवित्र नहीं है, तो जप, तप और तीर्थ सभी कुछ व्यर्थ हैं। पहले घटका पवित्र होना आवश्यक है। उसका उपाय है जिनवरका चिन्तवन। उससे भव-समुद्र तिरा जा सकता है,

“कलि-विष-कोटि विनासौ जिनवर नाम जु लाये ।
जै घट निरमल नाहीं का जप-तप तीर्थ कराये ।
का जप तप तीर्थ कराये जै परद्रोह न छडौ ।
लंपट इन्द्री लघु मिथ्याती जन्म अपणौ मंडौ ।
छीहल कहै सुरागै रे नर बावरे सीख सयाणी करीए ।
चिंतवन परम ब्रह्म कीजे तौ भव दुह सायर तरीए ॥४॥”

नाम बावनी

इसमें ५० पद्य हैं। यह एक उत्तम काव्यका निदर्शन है। इसमें विविध विषयोपर तल्लीन होकर लिखा गया है। अन्तमें जिनेन्द्रके नाम-माहात्म्यका उल्लेख है। उन पद्योंकी विनयपत्रिकाके पदोंसे तुलना की जा सकती है। यह कृति मन्दिर ठोलियान, जयपुरके गुटका नं० १२५ में संकलित है। इस गुटकेका लेखन-काल वि० सं० १७१२, ज्येष्ठ सुदी २ दिया हुआ है। 'नामबावनी'का निर्माण वि० सं० १५८४ में हुआ था।

३०. भट्टारक रत्नकीर्त्ति^१ (वि० स० १६००-१६५६)

रत्नकीर्त्तिके पिताका नाम सेठ देवीदास और माताका नाम सहजलदे था । वे जैनोकी हुँवड जातिमे उत्पन्न हुए थे । बागड़ प्रदेशका घोघानगर उनका जन्म-स्थान था । बुद्धि तीव्र थी । बचपनसे ही सिद्ध होने लगा था कि बालक होनहार है । एक दिन वहाँ भट्टारक अभयनन्दि आये । बालककी प्रतिभाने उन्हें प्रभावित किया । उन्होंने माँ-बापकी स्वीकृतिसे उसे शिष्यरूपमे स्वीकार कर लिया ।

भट्टारक अभयनन्दि अपने युगके ख्यातिप्राप्त व्यक्ति थे । वे एक ओर सिद्धान्त, काव्य, ज्योतिष, व्याकरण, आयुर्वेद एवं मन्त्र-विद्यामे पारंगत थे, तो दूसरी ओर व्यवहारकुशल तथा प्रभावशाली भी थे । रत्नकीर्त्ति उन्हीके पास रहे, अध्ययन किया । कतिपय वर्षोंमे ही वे भी प्रामाणिक विद्वान् माने जाने लगे । व्युत्पन्न तो थे ही । अभयनन्दिने उन्हें अपना पट्टशिष्य घोषित किया, और वि० स० १६४३ मे भट्टारक-पदपर अभिषिक्त कर दिया । वहाँ वे संवत् १६५६ तक बने रहे । कुछ पहलेसे उनका रचना-काल माना जा सकता है ।

यदि कोई व्यक्ति विद्वान् हो, चरित्रवान् हो, सुन्दर हो और लक्ष्मी उसके चरणो तले भूलुण्ठित होती रहती हो, तो वह अतिमानव ही कहलायेगा । रत्नकीर्त्तिमे ये सभी गुण थे । सौन्दर्यके क्षेत्रमे शायद वे अपने युगके सबसे अधिक सुन्दर युवक थे । वे दूसरे उदयन ही थे । दोक्षा, संयमश्री, मुक्तिलक्ष्मी आदि अनेक कुमारियोके साथ उनका विवाह हुआ था । उनके सौन्दर्यके गीत उनके शिष्योंने गाये हैं । कवि गणेशकी कतिपय पंक्तियाँ हैं,

“अरध शशिसम सोहे शुभ भाल रे ।

वदन कमल शुभ नयन विशाल रे ॥

दशन दाढ़िम सम रसना रसाल रे ।

अधर बिम्बाफल विजित प्रवाल रे ॥

कठ कम्बूसम रेखान्नय राजे रे ।

कर किसलय-सम नख छवि छाजे रे ॥”

उनका शिष्य-परिवार पर्याप्त बड़ा था । एक शिष्या वीरमतिने वि० सं०

१. बलात्कारगणकी सूरतशाखाकी ही एक परम्परा भ० लक्ष्मीचन्द्रके शिष्य अभयचन्द्रसे प्रारम्भ हुई । उनके पट्टशिष्य थे अभयनन्दि । अभयनन्दिने शिष्य थे रत्नकीर्त्ति । भट्टारक सम्प्रदाय, जीवराजग्रन्थमाला, रोलापुर, पृष्ठ २०० ।

१६६२ में भगवान् महावीरकी मूर्ति प्रतिष्ठित करायी थी।^१ शिष्य जयसागरने बलसाढ नगरमें हुए प्रतिष्ठा-महोत्सवका वर्णन किया है। उसमें भट्टारक रत्न-कीर्त्ति अपने संघसहित शामिल हुए थे। शिष्योंमें कुमुदचन्द्र सर्वश्रेष्ठ थे। उनकी प्रत्येक रचनामें गुरु रत्नकीर्त्तिका स्मरण किया गया है। उन्हींको वि० सं० १६५६ में अपने पट्टपर प्रतिष्ठित कर रत्नकीर्त्ति नितान्त उदासीन हो गये थे।

उनकी रचनाएँ

भट्टारक-पदसे अनेक उत्तरदायित्व सम्बद्ध थे। उनका ठीक निर्वाह करनेके लिए कठोर हृदयकी आवश्यकता थी। अधिकांश भट्टारक ऐसे ही हो जाते थे। किन्तु रत्नकीर्त्तिका हृदय सरस था। वे जन्मजात कवि थे। उनका मर्म सदैव द्रवणशील रहता था। उनके रचे ३८ पद इस कथनके साक्षी हैं। राजुलने बहुत हटका, किन्तु निष्ठुर नेत्र नहीं माने। हृदय फाड़कर बह चले, उस गिरिकी ओर जानेकी आकांक्षा थी, जहाँ नेमीश्वर रहते थे। नहीं तो फिर और क्या करते। यहाँ तो कुछ भी अच्छा नहीं लगता। रजनी कभी समाप्त ही नहीं होती, “वरज्यो न माने नयन निठोर।

सुमिरि-सुमिरि गुन भये सजल घन, उमगि चले मति फोर ॥

चंचल चपल रहत नहिं रोके, न मानत जु निहोर।

नित उठि चाहत गिरि को मारग, जे ही विधि चन्द्रचकोर ॥

तन मन धन यौवन नहीं आवत, रजनी न जावत भोर।

रतनकीरति प्रभु वेग मिलो, तुम मेरे मन के चोर ॥”

नेमिनाथफागु^२

इसमें ५१ पद्य हैं। इसकी रचना हासोट नगरमें हुई थी। इसका भी सम्बन्ध नेमीश्वर-राजुलके प्रसिद्ध कथानकसे है। दिगम्बर कवियोंने बहुत कम

१. सं० १६६२ वर्षे वैशाख वदी २, शुभ दिने श्रीमूलसघे सरस्वतीगच्छे बलात्कारगणे श्रीकुन्दकुन्दाचार्यान्वये भ० अभयचन्द्रदेवा तत्पट्टे भ० अभयनन्द तच्छिष्य आचार्य श्रीरत्नकीर्त्ति तस्य शिष्याणी बाई बीरमती नित्यं प्रणमति श्रीमहावीरम्।

वही, लेखाक ५२२, पृष्ठ १६३।

२. नमिविलास उल्हासस्यु, जे गास्ये नर-नारि।
रत्नकीरति सूरिवर कहे, ते लहे सौख्य अपार ॥
हासोट माहि रचना रची, फाग राग केदार।
श्री जिन जुग धन जाणीये, सारदा वर दातार ॥

नेमिनाथफागुकी हस्तलिखित प्रति, पद्य ५१, श्री यशःकीर्त्ति-सरस्वती-भवन, ऋषभदेव।

फागुओकी रचना की है। उनमें भट्टारक ज्ञानभूषणका 'आदीश्वरफागु' सबसे बड़ा है। पिछले पृष्ठोपर इसका जल्लेख हो चुका है। भट्टारक विद्याभूषणके 'नेमिनाथ-फागु' में भी २५१ पद्य हैं। तीसरा ब्रह्मरायमल्ल रचित 'नेमिनाथफागु' है। यह एक छोटी कृति है। प्रस्तुत रचना चौथा फागु है। इसमें राजुलकी सुन्दरताका एक चित्र इस प्रकार है,

“चन्द्रवदनी मृगलोचनी मोचनी खजन मीन ।
वासग जीत्यो वेणिङ्गं, श्रेणिय मधुकर दीन ॥
युगल गल दाये शशि, उपमा नासा कीर ।
अधर विद्रुम सम उपमा, दंतनू निर्मल नीर ॥
चिबुक कमल पर षट्पद, आनंद करे सुधापान ।
ग्रीवा सुन्दर सोमती, कम्बु कपोलने बान ॥”

नेमिबारहमासा^१

यह एक लघु कृति है। इसमें केवल १२ त्रोटक छन्द हैं। विरहवर्णनके अन्तर्गत 'बारहमासा' आवश्यक तत्त्व माना जाता था। बारह महीनोंमें विरहिणीकी क्या दशा होती थी, यह दिखाना ही अभीष्ट रहता था। जायसीके 'नागमती-विरहवर्णन'^२ में भी 'बारहमासा' शामिल है। कविने 'ज्येष्ठमास' का वर्णन किया है। इस मासमें 'काम' अधिकाधिक सता उठता है। वह किसी उपायसे उपशम नहीं होता। उसकी ऐसी बेचैनी रहती है कि न तो भोजन अच्छा लगता है और न आभूषण ही सुहाते हैं,

“आ जेष्ठ मासे जग जलहरनो उमाहरे ।
काई बाप रे वाय विरही किम रहे रे ॥
आररते आरत उपजे अग रे । अनंग रे संतापे दुख केहे रे ॥
कंहने कहे किम रहे कामिनी आरति अगाल ।
चारु चंदन चीर चिते माल जाणे ब्याल ॥
कपूर केसर केलि कुंकम केवड़ा उपाय ।
कमल दल जल छांटणा वन रिपु जाणे वाय ॥

१. इसकी भी हस्तलिखित प्रति उपर्युक्त भवनमें मौजूद है। उसकी अन्तिम प्रशस्ति है,
“लि० सवत् १६१४ वर्षे कार्तिकमासे शुक्ल पक्षे चतुर्थ्या तिथी भौम दिने
लिखितमिद पुस्तक, जयतु । श्रीकाष्ठासधे नदीतटगच्छे विद्यागणे भट्टारक
श्रीविद्याभूषण तत् शिष्य ब्रह्मश्री जयपाल पठनार्थ तथा परोपकारार्थ भवतु ॥”

२. इसकी हस्तलिखित प्रति, दि० जैनमन्दिर, मधीजी, जयपुरके ज्ञानभण्डारमें है।

भावे नहीं भोजन भूषण, कर्ण केरा माप ।
परी नग में पान नीको, रालि करें कर माप ।”

मध्यकालीन कवियों ने ‘विरह’ का विवेचन करते हुए ‘काम’ शब्दका बहुत प्रयोग किया है। किन्तु यह ‘काम’ शब्द कामदेवका नहीं, अपितु ‘विरह’ का पर्यायवाची रहा है। पहले ‘विरह’ के अर्थमें ‘काम’ का प्रयोग होता था। कालिदासके ‘कामार्ता हि प्रकृतिक्लृपणा चेतनाचेतनेषु’ में भी ‘काम’ ‘विरह’ का ही प्रतीक है। अतः कोई यह न समझे कि नेमिनाथके विरहमें राजकुल ‘काम-प्रपीडिता’ रहती थी।

३१. ब्रह्म रायमल्ल (वि० सं० १६१५)

ब्रह्म रायमल्ल सत्तरहवीं शताब्दीके प्रथम पादके समर्थ कवि थे। उन्होंने हिन्दीके अनेकानेक काव्योंकी रचना की। इनकी भाषा सरस और प्रसादगुणसे युक्त है। इनके पूर्व सोलहवीं शताब्दीके अन्तिम पादमें पाण्डे राजमल्ल हो चुके हैं। दोनोंमें भेद स्पष्ट है^१। पाण्डे राजमल्ल संस्कृत, प्राकृत और अपभ्रंशके विशिष्ट विद्वान् थे। उन्होंने हिन्दीमें तो केवल छन्द-शास्त्र लिखा है। छन्द-शास्त्रमें भी अधिकतर दृष्टान्त अपभ्रंशके ही हैं। कविवर बनारसीदासने इन्हीं राजमल्लका उल्लेख किया है। डॉ० जगदीशचन्द्र जैनने इन्हीं राजमल्लके विषयमें लिखा है कि आप जैनागमके बड़े भारी वेत्ता एक अनुभवी विद्वान् थे^२।

ब्रह्म रायमल्ल जन्मसे ही कवि थे। उनमें हृदयपक्ष प्रधान था। उन्होंने जो कुछ लिखा हिन्दीमें लिखा, संस्कृत-प्राकृतमें नहीं। उन्होंने जैन नैयायिकों और सैदान्तिकोंका भी अध्ययन किया था, किन्तु उनको शुष्कतासे प्रभावित नहीं हुए। उन्होंने जैन धर्मके मूल तत्त्वोंकी मानवकी मूल वृत्तियोंके साथ आगे बढ़ाया। उनके काव्योंमें सरसता है।

संस्कृत ‘भक्तामर स्तोत्रवृत्ति’^३को इनकी रचना माना जाता है। इसके आधारपर रायमल्लका जन्म ‘हूबड’ वंशमें हुआ था। उनके पिताका नाम ‘मह्य’

१. प० नाथूरामजी प्रेमीने दोनोंको एक ही समझा था।

हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पृ० ५०।

२. उद्धृत कामताप्रसाद जैन, हिन्दी जैन साहित्यका सक्षिप्त इतिहास, पृ० ७९।

३. सेठके कूँवा मन्दिर, दिल्लीकी प्रतिमें लेखकका नाम मुनि रत्नचन्द्र पड़ा है, अतः इस विषयमें खोजकी आवश्यकता है।

और माताका नाम 'चम्पा' था। उनकी माता अनेक गुणोंसे सम्पन्न थी और व्रता-दिक कार्य करती ही रहती थी। वे जिनेन्द्रकी भक्त थी और इसी कारण उनके पुत्र रायमल्ल भी व्रती और 'जिनपादकंजमधुप' बन सके थे। माताका प्रभाव पुत्र-पर पड़ता है। ब्रह्म रायमल्लके गुरुका नाम मुनि अनन्तकीर्ति था। वे मूलसंघ शारदगच्छके आचार्य रत्नकीर्तिके पट्टपर अवस्थित थे।^१

ब्रह्म रायमल्लके रचे हुए सात हिन्दी काव्य उपलब्ध हुए हैं। इनमें 'नेमी-श्वररास' वि० सं० १६१५, मे, 'हनुवन्त कथा' वि० सं० १६१६ मे, 'प्रद्युम्न-चरित्र' सं० १६२८ मे, 'सुदर्शनराम' सं० १६२९ मे, 'श्रीपालरास' सं० १६३० में और 'भविष्यदत्त कथा' सं० १६३३ में रची गयी। 'निर्दोषसप्तमी व्रतकथा' भी इन्हीकी कृति है। उसपर रचना-संवत् नहीं है। इनकी भाषामें गुजरातीका पुट है। अपभ्रंशके शब्दोंका भी प्रयोग हुआ है।

नेमीश्वर रास

यह रास भगवान् नेमीश्वरकी भक्तिमें बना है। उसमें भगवान् नेमिनाथ तथा राजुलकी कथाका आश्रय लिया गया है। कथानकके रचिकर होते हुए भी काव्य साधारण कोटिका है।

हनुवन्त कथा^२

जैनोकी प्राचीन कथाओंके अनुसार हनुमान् अंजना-पुत्र थे। अजना भगवान् जिनेन्द्रकी परम भक्त थी। पुत्र भी तदनु रूप ही बना। जैनोके बलभद्र रामकी भक्ति कर वे अमर हो गये। आराध्यके भक्तोंकी भी भक्ति होती रही है। हनुमान्की भक्तिमें भी अनेक काव्य और रासादिकोका निर्माण हुआ है। 'हनुवन्त कथा' भी उसी परम्पराका एक काव्य है।

पवनजै राय, हनुमान्के पिता थे। उनके यहाँ भगवान् जिनेन्द्रके पूजनकी तैयारियाँ हो रही हैं। कुमकुम और चन्दन घिस लिया गया है, उसमें कपूर मिला दिया है। केतकीके पुष्प मँगवा लिये हैं, उनमें-से सुगन्धि निकल रही है। पवनजैने पूजनकी थाली भगवान् जिनेन्द्रके चरणोंमें समर्पित की। उन्हें विश्वास है कि ऐसा करनेसे आत्मा शुद्ध होगी और एक दिन मोक्ष भी मिल जायेगा,

१. जैन ग्रन्थप्रशस्तिसग्रह, प्रथम भाग, दिल्ली, पृ० १००।

२. इसकी एक हस्तलिखित प्रति, सेठ कूँचाके मन्दिर, दिल्लीमें तथा एक प्रति जन सिद्धान्त भवन आरामें मौजूद है। इसी प्रतिके अन्तमें रचना-काल वि० सं० १६१६, वैसाख वदी नवमी दिया है।

“कूँ कूँ चंदन घसिवा घरणी, मांझि कपूर मेलि अति घणी ।
 जिणवर चरण पूजा करी, अवर जन्म की थाली धरी ॥
 ‘राय’ भोग केतकी सुवास, सो भाविथा वंदऊ जास ।
 ‘जिणवर आगैं धरैं पषालि, जाणि मुकति सिर बंधि पालि ॥४१-४२॥”

सन्ध्याका समय है । पवनजैराय मित्रोसहित अपने मन्दिरके ऊपर बैठे हैं । घोसलोकी ओर उड़ते हुए पक्षी आसमानमें शब्द कर रहे हैं । सरोवरके किनारे आते ही उनका ‘पुलक’ और भी मुखरित हो उठा । वहाँके वृक्षोपर ही उनके घोसले हैं । दिशाओका लाल मुख काला पड़ गया है । चकवा-चकवी भी पृथक्-पृथक् हो गये हैं । चित्रमें स्वाभाविकता है और रस भी,

“दिन गत भयो आथयो भाण, पंषी शब्द करै असमान ।
 मित्त सहित पवनजै राय, मन्दिर ऊपर बैठो जाय ॥
 देखै पंखी सरोवर तीर, करै शब्द अति गहर गहीर ।
 दसै दिसा मुष कालो भयो, चकहा चकिही अन्तर लयो ॥”

कविने वीर बालकका ओजस्वी चित्र खोचा है । हनुमान् क्षत्रियके पुत्र थे । वीरता उनका स्वभाव था । उनके बाल-तेजसे शत्रु-घटाएँ ऐसे विदीर्ण हो जाती हैं, जैसे बाल-सूर्यसे अन्धकार फट जाता है । सिंह चाहे छोटा ही हो फिर भी दन्तियोंको मारनेमें समर्थ होता ही है । सघन वृक्षोंसे व्याप्त बन कितना ही विस्तीर्ण हो, अग्निका एक कण ही उसे जलानेमें समर्थ है,

“बालक जब रवि उदय कराय, अन्धकार सब जाय पलाय ॥
 बालक सिंह होय अति सूरु, दन्तिघात करे चकचूरो ।
 सघन वृक्ष बन अति विस्तारो, रत्तो अग्नि करे दह छारो ॥
 जो बालक क्षत्रिय को होय, सूर स्वभाव न छाड़े कोय ॥”

प्रद्युम्नचरित्र

इसकी एक हस्तलिखित प्रति आमेरशास्त्रभण्डारमें सं० १८२० की लिखी हुई मौजूद है । इस काव्यकी रचना हरसोर गढ़के जिनन्द्र मन्दिरमें हुई थी । वहाँ देव, शास्त्र, गुरुके भक्त श्रावक लोग रहते थे । प्रशस्तिमें ग्रन्थका रचना-काल वि० सं० १६२८ दिया गया है । प्रारम्भमें ही जगत्के नाथ तीर्थंकरकी वन्दना करते हुए कविने लिखा है कि उनका स्मरण करनेसे मन उत्साहसे भर जाता है । अठारह दोष दूर हो जाते हैं, और छियालीस गुण उत्पन्न होते हैं,

“हो तीर्थकर बंदू जगनाथ ।

तोह सुमिरण मन होइ उछाह तो हुआ छ अरु होय जी सी ॥

तिह कारण रहै घट पूरि गुण छीयालीस सोभे भला जी ।

दोष अठारह किया दूर तो रास भणौ परछमन को जी ॥”

सुदर्शन रास

यह रास आमेरशास्त्रभण्डारमे मौजूद है । काव्यकी रचना वैशाख शुक्ला सप्तमी वि० सं० १६२९ मे हुई थी । वह सम्राट् अकबरका राज्य-काल था । कविने अकबरके लिए लिखा है कि वह इन्द्रके समान राज्यका उपभोग कर रहा था । उसके हृदयमें भारतके षट् दर्शनोका बहुत अधिक सम्मान था,

“साहि अकबर राजई, अहो भोगवे राज अति इन्द्र समान ।

और चर्चा उर राखै नहीं अहो छः दरसन को राखै जी मान ॥२॥”

काव्यकी भाषापर गुजरातीका प्रभाव है और उसकी रचना साधारण ही कही जा सकती है । भगवान् आदिनाथको प्रणाम करते हुए कविने मंगलाचरणमे लिखा है,

“प्रथम प्रणमों आदि जिणिंद, नाभि राजा कुल उदयाजी चंद ।

नगर अयोध्या अपने स्वामी पूरब लाख, चौरासी सी जी आई,

मरुदे जी मात हैं उर भरिडं ॥”

श्रीपालरास

इसकी एक प्रति आमेरशास्त्रभण्डारमें मौजूद है । इसमे ४० पद्ये हैं । कुल पद्योकी संख्या २९७ है । इसका लिपि संवत् १६८९ और रचना स० १६३० है । इसमे राजा श्रीपालकी कथा है । वे ‘कोटीभट’ कहलाते थे । अर्थात् उनमे एक करोड भटोका बल था । सौन्दर्यमे कामदेवके समान थे । पूर्व कर्मोंके विपाकसे वे कोढ़ी हो गये । एक राजा अपनी कन्या मैनासुन्दरीसे नाराज होकर उसका विवाह उनके साथ कर गया । मैनासुन्दरी भगवान् जिनेन्द्रकी भक्त थी । उसने भगवान्की भक्ति की और जिनेन्द्रकी एक मूर्तिके प्रक्षालित-जलसे ही अपने पतिका कोढ़ ठीक कर लिया । श्रीपाल फिर पहले-जैसे ही सर्वांगसुन्दर हो गये ।

इस प्रकार काव्यमे जिनेन्द्रकी भक्ति ही प्रमुख है । मनोरम कथानक और भक्तिपूर्ण भावोने काव्यको उत्तम कोटिका बना दिया है । भाषामे शिथिलता है किन्तु खटकनेवाली नहीं । मंगल पद्य इस प्रकार है,

“हो स्वामी प्रणमो आदि जिणंद, बंदौ अजित होई आनंद ।
संभौ बंदौ जुगति स्यौ, हो अभिनंदन का प्रणमो पांइ ॥”

भविष्यदत्त कथा

धनपालकी अपभ्रंश ‘भविसयत्तकहा’ प्रो० याकोबी-द्वारा सम्पादित होकर सन् १९१८ में म्यूनिखकी ‘रॉयल एकेडेमी’से प्रकाशित हुई थी। धनपालके पश्चात् अनेकानेक भविष्यदत्तकथाओंका निर्माण होता रहा। प्रस्तुत काव्य भी उसी परम्पराकी एक देन है। ‘भविष्यदत्तकथा’को पंचमी-व्रत-कथा भी कहते हैं। इसमें पंचमी-व्रतका माहात्म्य बताया गया है। ग्रन्थका मुख्य आधार भक्ति है। भगवान् जिनन्द्रकी भक्तिके कारण ही भविष्यदत्त अपने सौतेले भाई बन्धुदत्तके द्वारा दिये गये भीषण दुःखोंका उन्मूलन कर सका। उसकी माँ ‘सुदपंचमी’ व्रत रखती है, और वह स्वयं भगवान् जिनकी पूजा करता है। अतः ठीक समयपर एक देवने सहायता की और उसको पत्नी तथा धन-सम्पत्ति दोनों ही प्राप्त हो गये।

इसकी एक प्रति वि० सं० १६९० की लिखी हुई आमेरशास्त्रभण्डारमें मौजूद है। इसमें ६७ पन्ने हैं। प्रशस्तिमें लिखा है कि इसका निर्माण स० १६३३ में कार्तिक सुदी चौदसको शनिवारके दिन हुआ था। उस दिन स्वाति नक्षत्र और सिद्धि योग था।^१

इस काव्यकी रचना ढूँढाहड देशके सागानेर नामके स्थानपर हुई थी। सागानेरकी शोभाका वर्णन करते हुए कविने लिखा है कि उसकी चारो दिशाओंमें सुन्दर बाजार थे, जिनमें मोती-हीरोका व्यापार होता ही रहता था। वहाँ भगवान् जिनन्द्रका एक बहुत ऊँचा मन्दिर भी था। उसमें वेशकीमती तोरण टंगे थे, बहुमूल्य चँदोवा तने थे। वहाँ राजा भगवतदास राज्य करता था। अनेकों राजकुमार उसकी सेवा करते थे। प्रजाको सब प्रकारका सुख था। दुःखी और दरिद्रोंकी भी आशाएँ पूरी होती रहती थीं। वहाँ बड़े-बड़े धनवान् श्रावक रहते थे। वे जयजयकार करते हुए भगवान् अरिहन्तकी पूजा प्रतिदिन करते थे,

“देस ढूँढाहड सोमा घणी, पुंजें तहां आफि मणत्तणी ।
निमळ तले नदी बहु फिरै, सुख से बसै बहु सांगानेरि ॥

१. सोलह सै तैतीसा सार, कार्तिक सुदी चौदस सनिवार ।
स्वाति नक्षत्र सिद्धि शुभजोग, पीडा खन व्यापै रोग ॥
अन्तिम प्रशस्ति ।

चहुँदिसि बाण्या भला बजार, भरे पटोला मोती हार ।
भवन उलुंग जिनेश्वर तणा, सोभै चंदवा तोरण घणा ॥
राजा राजै भागवतदास, राजकुँवर सेवहिं बहु तास ।
परजा लोग सुखी सुख बसैं, दुखी दलिद्री पुरबै आस ॥
श्रावक लोग बसै भनवंत, पुजा करहि जयहि अरहंत ।
उपराउ परी बैरन कास, जिहि भहिमिंद सुगं सुख वास ॥”

३२. कुशललाभ (वि० सं० १६१६)

कुशललाभ जैसलमेरके रावल हरराजके आश्रित कवि थे । रावल हरराजका समय सत्तरहवीं शताब्दीका प्रथम पाद माना जाता है । कुशललाभका रचनाकाल भी यह ही था । उक्त रावलजीके कहनेसे ही उन्होंने राजस्थानीके आदिकाव्य ‘ढोला मारू रा दूहा’ के बीच-बीचमें अपनी चौपाइयाँ मिलाकर प्रबन्धात्मकता उत्पन्न करनेका प्रयास किया था । इसपर डॉ० हजारीप्रसाद द्विवेदीका कथन है, “मुझे लगता है कि भावपूर्ण पदोंके बीच रासलीला आदिके समय कथासूत्रको जोड़नेके लिए ये चौपाई-बद्ध पद बादमें जोड़े गये होंगे । ढोलाके दोहोका कथासूत्र मिलानेमें कुशललाभने इसी कौशलका सहारा लिया था ।”^१ यह कहना ठीक नहीं है कि समय-समयपर उसमें दाँव-पेच-भरी हुई कथाओंकी चिप्पियाँ लगाकर उसे मुक्तकसे ‘आख्यानक काव्य’ बना देनेके प्रयत्न हुए हैं ।^२ इन चौपाइयोंसे विरहरसमें कोई व्याघात नहीं पहुँचा है, अपितु कथाके एक सूत्रमें बँध जानेसे ‘प्रबन्धकाव्य’ का आनन्द आया है, तो फिर वे ‘कथाओंकी चिप्पियाँ’ कैसे हो सकती हैं । इसके अतिरिक्त वे ‘दाँव-पेच-भरी’ तो तब हो, जब उन्होंने मूलकथाकी स्वाभाविकताको विनष्ट किया हो । किन्तु ऐसा नहीं हुआ है ।

कुशललाभ खरतरगच्छके समर्थ गुरु श्री श्री अभयदेव उपाध्यायके शिष्य थे ।^३

१ हिन्दी साहित्यका आदिकाल, बिहार-राष्ट्रभाषा-परिषद्, पटना, १९५२ ई०, पृष्ठ ६७ ।

२. नामवरसिंह, हिन्दीके विकासमें अपभ्रंशका योग, साहित्यभवन लिमिटेड, इलाहाबाद, नवीन संस्करण, १९५४ ई०, पृष्ठ २८२ ।

३ श्री षरतर गच्छ सहि गुरुराय, गुरु श्री अभयधर्म उवझाय ।
तेजसार रास, अन्त, १५वाँ पद्य, जैनगुरुकवित्रो, प्रथम भाग, पृष्ठ २१४ ।

ऐसा प्रतीत होता है, जैसे उन्हें कवित्व-शक्ति जन्मसे ही मिली थी। उन्होंने भक्ति, शृंगार और वीर-जैसे प्रमुख रसों पर सफल कविताएँ की। उनकी शृंगार-परक रचनाका नाम 'माधवानल चौपाई' है। इसे 'माधवानल-कामकन्दला' भी कहते हैं। इसकी रचना भी श्रावक हरराजकी प्रेरणासे ही फागुन सुदी १३, रविवारके दिन सं० १६१६ में हुई थी।^१ इसमें साढ़े पाँच सौ चौपाइयाँ हैं। इसमें माधवानल और कामकन्दलाके प्रेमकी कथा है। कही लोकमर्यादाका उल्लंघन नहीं हो सका, यही इसकी विशेषता है। आज भी यह ग्रन्थ राजस्थान और गुजरातमें बहुत प्रसिद्ध है।

कुशललाभने भक्तिसे प्लावित अनेकानेक काव्योंकी रचना की और उनमें कतिपय ये हैं : 'श्रीपूज्यवाहणगीतम्', 'स्थूलभद्रछत्तीसी', 'तेजसार रास', 'स्तम्भनपार्श्वनाथस्तवनम्', 'गौडीपार्श्वनाथस्तवनम्' और 'नवकारछन्द'।

श्रीपूज्यवाहणगीतम्

यह गीत, ऐतिहासिक जैन-काव्यसंग्रहमें संकलित है।^२ काव्य सरस है, भाव सुन्दर और भाषा रम्य। कविने भक्तिपूर्ण भावसे श्रीपूज्यवाहणके चरणोंमें अपनी पुष्पाञ्जलि अर्पित की है।

गुरुके प्रवचनोंके अर्थको वृक्षोने समझा है, और उसीमें तन्मय होकर मानो वे झूम उठे हैं। कामिनी कोयलमधुर स्वरमें गुरु महाराजके ही गीत गा रही हैं। 'पूज्यनी देशना' से प्रभावित होकर ही मानो गम्भीर गगन बारम्बार गाज रहा है। मयूरीकी धिरकन और चकोरीकी पुलकपूर्ण आँखोंमें गुरुपदेशका शुभ भाव स्पष्ट झलक रहा है,

“प्रवचन वचन विस्तार अरथ तरवर घणा रे।

कोकिल कामिनी गीत गायइ श्री गुरु तणा रे।

१. रावल मालि सुपाट धरि, कुंवर श्री हरिराज ।

विरचिएह सिंगारसि, तास कुतूहल काज ॥

सवत् सोल सोलोनरइ, जैसलमेर मझारि ।

फागुण सुदि तेरसि दिवसि, विरचि आदित्यवार ॥

गाथा साढी पाँचसइ, ए चउपइ प्रमाण ।

माधवानल चौपाई, अन्तिम प्रशस्ति, प्रशस्तिसंग्रह, जयपुर, पृष्ठ २४७-२४८ ।

२. ऐतिहासिक जैन-काव्यसंग्रह, अगरचन्द नाहटा द्वारा सम्पादित, कलकत्ता, वि० सं० १९६४, पृष्ठ ११०-११७ ।

गाजह-गाजह गगन गम्भीर श्री पूज्यनी देशना रे ।

भविष्य मोर चकोर थायह शुभ वासना रे ॥६३॥”

गुरुके ध्यानमें स्नान करते ही शीतल वायु मस्त चालसे चल रही है । सारा ससार सुगन्धिसे महक रहा है और वह सुगन्धि गुरुपदेशकी ही है । गुरु महाराजके कारण ही विश्वके सातो क्षेत्रोंमें धर्म उत्पन्न हो सका है । यदि ऐसे गुरुका प्रसाद उपलब्ध हो सके तो अवश्य ही सुख मिलेगा, ऐसा भक्तको विश्वास है,

“सदा गुरु ध्यान स्नान लहरि शीतल वहइ रे ।

कीर्त्तिं सुजस बिसाल सकल जग मह महइ रे ।

साते क्षेत्र सुढाम सुधर्मह नीपजइ रे ।

श्री गुरु पाय प्रसाद सदा सुख संपजइ रे ॥६४॥”

स्थूलभद्र-छत्तीसी

यह काव्य बीकानेरकी अनूप संस्कृत लायब्रेरीके एक गुटकाके पृष्ठ ९१-९८ पर संकलित है ।^१ इसमें रचना-काल नहीं दिया है । कुल ३७ पद्य हैं । यह काव्य आचार्य स्थूलभद्रकी भक्तिमें निर्मित हुआ है । इसकी भाषामें सरसता और भावोंमें स्वाभाविकता है । प्रारम्भमें ही ‘स्थूलभद्र-छत्तीसी’ कहनेकी प्रतिज्ञा करते हुए कविने लिखा है,

“सारद शरद चन्द्र कर निर्मल, ताके चरण कमल चितलाइकि ।

सुगत संतोष होइ श्रवण कुं, नागर चतुर सुनहु चितचाइकि ॥

कुशललाम बुति आनन्द भरि, सुगुरु प्रसाद परम सुख पाइकि ।

करिहं थूलभउ छत्तीसी, अतिसुन्दर पङ्कध बनाइकि ॥१॥”

यह काव्य गुरु-भक्तिके अन्तर्गत आता है । गुरुकी महिमा अपार है । शिष्य कितने ही अपराध करे, किन्तु उसे विश्वास रहता है कि उदार गुरुसे क्षमा मिल ही जायेगी,

“बैसा वाइक सुणी भयउ लज्जित मुणि,

सोच करि सुगुरु कइ पास आवइ ।

चूक अब मोहि परी चरण तदि सिर धरि,

आप अपराध आपइं खमावइ ॥३७॥”

१. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, चतुर्थ भाग, अग्रचन्द्र नाहटा सम्पादित, साहित्य संस्थान, उदयपुर, १९५४ ई०, पृष्ठ १०५ ।

ऋषि स्थूलभद्र निर्मल हो चुके हैं। उन्होंने पापरूपी मलोको विगलित कर दिया है। उनके सुयशके वर्णन करनेमें भक्त-कविको परम आनन्द प्राप्त होता है,

“धन्य थूलिभद्र रिषि निर्मल परखि,
वाहि कइ सरिस कुण नर कहावइ।
धरति जे ब्रह्म तप सुजस तिनका,
सूवन कुशल कवि परम आनन्द पावइ ॥३७॥”

तेजसार-रास

यह रास गुरु अभयधर्म उपाध्यायकी प्रेरणासे लिखा गया था। इसकी रचना वीरमपुर नामके नगरमें वि० सं० १६२४ में हुई थी। वाचक कुशललामका कथन है कि इस जिनपूजाको जो कोई पढ़ता है, उसके सब मनोरथ पूर्ण हो जाते हैं।

“श्री परतर गच्छि सहि गुरुराय, गुरु श्री अभयधर्म उवझाय।
सोलहसई चउबीसि सार, श्री वीरमपुर नयर मझार।
अधिकारई जिनपूजा तणइ, वाचन कुशल लाम इम भणइ।
जे वांचई नई जे सांमलइ, तेहना सहू मनोरथ फलई ॥१५-१६॥”

यह दीप-पूजासे सम्बन्धित काव्य है। इसकी उपलब्ध प्रति पौष शुक्ला १४ वि० सं० १६४४ को तपागच्छके सहजविमलने राजपुरमें की थी। श्रीसहजविमल तपागच्छाधिराज परमगुरु भट्टारक श्रीहेमविमलसूरिके शिष्य मुख्य पण्डित श्री सुमतिमण्डल गणिके शिष्य थे^१।

प्रारम्भमें ही जिन-प्रतिमाके पूजनकी महिमाका उल्लेख है। जिन-प्रतिमा जिनेन्द्रके समान ही है। उसकी पूजा करनेसे इहभव और परभव दोनों ही सँभल जाते हैं,

“श्री सिद्धारथ कुलसिंहुं चरम जिणेशर वीर।
पान्नुगि प्रणमी तसतणा सोविन्नवन्नसिरीर ॥

१. इति तेजसार दीपपूजाविषये रास समाप्त, स० १६४४ वेष, पौष सु० १४ राजपुर नगरे, तपागच्छाधिराज श्रीश्रीपरमगुरु भट्टारक श्री हेमविमल-सूरि, तत् शिष्य मुख्य पण्डित श्री सुमतिमण्डल गणि, तत् शिष्य सहज-विमलेन लिखितो अयं रास।

जनगुर्जरकविश्री, प्रथम भाग, पृ० २१५।

जिनवर श्रीमुषि ऊपदिसउं भविकलोक सुषकाजि ।
जिन प्रतिमा जिन सारणी माषि श्रीजिनराजि ॥
प्रतिमा जिननी जिनसूरि आणहि एकंति
अहिभव परभव सुष लहई इम माषई अरिहंत ॥१-३॥”
स्तम्भनपार्श्वनाथस्तवनम्^१

श्री कुशललाभने इस स्तवनकी रचना खम्भातमें, वि० सं० १६५३ में की थी^२ । स्तम्भन पार्श्वनाथकी सातिशय मूर्ति है । संस्कृतमें स्तम्भन पार्श्वनाथको लेकर अनेको स्तुति-स्तोत्रोकी रचना होती रही है । तरुणप्रभाचार्य और जिनसोमसूरिके स्तम्भनपार्श्वनाथस्तवनोका संकलन ‘मन्त्राधिराजकल्प’ में हुआ है । हिन्दीमें कुशललाभका ‘स्तम्भनपार्श्वनाथस्तवनम्’ उसी परम्परामें है । इस स्तवनका आदि और अन्त निम्न प्रकारसे है,
आदि

“प्रभु प्रणमुरे पास जिणेसर थमणौ,
गुण गावारे भुज मन उलट अति बणौ ।
ज्ञानी विणारे पढ़नी आद न को लहै,
तोहें पणारे गीतारथ गुरू ईम कहै ॥”

अन्त

“ईमि स्तब्धो स्थंभण पास स्वामी नथर श्रीषभायतैं,
जम सहा गुरु श्रीमुष सुणिव वांणि सास्त्र भागळ संमते ।
ए आद मूरति सकळ सुरति सेवता सुख पांमीए,
मनभाव आंणि लाभ जांणि, कुशललाम पजंपये ॥”

गौडीपार्श्वनाथस्तवनम्^३

गौडी पार्श्वनाथकी भी सातिशय प्रतिमा है । उसके दर्शन करनेसे रोग-शोक दूर हो जाते हैं । श्री यशोविजयका संस्कृतमें लिखा हुआ ‘गौडीपार्श्वनाथस्तवन’ अत्यधिक प्रसिद्ध है^४ । श्री कुशललाभका ‘गौडीपार्श्वनाथस्तवन’ हिन्दीकी रचना है । इसमें २३ पद्य हैं ।^५ स्तवनमें गौडीपार्श्वनाथकी भक्ति ही मुख्य है । कविने

१. इसकी हस्तलिखित प्रति, श्री दि० जैन मन्दिर बधीचन्दजी, जयपुरके गुटका म० ६२ में निबद्ध है ।

२. यह स्तवन, बडोदराके श्री शान्तिविजयजीके भण्डारमें मौजूद है । इसकी दूसरी प्रति, जयपुरके प० लूणकरणीके मन्दिरमें, गुटका नं० ६६ में अंकित है ।

३. जैनस्तोत्रसन्दोह १, मुनि चतुरविजय-द्वारा सम्पादित, अहमदाबाद, पृ० ३६४ ।

४. जैन गुर्जरकविओ, पहला भाग, पृ० २१६ ।

प्रारम्भमे उस सरस्वतीकी हाथ जोडकर वन्दना की है, जो सुराणी है, स्वामिनो है, और वचन-विलासकी ब्रह्माणी है। वह एक ऐसी ज्योति है, जो समूचे विश्वमे व्याप्त है,

“सरसति सामनी आप सुराणी, वचन विलास विमल ब्रह्माणी,
सकल जोति संसार समाणी, पाद परणमुं जोडि युग पाणि ॥१॥”

गौडोपार्श्वनाथकी वन्दना केवल नर ही नहीं, किन्तु असुर, इन्द्र, देव, व्यन्तर और विद्याधर आदि सभी करते हैं। भगवान् पार्श्व जिनेन्द्र समूचे संसारके नाथ है। भगवान्के दर्शन उस चिन्तामणिके समान है, जो सभी मनोवाछितो-को पूरा कर देती है। जिनके दर्शनोमे ऐसी शक्ति हो, उसकी महिमा अपर-म्पार है,

“तेणि धरा जस तुअ उदधि तिहां दिप असंखित,
व्योम धरणि पायाल आण सुर बहे अखंडित ।
असुर इन्द्र नर अमर विविध व्यंतर विद्याधर,
सेवे तुज पाय सय न माज सुजपे निरतर ।
जगनाथ पास जिनवर जथो मनकामित चिन्तामणी,
कवि कुशललाम संपति करण धवलधींग गौडीवणी ॥

अन्तिम कलश ॥”

नवकार छन्द

इसमे १७ पद्य हैं। इसकी हस्तलिखित प्रति अहमदाबादके गुलाबविजयजी-के भण्डारमें मौजूद है।^१ इसमे पंच परमेष्ठीकी वन्दना की गयी है। श्री कुशल-लाभने लिखा है कि उसका नित्य जाप, संसारकी सुख-सम्पत्तियोंको प्राप्त कराता है, और सिद्धि भी प्रदान करता है। एकचित्तसे पंचपरमेष्ठीकी आराधना करनेसे अनेको अभिलषित ऋद्धियाँ प्राप्त हो जाती हैं,

“नित्य जपीई नवकार संसार संपति सुखदायक,
सिद्धमंत्र शाश्वतो इस जपे श्री जगनायक ।
नवकार सार संसार दे कुशललाम वाचक कहे,
एकचित्ते आराधीई विविध ऋद्धि वंछित लहे ॥ अन्तिम कलश ॥”

१. जैन गुर्जरकवित्रो, पहला भाग, पृ० २१६।

३३. साधुकीर्ति (वि० सं० १६१८)

साधुकीर्तिकी गुरु-परम्परा इस प्रकार है : मतिवर्धन, मेरुतिलक, दयाकलश और अमरमाणिक्य ।^१ अमरमाणिक्य साधुकीर्तिके गुरु थे । ये खरतरगच्छके साधु थे, उन्होंने स्थान-स्थानपर जिनचन्द्रसूरिका स्मरण किया है । एक साधु-कीर्ति और हो गये हैं, जो बडतपगच्छके जिनदत्तसूरिके शिष्य थे । दोनोंमे भिन्नता स्पष्ट है ।

साधुकीर्ति भक्त-कवि थे । उन्होंने अनेक स्तुति-स्तोत्रोंकी रचना की । उनमे प्रसिद्ध ये हैं : 'पदसंग्रह', 'सत्तर-भेदी पूजाप्रकरण', 'चूनडो', 'रागमाला', 'शत्रुजय स्तवन', 'नमिराजधि चौपई' । इनकी भाषापर गुजरातीका विशेष प्रभाव है ।

सत्तर-भेदी पूजाप्रकरण

इसकी रचना अणहिलपुरमें वि० सं० १६१८ श्रावण शुक्ला ५ को हुई थी ।^२ इसकी हस्तलिखित प्रति जयपुरके ठोलियोके दि० जैन मन्दिरमे गुटका नं० ३३ मे संकलित है । श्री कस्तूरचन्द कासलीवालने इसका रचनाकाल वि० सं० १६५८ लिखा है, जब कि इसके अन्तिम पदसे वि० सं० १६१८ सिद्ध है । इसका आदि-भाग इस प्रकार है,

“ज्योति सकळ जगि जागती है, सरसति समरसु मंद ।

सत्तर सुविधि पूजातणी, पमणिसु परमानंद ॥”

चूनडी

इसकी प्रति जयपुरके ठोलियोके जैन मन्दिरमे गुटका नं० १०२ मे निबद्ध है । इस गुटकेका लेखनकाल सं० १६४८ है, अतः यह सिद्ध है कि रचना सं० १६४८ से पहले ही हुई होगी । इसकी पूरी रचना 'थाउलपुरि सोहामणउ, गढ मढ मन्दिर वार्ई हो' चालमे की गयी है ।

रागमाला

इसकी प्रति भी ठोलियोके दिगम्बर जैन मन्दिरमे गुटका नं० ३३ मे निबद्ध है ।

१. साधुकीर्ति, आषाढभूति-प्रबन्ध, अन्त भाग, पृष्ठ १८२-१८३, जैनगुर्जरकविग्रो, भाग १, पृ० २२० ।

२. सवत् १६ अठार श्रावण सुदि । पंचमि दिवसि समाजह ॥३॥

जैनगुर्जरकविग्रो, भाग १, पृ० २२० ।

शत्रुंजय स्तवन^१

इसकी रचना १७वीं शताब्दीके प्रथम पादमे हुई। इसकी एक हस्तलिखित प्रति श्री मोहनलाल दुलीचन्द देसाईके पास है। उसका आदि-अन्त इस प्रकार है।
आदि

“पय प्रणमी रे, जिणवरना शुभ भाव लई।
पुंढरगिरि रे, गाइसु गुरु सुपसाऊ लई ॥”

अन्त

“इम करीय पूजाय थाजो गहि संघ पूजा आदरई,
साहम्मिवच्छल करई भवियों, भव समुद्र लीला तरई,
संपदा सोहग तेह मानव, रिद्धि वृद्धि बहु लहई,
अमरमाणिक सोस सुपरई, साधु कीरति सुख लहई ॥”

नमिराजर्षि चौपई

इसकी रचना नागौरमे वि०सं० १६३६ माघ शुक्ला ५ को हुई थी। इसकी प्रति १७वीं सदीकी लिखी हुई ही मौजूद है, जिसमे ५ पत्रे हैं।^२

अन्य स्तोत्र-स्तवन^३

‘एकादशी स्तोत्र’, ‘विमलगिरि स्तवन’, ‘आदिनाथ स्तवन’, ‘सुमतिनाथ स्तवन’, ‘पुण्डरीक स्तवन’, ‘जिनादि कवित्त’, ‘नेमिस्तवन’ और ‘नेमिगीत’ भी साधुकीर्तिकी ही रचनाएँ हैं।

३४. हीरकलश (वि० सं० १६२४)

हीरकलश खरतरगच्छके श्वेताम्बर साधु थे। इसी शाखामे श्री जिनचन्द्र-सूरिका जन्म हुआ था, जिनका नाम सुनते ही वादि जन पलायन कर जाते थे। उन्हींके पट्टपर आगे चलकर श्री देवतिलक उपाध्याय विराजमान हुए। उनमें अमाव्य पाण्डित्य और सुजनताका अभूतपूर्व समन्वय था। उनके शिष्य हर्षप्रभु नामके मुनि हुए। हीरकलश उन्हींके शिष्य थे।^४

१. जैनगुर्जरकविओ, भाग १, पृष्ठ २२०-२२१।

२. जैनगुर्जरकविओ, भाग ३, पृष्ठ ६१६।

३. वही, पृष्ठ ७००।

४. जैनगुर्जरकविओ, भाग १, पृष्ठ २३४-२४० तथा भाग ३, पृष्ठ ७२५-२८।

हीरकलशका रचनाकाल वि० सं० १६२४ से १६७७ तक माना जाता है । हीरकलशकी सात रचनाएँ प्राप्त हैं - 'सम्यक्त्वकौमुदी', 'सिंहासन बत्तीसी', 'कुमतिविध्वंस चौपाई', 'आराधना चौपाई', 'मुनिपति चरित्र चौपाई', 'सोलह स्वप्नसज्जाय', 'अठारह नातरां सम्बन्धी सज्जाय ।'

सम्यक्त्वकौमुदीरास

इसकी रचना वि० सं० १६२४ माह सुदी १५ बुधवार पुष्यनक्षत्रमें हुई थी । कविने रचनास्थलका उल्लेख करते हुए लिखा है कि मैने इस रासकी रचना 'सवालष' नामकी नगरीमें की, जहाँके धार्मिक-स्नेहने मुझे बाँध लिया था ।^१ इसकी सबसे प्राचीन प्रति वि० सं० १६५२ भाद्र बदी ४ भौमवारकी लिखी हुई मौजूद है, जिसे वनासुत परीष वीरदासने अपने पढ़नेके लिए लिखा था । इस काव्यमें १०५० पद्य हैं और सभी चौपाइयोंमें निबद्ध हैं । इस रासमें अनेक भक्तोंके चरित्रोंका सरस वर्णन है । भाषामें लय है और भावोंमें भक्तिकी सरसता ।

सिंहासन बत्तीसी

इस काव्यकी रचना वि० सं० १६३६ आसोज बदी २ को, सवालष देशके अन्तर्गत मेढता नामके नगरमें हुई थी । इसकी एक प्रति मेवाड़के सरस्वती भण्डारमें वि० सं० १६४६ कार्तिक सुदी १२ रविवारकी लिखी हुई मौजूद है ।^२ इस प्रतिमें श्लोक-संख्या ३५०० है । सभी पद्य चौपाई और दोहोंमें हैं । वैसे तो इस काव्यमें विक्रमादित्य भोजका चरित्र वर्णित है, किन्तु वास्तवमें दानकी महिमा बताना ही कविका मुख्य लक्ष्य था । दानकी महिमाका उल्लेख जैन-शास्त्रोंके अनुसार ही किया गया है ।

कुमतिविध्वंस चौपाई

इस काव्यके निर्माण-कालका उल्लेख करते हुए कविने लिखा है, 'इसकी

१. संवत् सोलहसई चउवीस, माही पूनम बुध सरोस पुष्य नक्षत्रई लेह,
देश सवालष नयरी जेह, धर्म तणउ जिला बाघ्युनेह, तिहा कीई चउपई
जेह ।

जैनगुर्जरकविश्री, भाग १, पृष्ठ २३४-२३५ ।

२. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग १, डॉ० मोतीलाल
मेनारिया सम्पादित, हिन्दी विद्यापीठ, उदयपुर, १९४२ ई०, पृष्ठ १५२-१५३ ।

रचना वि० सं० १६७७ जेठ सुदी १५ बुधवारके दिन कर्णपुरी नामके नगरमे हुई थी ।' इसकी एक प्रति वि० सं० १७५९ की लिखी हुई मौजूद है ।^१

इस काव्यमे मूर्ति पूजाका समर्थन किया गया है । उस समय मुसलमान और हिन्दुओके कुछ सम्प्रदाय मूर्ति-पूजाको कुमति मानने लगे थे । इसमे उसका निरास किया गया है ।

आराधना चौपई

इसकी रचना वि० सं० १६१३ माह सुदी १३ गुरुवारको नाणौरमे हुई थी । इसकी एक प्रति बीकानेरके नाहटा श्रीके पास है, जिसमे केवल ४ पन्ने हैं । दूसरी प्रति आसोज बदी १३ वि० सं० १८६९ की लिखी हुई महर भण्डारमे मौजूद है । इसमे केवल ७ पन्ने हैं । एक तीसरी प्रति और भी है जो १७वी या १८वी सदीकी लिखी हुई है, जिसमें ६ पन्ने हैं । इस काव्यमे २४ तीर्थकरोंकी आराधना की गयी है ।

मुनिपति चरित्र चौपई

इस चौपईकी रचना वि० सं० १६१८ माह बदी ७ रविवारको बीकानेरमे हुई थी । इसकी प्रति बीरगामके सघ भण्डारमे मौजूद है । इसमे कुल ७३३ पद्य हैं । इसमे मुनिवर मुनिपतिके चरित्रकी महिमाका वर्णन है । पूरा काव्य 'मुनि-भक्ति' से ओतप्रोत है ।

सोलह स्वप्न सझाय

इस छोटे-से काव्यका निर्माण वि० सं० १६२२ भादो सुदी ५ को हुआ था । गर्भमे आनेके पूर्व तीर्थकरकी माता १६ स्वप्न देखा करती है । उन्हीका यहाँ उल्लेख है । इसमे कुल २० पद्य हैं ।

अठारह नातरां सम्बन्धी सझाय

इसकी रचना वि० सं० १६१६ श्रावण शुक्लामे हुई थी । जम्बू स्वामीने जिन १८ नातराओका उल्लेख किया है, उन्हीका इसमे वर्णन है । इसमे कुल ५२ पद्य हैं ।

१. सोलहसै सत्तोत्तरवास, कर्णपुरी नयरी-उल्हास ।

जेहि पुनिम ने बुधवारे, श्री सवेगि जोग-अवतार ॥

जैनगुर्जरकवित्रो, भाग १, पृष्ठ २४० ।

३५. पाण्डे जिनदास (वि० सं० १६४२)

‘जम्बू चरित्र’ में पाण्डे जिनदासने अपना परिचय दिया है। वे आगरेके रहनेवाले थे। उनके पिताका नाम ब्रह्मचारी सन्तोदास था। कुछ विद्वानोंका कथन है कि उन्होंने ब्रह्म सन्तोदासके पास शिक्षा प्राप्त की थी। हो सकता है कि उन्होंने शिक्षा भी अपने पिताके समीप ही ग्रहण की हो। एक ही व्यक्ति गुरु और पिता दोनों हो सकता है। यदि ‘ब्रह्म’ विशेषण शंका उत्पन्न करता हो तो यह भी असम्भव नहीं है कि श्री सन्तोदासने पुत्रोत्पत्तिके उपरान्त ब्रह्मचर्य व्रत धारण किया हो।^१

इनका रचनाकाल बादशाह अकबरका समय माना जाता है। इन्होंने स्वयं भी ऐसा ही लिखा है।^२ इनके आश्रयदाता अकबरके प्रसिद्ध मन्त्री टोडरशाह थे। उनके पुत्र दीपाशाहके पढ़नेके निमित्त ही ‘जम्बूस्वामीचरित्र’की रचना हुई थी। टोडरशाहके परिवारके रिषभदास, मोहनदाम, रूप मगद और लछमीदासका उल्लेख भी उन्होंने किया है। वे सभी धार्मिक व्यक्ति थे और उनकी ख्याति भी विशेष थी। दीपाशाहने मथुरामें एक ‘निषिद्धिका’का निर्माण करवाया था।^३ हो सकता है उन्होंने मथुराके प्राचीन जैन-स्तूपोंका भी जीर्णोद्धार करवाया हो।^४

पाण्डे जिनदासके लिखे हुए अनेक काव्योंका पता चला है। वे इस प्रकार हैं : ‘जम्बूस्वामीचरित्र’, ‘योगीरास’, ‘जखड़ी’, ‘चेतनगीत’, ‘मुनीश्वरोकी जयमाल’, ‘मालीरास’, और ‘पद’। इनमें अन्तिम चार तो नवीनतम खोजके परिणाम हैं। ‘चेतनगीत’ श्री दि० जैन मन्दिर बधीचन्दजी, जयपुरके गुटका नं० २७ में, ‘मुनीश्वरो-

१. ब्रह्मचार भयो सतीदास, ताके सुत पाडे जिनदास।

तित या कथा करी मनलाय, पुन्य हेत मित तत वर ताहि ॥९५॥
दि० जैन मन्दिर, बडौतके सरस्वती मण्डारकी प्रति।

२. अकबर पातस्याह का राज, कीनी कथा धर्म के काज,
भूल्यौ बिसर्यौ अक्षर जहा, पंडित गुणी सवारौ तहा ॥९२॥

३. कोई धर्मनिधि पासा साह, टोडल सुत आगरे सनाह।
ताके नाव कथा यह करी, मथुरा में जिहि निसही करी ॥९३॥
ऋषभदास अरु मोहनदास, रूप मंगद अरु लिष्येभीदास।
धर्मबुद्धि तो रहीयो चित्त, राज करे परवार सजुत ॥९४॥

४. काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाकी हस्तलिखित हिन्दी ग्रन्थोंकी खोजके त्रैवार्षिक
२०वें विवरणमें पाण्डे जिनदासका विवरण, न० ३।

की जयमाल', गुटका नं० १६० में, 'मालीरासा', गुटका नं० १६२ में और 'पद', - गुटका नं० ३२ में सकलित है। इनके 'पद-संग्रह' का रचनाकाल वि० सं० १६७१ जेठ बदी १३ दिया हुआ है।

जम्बूस्वामीचरित्र

'जम्बूस्वामीचरित्र' की रचना वि० सं० १६४२ में हुई।^१ इसमें जम्बूस्वामी नामक एक जैन-भक्तका चरित्र है। इसकी वह प्रति, जिसका उल्लेख काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकामें है, सं० १७५१ की लिखी हुई है। हिन्दीके प्रसिद्ध जैन कवि विनोदीलालने अपने पढ़नेके लिए लिखी थी। जम्बूस्वामी जैनोके अन्तिम केवली थे और उनकी भक्तिमें ऐसी अनेकानेक रचनाएँ बनती चली आ रही हैं। हिन्दी-में लिखा हुआ यह प्रस्तुत चरित्र भाषा और भाव दोनों ही दृष्टियोंसे उत्तम कोटिका है।

जब राजा श्रेणिक भगवान् महावीरके समवशरणमें गया तो मानस्तम्भके समीपस्थ होते ही उसका मन कोमल हो गया,

“मानस्थम्भ पास जब गयौ, गयो मान कोमल मन भयौ।

तीन प्रदच्छिना दीनी राइ, राजा हरष्यै अंगि न माइ ॥८॥

नमसकार करि पूज कराइ, पुणि मुनि कोठै बैठो आइ।

परमेसुर स्तुति राजा करै, बार-बार भगति उचरै ॥९॥”

योगीरासा

योगि-भक्तिका काव्य है। इसका विवरण काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाकी १७वीं त्रैमासिक खोज रिपोर्टमें पृष्ठ ८९ पर अंकित है। बीकानेरके अभय जैन पुस्तकालयमें 'जोगी रासो' की कई प्रतियाँ मौजूद हैं।^२ 'योगीरासा' की एक प्रति आमेरशास्त्रभण्डार और एक प्रति महावीरजी शास्त्रभण्डारमें भी है।

'योगीरासा' के दो पद्य अत्यधिक सुन्दर हैं, उनमें दूसरा तो आध्यात्मिक ओजका प्रतीक है। कवि कहता है, “मैं मोहके विशाल पर्वतको खोदकर बहा दूँगा। स्थूल इन्द्रियोंको जीवित नहीं छोड़ूँगा। कन्दर्परूपी विकराल सर्पके टुकड़े-टुकड़े कर दूँगा और विषम विषसे भरे हुए विषयोंको तो समाप्त ही कर दूँगा,

१. संवत् तो सोला सै भए, बयालीस ता ऊपर गये।

भादौ बदि पाँचै गुहवार, वा दिन कथा कियो उच्चार ॥९१॥

२. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, पृष्ठ १२६-३०।

“ना हौं राचौं णा हौं विरचौं, णा कछु मंति ण आणौ ।
जीव सबै कुइ केवल ज्ञानी, आप्पु समाणा जाणउ ॥२॥
मोह महागिरि षौदि बहाजँ, इंद्रिय थूलि न राषउ ।
कदर्प सर्प निदप्य करे बिनु, विषया विषम विष नाखौ ॥२६॥”

जखड़ी

यह काव्य ‘बृहज्जिनवाणी सग्रह’ (पृ० ६०९-६११) में प्रकाशित हो चुका है । इसका रचनाकाल वि० सं० १६७९ है । इसमें सात पद्य हैं । इसमें चौथा पद्य सम्यग्दृष्टिकी महिमासे युक्त है,

“दंसण गुण विन जात जिके दिन सो दिन भिक-भिक जानि ।
धन्य सोहि सोही परमिन्नो, आंति न मनमाहिं आनि ॥
आंति सु मिथ्यादष्टि लच्छन, संशय रहित सुदिष्टी ।
यो जानै विन गछौ गही जे, पद पाबै परमिष्टी ॥४॥”

लावणी

पाण्डे जिनदासकी रची हुई दो लावणी श्री दि० जैन अतिशय क्षेत्र महावीर-जीके एक अवजले गुटकेमे निबद्ध है ।

“मैं भव भव माहीं देव जनेस्वर पाऊँ
इन चौरासी कर माहिं फेरि नहीं आऊँ ॥
जै जै जैनभरम जिनदास लावणी गाई
तेरी अचल अषंडित ज्योति सदा सुखदाई ॥”

चेतनगीत

इस गीतमें ५ पद्य हैं । कविने चेतनको सम्बोधन करके कहा है,

“चेतन हो तेरो परम निधन, काइ दलिद्री होइ रख्यो हो ।
निरमोलिक हो नग तेरे हाथ, मुठी बाँधि बीकत रख्यो ॥
कत रख्यो मिथ्या मूँठि बाँधि बि, बत नग अछता करो ।
निजु रत्न सोतारि जतन बाहिरि, दिष्टि कहि कैसे फुरौ ॥
हमि प्रकट परिधि बिहरषु, मानिबी बिलबिड जिगहि जेतनौ
तिम परम पंडित दिव्य दिष्टिहिं, कहौ तुम स्थौं चेतना ॥१॥”

मालीरासौ

इसमे २६ पद्य है। यह एक रूपक-काव्य है। जीव माली है और भव एक वृक्ष है। कविका कथन है कि भववृक्षके फल जहरके समान है, उन्हें नहीं चखना चाहिए,

“मालो वरज्यौ हो ना रहै, फल चाषण की भूष ।
बाधि सुगाडी गडगदी, कूदी चळ्यौ भवरूषि हो प्राणी ॥४॥
सुरडालि चढ़ी मालिया, हंसि हंसि ते फल पाय ।
अंति सु रोवै रे कदरो, जब माला कुमलाइ हो प्राणी ॥५॥”

पद

जिनदासके पदोमे भक्त कविके हृदयकी स्वाभाविकता सर्वत्र व्याप्त है। एक पदकी कतिपय पंक्तियाँ इस प्रकार हैं,

“आनंदरूपी आनंद करता विरद यही अति भारा ।
सुष समूह का दाता भाई महामंत्र नवकारा हो ॥२॥
ऐसे प्रभु को नाम भविक जन पलक न जात बिसारा हो ।
जिनदास नाम बलिहारी करि हो मोहि निस्तारा हो ॥३॥”

३६. त्रिभुवनचन्द्र (१७वीं शताब्दी विक्रम पूर्वार्ध)

त्रिभुवनचन्द्र हिन्दीके प्रौढ कवि थे। वे आगरेके रहनेवाले थे। उन्हें पाण्डे रूपचन्द्र और कवि बनारसीदासका सान्निध्य प्राप्त हुआ था।^१ उनकी रचनाएँ उसी रंगमे रँगी हुई हैं, जो बनारसी-मण्डलकी मुख्य देन थी। उनके पारिवारिक जीवन और गुरु-परम्पराके विषयमे कुछ भी विदित नहीं है। वे अपनी रचनाओमे केवल ‘चन्द्र’ का प्रयोग करते हैं।

उनकी हिन्दी-रचनाओमे अनित्य पंचाशत, षट्द्रव्य वर्णन, प्रास्ताविक दोहे और फुटकर कवित है। प्रथम दो संस्कृतकी अनुवाद-मात्र है, और अवशिष्ट दो मौलिक कृतियाँ हैं। भाषा-शैलीके आधारपर चन्द्रशतक भी इन्हीकी कृति मालूम होती है। उसमे कविके उपनाम चन्द्रका ही प्रयोग है। त्रिभुवनचन्द्र, १७वीं शताब्दीके प्रथम पादके कवि थे। उनकी रचनाओमे उत्कृष्ट कोटिका साहित्य निबद्ध है।

१. प्रशस्तिसग्रह, जयपुर, प्रस्तावना, पृष्ठ १८।

अनित्य पंचाशत

इसकी प्रति आमेरके शास्त्रभण्डारमे मौजूद है। इसमें पद्य-संख्या ५५ तथा छन्द अधिकतर छप्पय और सवैया हैं। इसकी दूसरी प्रति जयपुरके पण्डित लूणकरजीके मन्दिरमे विराजमान गुटका नं० ३५ वेष्टन नं० ३१९ मे निबद्ध है। इस गुटकेपर लेखनकाल वि० स० १६५२ पड़ा हुआ है। इससे सिद्ध है कि 'अनित्य पंचाशत' की रचना १६५२ से पूर्व हो चुकी थी। बनारसीदासका 'कल्याण मन्दिरस्तोत्र' भी इसी गुटकेमें निबद्ध है।

प्रारम्भिक मंगलाचरणमें ही कविने अत्यधिक सरस ढंगसे उस भगवान्‌की जय-जयकार की है, जो संसारमे 'परमात्म' के नाम प्रसिद्ध है,

“सुद्ध स्वरूप अनूपम मूर्ति जासु गिरा करुणामय सोहै।

संजमवंत महामुनि जोध जिन्हों पर धीरज चाप धरौ है।

मारन कौ रिपु मोह तिन्हें वह तीक्ष्ण सारक पंकति हो है।

सो भगवंत सदा जयवंत नमों जग में परमात्म जो है ॥”

ज्ञानीजन सासारिक हर्ष और शोकको वास्तविक नहीं मानते। वे इन दोनोंसे ही निरपेक्ष रहते हैं। इस विचारसे सम्बन्धित एक पद्य देखिए,

“जहाँ है संजोग तहाँ होत है वियोग सही,

जहाँ है जनम तहाँ मरण कौ बास है।

संपत्ति विपत्ति दोऊ एक ही भवन दासी

जहाँ वसै सुष तहाँ दुष कौ बिलास है।

जगत मे बार-बार फिरै नाना परकार

करम अवस्था झूठी थिरता की आस है।

नट कैसे भेष और और रूप होहिं तातैं,

हरष न सोग ग्याता सहज उदास है ॥५१॥”

अन्तमें संस्कृत 'अनित्य पंचाशत'के रचयिता आचार्य पद्मनन्दिकी वन्दना की है।

चन्द्रशतक

इसकी प्रति जैन सिद्धान्त भवन आरामे मौजूद है। इसमें १०० पद्य हैं। कवित्त और सवैयाँका ही प्रयोग किया गया है। यह एक प्रौढ रचना है। भाषा सरल होते हुए भी सरस है और भाव सीधे-साधे होते हुए भी मधुर है। कवितामे न तो प्रसादकी कमी है और न लालित्यकी। सभी पद आध्यात्मिकतासे ओत-प्रोत हैं। उदाहरणके लिए,

“गुन सदा गुनी माहिं, गुन गुनी मिन्न नाहिं,
 मिन्न तो विभावता, स्वभाव सदा देखिए ।
 सोई है स्वरूप आप, आप सो न है मिलाप,
 मोह के अभाव में, स्वभाव सुद्ध देखिए ॥
 छहों द्रव्य सासते, अनादि के ही मिन्न मिन्न,
 आपने स्वभाव सदा, ऐसी विधि देखिए ।
 पाँच जड़ रूप, भूष चेतन सरूप एक,
 जानपनों सारा चद, माथे यो विसेखिए ॥”

३७. कुमुदचन्द (वि० सं० १६४५-१६८७)

इनका जन्म गोपुर नामके गाँवमें हुआ था । पिताका नाम सदाफल और माताका नाम पद्माबाई था ।^१ कुल मोढवंशके नामसे विख्यात था । यशपाल मोढके ‘मोहपराजय’ से विद्वान् परिचित ही होंगे । मोढ गुजराती बनियाँ होते थे । अवश्य ही कुमुदचन्दके पूर्वज गुजरातसे राजस्थानके गोपुर ग्राममें आ बसे होंगे । उनकी रचनाओपर राजस्थानी और गुजरातीका प्रभाव है । प्राचीन हिन्दी, राजस्थानी और गुजरातीमें विशेष अन्तर नहीं था । अतः कुमुदचन्दकी कृतियोंको इनमेंसे किसी एक भाषाकी कहना संगत नहीं है ।

उन्हें जन्मसे ही उदासीन प्रवृत्ति और अध्ययनशील मस्तिष्क मिला था । पहलीका प्रभाव यह हुआ कि वे युवावस्थासे पूर्व ही उदासीन हो गये । अध्ययन-शील होनेके कारण उन्होंने शीघ्र ही व्याकरण, काव्य और सिद्धान्तपर अधिकार कर लिया । भट्टारक रत्नकीर्त्ति अपने शिष्यके ज्ञानको देखकर मुग्ध हो उठे । बारडोलीमें नया पट्ट स्थापित किया था । उसपर कुमुदचन्दको वि० सं० १६५६ में अभिषिक्त कर दिया ।^२ इस पदपर वे वि० सं० १९८७ तक प्रतिष्ठित रहे ।^३

१. मोढवंश शृंगार शिरोमणि, साह सदाफल तात रे ।
 जायो यनिवर जुग जयवंतो, पद्माबाई सोहात रे ॥
 धर्मसागरकृत गीत ।
२. सबत् सोल छपन्ने वैशाखे प्रगट पयोधर थाप्या रे ।
 रत्नकीर्त्ति गोर बारडोली वर सूर मंत्र शुभ आप्या रे ॥
 माई रे मनमोहन मुनिवर सरस्वती गच्छ सोहंत ।
 कुमुदचन्द भट्टारक उदयो भवियण मन मोहत रे ॥
 गणेश कवि कृत ‘गुरुस्तुति’ ।
३. वही ।

कुमुदचन्दकी ख्याति अधिक फैली, गुरु रत्नकीर्तिसे भी अधिक । राजा और नवाब भी उनकी प्रशंसा करते थे । उनके विद्याबलसे बड़े-बड़े विद्वान् वशवर्त्ती हो गये थे । जहाँ जाते, जनता उनके पीछे हो जाती । इसका कारण था, विद्वत्ताके साथ-साथ वाणीकी मधुरता और हृदयकी पवित्रता । उनके शिष्य धर्मसागरने एक गीतमें लिखा है कि वे जहाँ विहार करते, मार्ग कुंकुमसे छिड़क दिये जाते, चौक मोतियोंसे पूरे जाते और बघाये गाये जाने लगते ।

कुमुदचन्द विद्वान् ही नहीं, अपितु साहित्यकार भी प्रथम कोटिके थे । अबनक उनकी २८ रचनाएँ और अनेक पद तथा विनितियाँ प्राप्त हुई हैं । इनकी रचनाओंमें गीत अधिक हैं । उनका सम्बन्ध नेमीश्वर और राजुलके प्रसिद्ध कथानकसे है । 'नेमिजिनगीत'में राजुलका सौन्दर्य-वर्णन करते उन्होंने लिखा है,

“रूपे फूटडी मिटे जूठडी बोले मीठडी वाणों ।

विद्रुम उठडी पल्लव गोठडी रसनी कोठडी बरखाणी रे ॥

सारंग वयणी सारग नयणी सारंग मनी श्यामा हरी ।

लबी कटि ममरी बंकी शंकी हरिनी मारि रे ॥”

‘नेमिनाथ बारहमासा’, ‘प्रणयगीत’ और ‘हिण्डोलनागीत’में राजुलका विरह मुखर हो उठा है । फाल्गुनमास आनन्दका बना होता है । पत्नियाँ पतियोंके साथ फाग खेलती हैं । उनके बदन प्रसन्नतासे सदैव खिले बने रहते हैं । किन्तु राजीमती क्या करे, उसके पतिने वैराग्य ले लिया है । वह लौटकर नहीं आयेगा । उसका विरह फूट पड़ा,

“फागुण केसू फूलीयो, नर नारी रमे वर फाग जी ।

हस विनोद करे घणा, किम नाहे धर्यो बैराग जी ॥”

‘वणजारागीत’ में २१ पद्य हैं । यह एक रूपक-काव्य है । इसमें मनुष्य वणजारा है । जिस तरह वणजारे इधर-उधर घूमते-फिरते हैं, उसी भाँति यह मनुष्य संसारमें भ्रमण करता है । दिन-रात पाप कमाता है । संसारके बन्धनसे कभी छूटता नहीं,

“पाप कर्खां ते अनत, जीवदया पाखी नहीं ।

सांचो न बोलियो बोल, मरम मो साबहु बोलिया ॥”

१. सुन्दरि रे सहुआवो, तहो कुंकुम छडो देवडावो ।

वारू मोतिये चोक पूरावो, रूडा सहगुरु कुमुदचन्द ने वघावो ॥

धर्मसागरकृत गीत ।

कुमुदचन्दकी विनतियाँ भक्तिरसकी पिचकारियाँ ही हैं। उनका संकलन मन्दिर ठोलियान, जयपुरके गुटका नं० १३१ में प्राप्त होता है। इस गुटकेका लेखनकाल वि० सं० १७७९ दिया हुआ है। एक विनतीकी कुछ पवित्याँ इस प्रकार हैं,

“प्रभु पाय लागौ करुं सेव थारी ।
तुम सुन लो अरज श्री जिनराज हमारी ।
घणौं कस्ट करिदेव जिनराज पाम्थो
हैं सबै ससारनों दुष वाम्थौ ।
जब श्री जिनराजनौ रूप दरस्यौ
जबै लोचना सुष सुभाभार वरस्यौ ॥
लहया रतनचिता नवनिधि पाई
मानौं आगणै कलपतर आजि आयो ।
मनवांछित दान जिनराज पायौ
गयो रोग सताप मोहि सरब त्यागी ॥”

कुमुदचन्दके पद मन्दिर लूणकरणजी पाण्ड्या, जयपुरके गुटका न० ११४ में अंकित हैं। एक पदमें प्रभुको मीठा उपालम्भ देते हुए भक्त कविने लिखा है,

“प्रभु मेरे तुमकु ऐसी न चहीए ।
सघन विघन घेरत सेवक कूं मौन भरी क्यों रहिए ॥
विघन हरन सुख करन सबनि कू चित्त चिंतामनि कहिए ।
अशरण शरण अबन्धु कृपासिन्धु को विरद नीवहिए ॥
हम तो हाथ विकाने प्रभु के अब जो करैं सो सहिए ।
तो मनि कुमुदचन्द कहैं शरणागति की सरम जु गहिए ॥”

उनकी कृतियोंमें ‘भारतबाहुबलिछन्द’ एक खण्डकाव्य है। इसके कथानकमें भरत और बाहुबलिके प्रसिद्ध युद्धकी कथा है। दोनों ही भगवान् ऋषभदेवके चक्रवर्त्तों पुत्र थे। भरत बड़े और बाहुबलि छोटे थे। भरतने अपने चक्रवर्त्तित्वको सार्वभौम बनानेके लिए बाहुबलिको भी झुकाना चाहा। दोनोंमें द्वन्द्व युद्ध हुआ। जीत बाहुबलिकी हुई, किन्तु उन्हें संसारसे वितूष्णा हो गयी और वे वनमें जाकर तप करने लगे।

पूरे काव्यमें दो रस प्रमुख रूपसे पनप सके हैं : वीर और शान्त। बाहुबलिका समूचा जीवन एक आदर्शचरित्र है। वे वीरताके वरेण्य और शान्तिके अग्रदूत हैं। वे ही दोनों रसोंके नायक हैं। द्वन्द्व युद्धको जाते हुए उनका एक दृश्य है,

“चाह्या मल्ल अखाडे बलीभा,
 सुर नर किन्नर जोवा मलीभा ।
 काछया काछ कशी कड तांणी,
 बोले बांगड बोली वाणी ।
 भुजा दंड मन सुंड समाना,
 ताडंतावंखारे नाना ।
 हो हो कार करि ते धाया,
 वछो वच्छ पड्या ले राया ।
 हक्कारे पस्वारे पाडे,
 वलगा वलगा करी ते त्राडे ।
 पग पडधा पोहोवी-तल बाजे,
 कडकडता तरुवर से भाजे ।
 नाठा वनचर त्राठा कायर,
 छूटा मपगल फूटा सापर ।
 गड गडता गिरिवर ते पडीभां,
 फूत फरता फणपति डरीभा ।
 गड गडगडीभा मंदिर पडीभां,
 दिग दंतीव मक्या खल खलीभा ॥”

इस काव्यका निर्माण वि० सं० १६७० ज्येष्ठ शुक्ला छठको हुआ था । इसको एक हस्तलिखित प्रति आमेरशास्त्रभण्डार जयपुरके गुटका न० ५० में पृ० ४० से ४८ तक अंकित है ।

‘ऋषभ-विवाहला’ एक महत्त्वपूर्ण कृति है । इसकी रचना वि० सं० १६७८ में घोघानगरमें हुई थी । यह उपर्युक्त गुटकेमें ही पृ० २२७ से २३४ तक निबद्ध है । इसमें ऋषभदेवकी माँके १६ स्वप्न देखनेसे लेकर ऋषभदेवके विवाह पर्यन्तका विशद वर्णन है । अन्तमें वैराग्य धारण करने और मोक्ष-प्राप्तिका उल्लेख है । यह सब कुछ ग्यारह ढालोमें सम्पन्न हुआ है । अन्तिम ढाल मुख्य है । उससे ‘विवाहला’ शब्द सार्थक सिद्ध होता है । भक्तिपरक कृतियोंमें भौतिक विवाह ‘विवाहला’ नहीं कहलाता, जब आराध्यदेव दीक्षाकुमारी, सयमश्री या मुक्तिवधूका वरण करता है, तो वह ‘विवाहला’, ‘वीवाहला’, ‘वीवाहलौ’ आदि सज्ञाओंसे अभिहित होता है । ‘ऋषभ-विवाहला’की अन्तिम ढालमें मुक्तिवधूके साथ ऋषभदेवका विवाह हुआ है ।

इस काव्यमे अनेक हृदयग्राही दृश्य हैं । ऋषभदेवका कच्छमहाकच्छकी जिस पुत्रीके साथ विवाह होना था उसके सौन्दर्यका एक चित्र है,

“कछ महाकछ राय रे, जेहनुं जग जश गाय रे ।
तस कुअरी रूपे सोहे रे, जोतां जनमन मोहे रे ।
सुन्दर वेणी विशाल रे, अरघ शशी सम माल रे ।
नयन कमलदल छाजे रे, मुख पूरणचन्द्र राजे रे ।
नाके सोहे तिलनु फूल रे, अधर सुरग तणुं नहिं भूले रे ॥”

ऋषभदेव माँ मरुदेवीके गर्भमे आये । इन्द्रकी आज्ञासे विविध देवियाँ माँको सेवा करने आ गयी । सेवामे तल्लीन देवियोंका भक्ति-भाव देखिए,

“एक नित्य निहवावे, एक पषाले पाय ।
एक बीजड्डे चटकावे, सरके वाय ॥
एक वेणी समारे, नयणे काजल सारे ।
एक पीयल काढ़े, एक भमरी सिणगारे ॥
एक चोसर गूँधे, एक आपे तम्बोल ।
एक पग ते पीले, कुंकम सुरंग रोल ॥”

जन्मके उपरान्त बालक ऋषभदेव धीरे-धीरे बढने लगे,

“दिन दिन रूपे दीपतो, कांइ बीजतणो जिम चद रे ।
सुर बालक साथे रमे, सहु सज्जन मनिं आणद रे ॥
सुन्दर वचन सोहामणां, बोले बाहुअडो बाल रे ।
रिम शिम बाजे घूघरी, पगे चाले बाल मराल रे ॥”

उपर्युक्त रचनाओंके अतिरिक्त कुमुदचन्दने, ‘नेमीश्वर हमची’— ८७ पद्य, ‘त्रण्यरतिगीत’— १७ पद्य, ‘दशलक्षणधर्मव्रतगीत’— ११ पद्य, ‘शीलगीत’— १० पद्य, ‘सप्तव्यसनगीत’— १३ पद्य, ‘अढाईगीत’— १४ पद्य, ‘भरतेश्वरगीत’— ७ पद्य, ‘पार्श्वनाथगीत’— १९ पद्य, ‘अन्धोलडोगीत’— १३ पद्य, ‘आरतीगीत’— ७ पद्य, ‘जन्मकल्याणकगीत’— ८ पद्य, ‘चिन्तामणिपार्श्वनाथगीत’— १३ पद्य, ‘दीपावली-गीत’— ९ पद्य, ‘गीतमस्वामी चौपई’— ८ पद्य, ‘पार्श्वनाथकी चिनती’— १७ पद्य, ‘लोडणपार्श्वनाथजी’— ३० पद्य, ‘आदीश्वर चिनती’— १० पद्य, ‘मुनिसुव्रतगीत’— ७ पद्य, ‘गीत’— १० पद्य, ‘जोवडागीत’— १० पद्य, ‘चौबीस तीर्थकर देह प्रमाण चौपई’— १७ पद्य और ‘त्रेपन्नक्रिया चिनती’— १४ पद्यका भी निर्माण किया था ।

३८. कवि परिमल्ल (वि० सं० १६५१)

कवि परिमल्लकी कुल-परम्परा इस प्रकार है - चौधरी चन्दन, रामदास, आसकरन । परिमल्ल आसकरनके पुत्र थे । चौधरी चन्दनका ग्वालियरके राजा मानके दरबारमे अत्यधिक आदर-सम्मान होता था । रामदास और आसकरनने उस ख्यातिको सुरक्षित रखा । कवि परिमल्लका जन्म ग्वालियरमे ही हुआ था, किन्तु वे आगरामे रहते थे । ग्वालियरमे मानसिक कष्ट रहनेके कारण उन्होंने आगराको अपना निवास-स्थान बनाया था, जैसा कि 'बसै आगरे मे तजि सल्लु' से स्पष्ट है,

“ता आगै चंदन चौधरी, कीरति सब जग में विस्तरि ॥
जाति बरहिया गुन गंभीर । अति प्रताप कुल मंडन धीर ॥
ता सुत रामदास परबीन । नंदनु आसकरनु सुषलीन ॥
ता सुत कुल मंडन 'परिमल्ल' । बसै आगरे मै तजि सल्लु ॥”^१

उस समय आगरेमे सम्राट् अकबरका शासन था । उसकी प्रशंसा करते हुए कविने लिखा है, “बह दूसरे सूर्यकी भाँति तपता है, उसके राज्यमे कहीं अनीति नहीं है, और उसने समूची पृथ्वीको जीत लिया है”,

“बबर पाति साहि होइ गयौ । ता सुतु साहि हिमाउ भयौ ॥
ता सुतु अकबरु साहि सुजानु । सो तप तपै दूसरी भानु ॥
ताके राज न कहूँ अनीति । वसुधा सर करै सब जीति ॥३२॥”

कवि परिमल्ल बरहिया जातिमें उत्पन्न हुए थे । उस समय बरहियोंके अनेको घर ग्वालियरमे थे । सभी वैभव-सम्पन्न, मर्यादापूर्ण और यशस्वी थे । उनमे सर्वोत्कृष्ट होनेके कारण ही चन्दन चौधरी कहलाते थे । कहनेका तात्पर्य यह कि कविका जन्म एक उच्च परिवारमे हुआ था ।

श्रीपाल चरित्र

यह काव्य अत्यधिक लोकप्रिय था । इसकी इतनी हस्तलिखित प्रतियाँ उपलब्ध हैं कि यहाँ सबका उल्लेख असम्भव ही है । छह प्रतियोंका विवरण काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाकी बीसवी त्रैमासिक रिपोर्टमें दिया गया है । ये प्रतियाँ क्रमशः वि० सं १८०७, १८३५, १८५६, १८७४, १९१३ और

१ श्रीपालचरित्र, पृष्ठ ५, काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाकी २०वी त्रैमासिक रिपोर्ट, नं० ४ ।

१९२६ की लिखी हुई है। एक प्रति आमेरशास्त्रभण्डार जयपुरमें,^१ दूसरी जयपुरके ठोलियोके दि० जैन मन्दिरमें^२ और तीसरी जयपुरके बधीचन्दजीके मन्दिरमें मौजूद है।^३ दिल्लीके पंचायती मन्दिरमें भी एक प्रति है। इन सबमें प्राचीन प्रति आमेरशास्त्रभण्डारकी है। यद्यपि काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिका-को १९वीं विवरणिकाके सम्पादकोने, इसका रचनाकाल वि० स० १६४९ निर्धारित किया है, किन्तु सभी प्राचीन प्रतियोंमें वि० स० १६५१ दिया हुआ है।

यह एक उत्तम कोटिका प्रबन्ध-काव्य है। इसमें महाराजा श्रीपालका चरित्र वर्णित है। उनकी पत्नी मैनासुन्दरीने, जिनेन्द्र-भक्तिसे ही अपने पति श्रीपालका कोढ़ ठीक किया था। श्रीपाल भी भगवान् जिनेन्द्रका भक्त हो गया था। इस काव्यमें वीर और भक्ति रसका समन्वय हुआ है।

इसको पढ़नेसे स्पष्ट हो जाता है कि रचयिता एक प्रौढ कवि थे। उन्होंने आगे और भालियरका सजीव चित्र उपस्थित किया है। श्रीपाल और मैना-सुन्दरीके जीवनकी अनेक घटनाओंको सुन्दरताके साथ चित्रित किया गया है। धर्म और अधर्म, पाप और पुण्य, हिंसा और अहिंसाके घात-प्रतिघातोंको भी सुष्ठु ढंगसे दिखलाया है। अन्तमें जैनधर्म और उसके 'भक्तिपरक गीतों' में ही महाकाव्य पूर्ण हुआ है।

कविने जिन-शासन, जिन-माता और जिन-मुनियोंके चरणोंमें अपनी श्रद्धा समर्पित की है,

“वंदौ जिन शासन कौ धम्म, आप साय नासै अघकर्म ।

वंदौ गुरु जे गुण के मूर, जिनके होय ग्यान कौ पूर ।

वंदौ माता सींह वाहिनी, जासैं सुमति होय अति घनी ।

वंदौ मुनियन जे गुन धम्म, नवरस महिमा उदतिन कर्म ॥

प्रशस्ति अन्तिम ॥”

‘श्रीपाल चरित्र’ दोहे-चौपाइयोंमें लिखा गया है। कहीपर भी यति-भंग और छन्द-भंग नहीं हुआ है। अनुप्रासोंका चयन भी सुन्दर है। यद्यपि उसकी भाषामें तद्भव शब्दोंका प्रयोग अधिक हुआ है, किन्तु उसकी गति-शीलता कही भी विश्रुंखल नहीं होने पायी है। भाषामें व्रज, अवधी, बुन्देलखण्डी और मारवाड़ीका

१. प्रशस्तिग्रन्थ, जयपुर, पृष्ठ २७१। इस प्रतिका लिपिकाल वि० स० १७६४ दिया हुआ है।

२. राजस्थानके जैन शास्त्रभण्डारोंकी ग्रन्थसूची, भाग ३, पृष्ठ २१६।

३. वही, पृष्ठ ७६।

मिश्रण है। कही दीनी, लीनी, कही दियो, लियो, अजहूँ और कही कहाड़े, सुवासिणि, सीसाण और मणू आदि शब्दोंका प्रयोग है। मिश्रण होते हुए भी भाषाको 'सधुक्कडी' की संज्ञा नहीं दी जा सकती, क्योंकि उसमें साहित्यिकता है।

३९. वादिचन्द्र (वि० सं० १६५१)

ये मूलसघके भट्टारक ज्ञानभूषणके प्रशिष्य और प्रभाचन्द्रके शिष्य थे। इनकी गद्दा गुजरातमें कहीपर थी। इनकी गुरुपरम्परा विद्यानन्दि, मल्लिभूषण, लक्ष्मीचन्द्र, वीरचन्द्र, ज्ञानभूषण, प्रभाचन्द्रके रूपमें कही जाती है।^१ वादिचन्द्र एक समर्थ साहित्यकार थे। उन्होंने संस्कृत और गुजराती मिश्रित हिन्दीमें लिखा। इनका संस्कृतमें लिखा हुआ 'पार्श्वपुराण' १५०० श्लोकप्रमाण है। उसकी रचना बाल्हीक नगरमें कार्तिक सुदी ५ वि० सं० १६४० को हुई थी।^२ 'ज्ञानसूर्योदय' नाटककी तो बहुत ही ख्याति है। उसका निर्माण माघ सुदी ८ वि० सं० १६४८ को मधूकनगरमें हुआ।^३ 'पवनदूत' तो कालिदासके मेघदूतके आधारपर रचा गया एक सरस खण्ड-काव्य है। इसमें कुल १०१ पद्य हैं।^४ 'यशोधरचरित्र' अंकलेश्वर भैरोंचके चिन्तामणि पार्श्वनाथके मन्दिरमें, वि० सं० १६५७ में पूर्ण किया गया।^५

१ वादिचन्द्र, श्रीपाल आख्यान, प्रशस्ति, पद्य ५-८, जैन साहित्य और इतिहास, पृष्ठ ३८७, पादटिप्पणी २।

२. शून्याब्दी रसाब्जाके वर्षे पक्षे समुज्ज्वले।
कार्तिकमासि पंचम्या बाल्हीके नगरे मुदा ॥
पार्श्वपुराण, प्रशस्ति, ३ श्लोक, प्रशस्तिग्रह, भाग १, वीरसेवामन्दिर, दिल्ली, प्रस्तावना, पृ० २४, पादटिप्पणी १।

३ वसु-वेद-रसाब्जाके वर्षे माघे सिताष्टमी दिवसे।
श्रीमन्मधूकनगरे सिद्धोऽयं बोधसरम्भः ॥
ज्ञानसूर्योदय नाटक, प्रशस्ति, ३ पद्य, जैन साहित्य और इतिहास, पृ० ३८५, पाद-टिप्पणी ४। यह नाटक, जैन ग्रन्थरत्नाकर कार्यालय, बम्बईसे, सन् १९०६ में, प० नाथूराम प्रेमीके अनुवादसहित प्रकाशित हो चुका है।

४. इस खण्डकाव्यको स्वर्गीय प० उदयलालजी काशलीवालने सन् १९१४ में हिन्दी अनुवाद सहित जैन साहित्य प्रसारक कार्यालय, बम्बई-द्वारा प्रकाशित किया था। अब यह निर्णयसागर प्रेसकी काव्यमालाके तेरहवें गुच्छकमें छपा है।

५. अंकलेश्वरसुग्रामे श्रीचिन्तामणिमन्दिर।
सप्तपंच रसाब्जाके वर्षेऽकारि सुशास्त्रकम् ॥
यशोधरचरित्र, प्रशस्ति, ८१वाँ पद्य, प्रशस्तिग्रह, प्रथम भाग, दिल्ली, प्रस्तावना, पृ० २४, पादटिप्पणी ४अ।

‘सुलोचना चरित्र’ की एक हस्तलिखित प्रति वि० सं० १६६१ की लिखी हुई मिली है।^१ ग्रन्थरचना उससे कुछ पूर्व हुई होगी।

उन्होंने गुजराती मिश्रित हिन्दीमें भी अनेक रचनाएँ की। उनमें महत्त्वपूर्ण ये हैं : ‘श्रीपाल आख्यान’, ‘भरत बाहुबली छन्द’, ‘आराधना गीत’, ‘अम्बिका कथा’ और ‘पाण्डवपुराण’।

श्रीपाल आख्यान

इस आख्यानकी एक प्रति बम्बईके ऐलक पन्नालाल सरस्वतीभवनमें मौजूद है। श्री मोहनलाल दुलीचन्द देसाईने जिस प्रतिका उल्लेख किया है, वह वि० सं० १६७६ पौष बदी ३ की लिखी हुई है।^२ आख्यानके विषयमें पण्डित नाथूराम-जी प्रेमोने लिखा है कि यह एक गीतिकाव्य है और इसकी भाषा गुजराती मिश्रित हिन्दी है।^३ इसकी रचना सधपति धनजी सवाके कहनेसे वि० सं० १६५१ में हुई थी।^४ इसमें आकर्षणकी कोई कमी नहीं है। नौ रसोका प्रयोग हुआ है। भाषामें प्रवाह और सरलता है। काव्यमें अधिकतर दोहे और चौपाईका प्रयोग हुआ है। प्रारम्भिक मंगलाचरण देखिए,

“आदि देव प्रथमि नमि, अंति श्री महावीर।

वाग्वादिनि चदने नमि, गरुड गुण गंभीर॥”

“सरसति सुममति गये अणुंसरि, गौर गरुआ गोयम मनि धरि।

बोलु एक हुं सरस आख्यान, सुण जे सज्जन सहु सावधान॥”^५

इस काव्यके पढ़नेसे जिनेंद्रके प्रति भक्तिपूर्ण भावोका उदय होता है। चंचल चित्त स्थिर होकर भगवान्की भक्तिमें लग जाता है। दान देने, जिनपूजा करने और सम्यक्त्व धारण करनेमें मन लगता है। णवकार मन्त्रके उच्चारणमें, और ब्रह्मको धारण करनेमें हृदय आनन्दका अनुभव कर उठता है। इस गीतके गानेसे नर-नारियोको अनेक प्रकारके मंगल प्राप्त होते हैं,

“भविष्यन थिर मन करीने सुणज्यो नित सम्बन्ध जी ॥९॥

१. इसकी एक हस्तलिखित प्रति ईडरके शास्त्रभण्डारमें मौजूद है, और दूसरी ऐलक पन्नालाल दि० जैन सरस्वतीभवनमें है।

२. जैनगुर्जरकवित्रो, तीजो भाग, पृ० ८०४।

३. जैन साहित्य और इतिहास, पृ० ३८७।

४. सधपति धन जी सवा बचनें कोधो ए प्रबंध जी।

केवली श्रीपाल पुत्र सहित तुम्ह नित्य करो जयकार जी ॥१२॥

५. जैनगुर्जरकवित्रो, तीजो भाग, पृ० ८०३।

दान दीजे जिनपूजा कीजे समकित मने राखिजै जी ।
 सुत्रज मणिण्णवकार गणिण्ण असत्थ न विभाषिजे जी ॥१०॥
 लोभ तजीजे ब्रह्म धरीजे सांभल्यानुं फल एह जी ।
 ए गीत जे नर नारी सुणसे अनेक मंगल तरु गेह जी ॥११॥”

भरत-बाहुबली छन्द

इसका उल्लेख श्री मोहनलाल दुलीचन्द देसाईने ‘जैनगुर्जरकविओ’ भाग ३ पृ० ८०४-५ पर किया है । उसका एक पद्य इस प्रकार है,

“बोलि वादीचन्द्र गणनु कुण रत्नाकर,
 अवनि एक तु मल अचल महिमा महिमाकर,
 तु असलउ अरदेव जित भवतारण,
 आश्रीतना जे लोक तेहनुं नरक निवारण,
 ऋषभदेव वलित भलो, बाहुबल जग जाणीहं,
 भगति पामो भाव सु तुम गुण एक वखाणीइ ॥४८॥”

आराधना गीत^१

इसकी प्रति सादरापुरमे पार्श्वनाथ चैत्यालयके सरस्वतीभवनमे धर्मभूषणके शिष्य ब्रह्म वाघजीकी लिखी हुई मौजूद है । यह एक मुक्तक काव्य है, और उसमे कुल २८ पद्य हैं । प्रत्येक पद्य अर्हन्तकी भक्तिसे सम्बन्धित है । प्रथम पद्यमे ही सरस्वती और गणधरकी वन्दना करते हुए कविने कहा है कि जो कोई इस आराधनाको पढेगा अथवा सुनेगा, उसके पापका तो लेश-मात्र भी न रह जायेगा ।

“श्री सरस्वती नमी वर पाय, गोरुआ गणधर राय ।

कहुं आराधना सुविशेष, सुणें पाप न रहे लवलेस ॥१॥”

अम्बिका-कथा

इस कथाकी रचना वि० सं० १६५१ मे हुई थी । इसकी एक हस्तलिखित प्रति लखनऊके श्री विजयसेन और यति रामपालजीके पास है । इसमे देवी अम्बिकाके प्रति भक्ति-भाव प्रदर्शित किया गया है । यह कथा प्रकाशित हो चुकी है ।^२

१. वही, पृ० ८०५ ।

२. अगरचन्द नाहटा, अम्बिकाकथा, अनेकान्त, वर्ष १३, किरण ३-४ ।

पाण्डव-पुराण

इसकी हस्तलिखित प्रति जयपुरके तेरहपन्थी मन्दिरमे मौजूद है। इसकी रचना वि० सं० १६५४ मे नौधकमे हुई थी।^१

४०. गणि महानन्द (वि० सं० १६६१)

तपागच्छके प्रसिद्ध श्रीहीरविजयसूरिकी शिष्यपरम्परामे एक श्री विद्याहर्ष हुए। उनके शिष्य गणि महानन्द थे।^२ सम्भवतया महानन्द गुजरातके रहनेवाले थे, क्योंकि उनकी रचनापर गुजरातीका अधिक प्रभाव है। ऐसा प्रतीत होता है कि गुजराती उनकी मातृ-भाषा थी। अपने पूर्वाचार्योंका उल्लेख करते हुए उन्होंने लिखा है कि श्री हीरविजयसूरिने अकबर बादशाहको उपदेश दिया था, और श्रीविजयसेन गणिने अकबरके दरबारमे भट्ट नामके एक विद्वान्को वाद-विवादमे परास्त किया था,

“श्री विजयसेन गणधार रे।

जिणि श्राद्धि अकबरनो सभा मांहि, भट्ट सुंरे कीधो कीधो वदुअ मंग रे।

मिथ्यामत रेषड़ी करी रे जिणि गद्यु गद्यु जिनशासनि रगरे ॥”

महानन्दकी एक-मात्र रचना ‘अजना-सुन्दरी रास’ है, जो रायपुरमे वि० सं० १६६१ में रची गयी थी। अंजना हनुमान्की माँ थी। उनपर अनेक आपत्तियाँ आयीं, किन्तु वे जिनेन्द्रकी भवितसे विचलित न हुईं। उनका सारा जीवन भक्तिका ही जीवन है। उनकी तुलना मीरासे नहीं की जा सकती। मीराने लौकिक पक्षको नगण्य समझा, अलौकिकमें ही विभोर बनी रही। अंजनाने लोक और अलोक दोनों ही का समान रूपसे निर्वाह किया। उसने गृहस्थाश्रमके कर्तव्योंका भी पालन किया, और बीतरागी भगवान्से प्रेम भी किया।

१. वेदबाणषड्भजाके वर्षे तिषेथ मासि चंद्रे।

नोधकानगरेऽकारि पाण्डवाना प्रबन्धकः ॥६७॥

प्रशस्तिसंग्रह, प्रथम भाग, दिल्ली, प्रस्तावना, पृष्ठ २४, पादटिप्पणी ३।

२. गणि महानन्द, अजनासुन्दरीरास, अन्तिम प्रशस्ति, जैन सिद्धान्त-भवन आरा-की हस्तलिखित प्रति।

अजना सुन्दरी रास, अन्तिम प्रशस्ति, पद्य ११।

अंजना सुन्दरी रास^१

इस रासमे अंजनाके जीवनकी विविधता चित्रित की गयी है। अंजनाकी विरहावस्था उन सबमे उत्कृष्ट है। कही प्रियसे मिलनेकी उत्कण्ठा है, कही प्रिय-के इष्ट-अनिष्टकी चिन्तामे खाना-पीना तक विस्मरण हो गया है, और कही प्रिय-की स्मृति जन्य विभोरताने वस्त्रों तकको विष्टुखल कर दिया है। सब कुछ नैसर्गिक है, बनावटका आभास भी नहीं। वही पतिव्रता जब अकारण ही पति-द्वारा तिर-स्कृत होती है, तो इस दुःखको प्रथम मिलनकी स्मृतिसे उपशम कर लेती है। उसकी सासने भ्रमवशात् अंजनाको घरसे निकाल दिया, उस समय वह गर्भिणी थी। उस समयका करुणाजनक दृश्य काव्यका मार्मिक-स्थल है। किन्तु अंजना-ने भगवान्‌का सहारा न छोड़ा। उसके जीवनका यह भाग गहरी भगवद्भक्तिसे युक्त है।

बीच-बीचमे प्राकृतिक दृश्योंका चित्रण भी स्वाभाविक ढंगसे हुआ है। वसन्त आ गया है। चारो ओर वनमाला फूल गयी है। कलियोंमे बहार आने लगी है, जैसे कुकुमका रंग घोलकर चारो ओर छिटक दिया गया हो। ऐसी शोभा-के मध्यमे सुन्दरी अंजना हाथमें मजरी लिये अपनी सखियोंके साथ क्रीडा कर रही है,

“फूँकिय वनइ वनमालीय वालीय करइ रे टकोल ।
करि कुंकुम रंग रोलीय घोलीय झकम झौल ॥
खेलइ खेल खंडो कली भोकली सहीयर साथ ।
अंजना सुंदरी सुंदरी मजरी ग्रही करी हाथ ॥५४॥”

मधुकर गुजार कर रहे हैं। कोयल बोल रही है, और मलयानिल बह रहा है। ऐसा प्रतीत होता है जैसे कि महानृप मदनने विरहिणियोंको दण्ड देनेके लिए ही यह सब आयोजन किया हो। तभी तो अलियोंकी गुंजारमें मारका विकार, कोयलकी कूकमे कन्तसे मिलनेकी हूक और मन्द-सुगन्ध पवनमे उद्दीपनकी आग है,

“मधुकर करइ गुजारव मार विकार बहंति ।
कोयल करइ पटहूकड़ा टूकड़ा मेळवा कंत ॥
मलयाचल थी चलकिउ पुलकिउ पवन प्रचंड ।
मदन महानृप पाझइ विरहीनि सिर दंड ॥५५॥”

१. इसकी हस्तलिखित प्रति जैन सिद्धान्त-भवन आरामें मौजूद है। इसमें कुल २२ पन्ने हैं।

इसी वसन्तमे देवता नन्दीश्वरकी यात्रा करते है। वहाँके मन्दिरमे चढानेके लिए उनके हाथमे सुगन्धित फूल होते है,

“एणि समई नदीसर वरइ सुरवर जाइ यात्र ।

दीसह गयण वहता कर गृही कुसुमनां पात्र ॥५६॥”

अंजनाको जैन मुनियोकी भक्तिमे आनन्द मिलता था। वह प्रायः उन्हें आहार दिया करती थी। एक बार उसने आहार देनेके लिए ‘नन्दन’ नामके मुनिका पडिगाहन किया, जिन्होंने अपने दुर्द्धर्षे तपसे संसारको जीत लिया था। वे चरम-शरीरी थे। उनके गुणोको गाकर प्रत्येक मनुष्य आनन्दका अनुभव करता है, और उसके सब मनोवाञ्छित पूरे हो जाते है,

“इणि परिगायु अजना, सुंदरी नदन धीर ।

द्रव्य भाव वेरी प्रबल, जिण जीत्या जा बड़वीर ॥

चरम शरीरी सुगुण नर, गातां होइ आणद ।

छइ मनवंछित संपदा, हम बोलह गणि महानद ॥५६-५७॥”

डॉ० रामसिंह तोमरने महाणदि-द्वारा रचित एक ‘आणंद स्तोत्र’की बात कही है। इसमे ४३ पद्य है। किन्तु अब यह प्रमाणित हो गया है कि वे महाणदि एक भिन्न व्यक्ति थे। उनकी रचना ‘आणंदा’से सिद्ध है कि उसका निर्माण विक्रमकी चौदहवीं शताब्दीमे हुआ होगा। ‘आणदा’का प्रकाशन ‘सम्मेलन-पत्रिका’मे हो चुका है।

४१. मेघराज (वि० सं० १६६१)

ये पार्श्वचन्द्रसूरिगच्छके साधु थे। इनको गुरु-परम्परा इस प्रकार थी : पार्श्वचन्द्र, समरचन्द्र, राजचन्द्र और श्रवणऋषि^१। मेघराज श्रवण ऋषिके शिष्य थे। इसी शताब्दीमे एक दूसरे मेघराज भी हुए है, वे मेघमण्डल कहलाते थे और जो दिगम्बर ब्रह्म-शान्तिके शिष्य थे। उन्होंने ‘शान्तिनाथ चरित्र’ की रचना की थी। किन्तु मेघमण्डल सतरहवीं शताब्दीके पूर्वार्धमे और मेघराज उत्तरार्धमे हुए थे। एक तीसरे मेघराज और थे जो भानुलब्धिके शिष्य थे और जिन्होंने ‘सत्तर-भेदी पूजा’ का निर्माण किया था।

मुनि मेघराज एक प्रौढ साहित्यकार थे। भाव, भाषा और शैली सभी दृष्टियो-

१. नलदमयन्तीरास, अन्त भाग, पद्य २-५, जैनगुर्जरकविग्रो, भाग १, पृष्ठ ४०२।

से उनकी रचनाएँ सत्काव्यकी कोटिमें आती हैं। उन्होंने स्थान-स्थानपर रोचक ढंगसे अलंकारोंका प्रयोग किया है।

संयम प्रवहण

इसको 'राजचन्द्र प्रवहण' भी कहते हैं। इसमें राजचन्द्रसूरिके साधुजीवनकी महत्ताका उल्लेख है। इसे हम साधु-भक्तिका ग्रन्थ कह सकते हैं। इसमें रामचन्द्र-सूरिके पूर्वाचार्य सोमरत्नसूरि, पासचन्द्रसूरि और समरचन्द्रसूरिके माता-पिता और आचार्य बनने आदिका भी वर्णन किया गया है। इसकी रचना वि० सं० १६६१ में हुई थी। इसकी एक प्रति स० १६८१ आषाढ सुदी १५ की लिखी हुई जयपुरके ठोलियोंके मन्दिरमें वेष्टन नं० ३३९ में बँधी रखी है। उसका आरम्भ और अन्त इस प्रकार है,

“रिसहु जिणिसर जगतिलड नामि नरिंद महहार ।
प्रथम नरेसर प्रथम जिन त्रिभोवन जन साधार ॥१॥
चक्री पंचम जाणीइ सोलमउ जिनराय ।
शान्तिनाथ जगि शान्तिकर नर सुर प्रणमइ पाय ॥२॥”

अन्तिम — राग-धन्यासी

“गछपति दरिसणि अति आणंद ।
श्रीराजचंद सूरिसर प्रतपउ जा लगि हु रविचन्द ॥४९॥
सयम प्रवहण मालिमगायउ नयर खम्मावत माहि ।
संवत सोल अनह इकसठई आणी अति उछाह ॥गछ॥
सरवण ऋषि गुरु साधु शिरोमणि, मुनि मेघराज तसु सीस ।
गुण गछपति ना भावइ भाषइ पहुचह आस जगोस ॥१५२॥”

अन्य रचनाएँ^१

इनकी अन्य रचनाओंमें 'नल-दमयन्ती रास', 'सोल सलीनो रास', 'पार्श्वचन्द्र स्तुति' तथा 'सद्गुरु-स्तुति' और हैं। इनमें 'पार्श्वचन्द्र-स्तुति' उन पार्श्वचन्द्रकी वन्दना है जिनके नामपर 'पार्श्वचन्द्रसूरिगच्छ' ही चल पड़ा था। 'सद्गुरु-स्तुति' में गुरुकी स्तुति की गयी है और वह एक सुन्दर गीति-काव्य है।

१. जैनगुर्जरकवित्रो, भाग १, पृ० ४०१-४०२।

४२. सहजकीर्ति (वि० सं० १६६१-१६९७)

यह सागानेर जयपुरके रहनेवाले थे। इनकी कृतियोंसे इनके पारिवारिक जीवनका कुछ भी पता नहीं चलता है। यह खरतरगच्छकी क्षेम शाखाके साधु थे। इन्होंने मुनि जिनचन्द्रका श्रद्धापूर्वक स्मरण किया है। इनके गुरुका नाम आचार्य हेमनन्दन था। इनकी विशेष ख्याति थी। इनकी गुरु-परम्परा इस प्रकार थी : जिनसागर, रत्नसार, रत्नहर्ष, हेमनन्दन, सहजकीर्ति। इनके 'शत्रुजय महात्म्य रास'से आचार्य जिनसिंहसूरि और सम्राट् अकबरकी भेंटका वृत्त विदित होता है।^१ इनकी रचनाओंका सक्षिप्त परिचय निम्न प्रकारसे है

प्रीति-छत्तीसी

इसकी रचना सागानेरमे वि० सं० १६८८ मे विजयदशमीके दिन हुई थी। उसकी प्रति जयपुरके ठोलियोंके मन्दिरके गुटका नं० ९७ मे संगृहीत है। इसकी एक प्रति पं० तिलकविजयके शिष्य गोदाके द्वारा श्राविका सभलदेके पढ़नेके लिए लिखी हुई बडोदराके शास्त्रभण्डारमे मौजूद है।^२ उसका आदि और अन्त देखिए, आदि

“प्रीति न किणिही जीती जायई, इकइविणु भरिहंतजी,
भावई कोडि उपाय करउ कोइ, लागई मंत न तंतजी।”

अन्त

“प्रीति छत्तीसी ए वयरागि, भविक मणि हितकारजी,
चाचक सहजकीरति कहइ भावइ, श्री संघ जयजयकारजी।”

‘पार्श्व-भजन’, ‘चउबीस’, ‘जिनगणघरवर्णन’, ‘पार्श्वजिनस्थानवर्णन’ और ‘बीस तीर्थकरस्तुति’ ये चारो भक्तिसम्बन्धी काव्य जयपुरके बधीचन्दजीके जैन-मन्दिरमे गुटका नं० ११६ मे निबद्ध है। उनके रचनाकालके विषयमे कुछ भी विदित नहीं है। हो सकता है कि सतरहवीं शताब्दीका अन्तिम पाद ही इनका रचनासमय हो, क्योंकि इनकी ‘प्रीति छत्तीसी’ आदिकी रचना उसी समय हुई है।

शत्रुजय महात्म्य-रास

इसकी रचना आसणकोट मे सं० १६८४ में हुई थी। इसकी एक प्रति वि०

१. श्री जिनसिंह सिंह जिम दिप्पउ, तमु पाटई चित लावई,
अकबर साहि सभासन रजी, जलनिधि मीन छुडावइ रे।

शत्रुजय महात्म्य रास, अन्त भाग, पद्य ७१वाँ, जैनगुर्जरकवित्रो, भाग १, पृ० ५२५।

२. जैनगुर्जरकवित्रो, भाग १, पृ० ५२६।

सं० १८४५ कार्तिक शुक्ला ५ की लिखी हुई मौजूद है, जिसका उल्लेख श्री देसाई महोदयने किया है ।

सुदर्शन श्रेष्ठि रास^१

इसकी रचना बगडोपुरमे वि० सं० १६६१ मे हुई थी । इसमें सेठ सुदर्शनका जीवन-चरित्र वर्णित है । वह भगवान् जिनेन्द्रका परम-भक्त था । पूरा ग्रन्थ भक्तिसे ही ओतप्रोत है । प्रारम्भिक पक्तियाँ इस प्रकार है,

“केवल कमलाकर सुर, कोमल वचन विलास,
कवियण कमल दिवाकर, पणमिय फलविधि पास ।
सुरनर किंनर वर भमर, सुन चरणकंज जास,
सरस वचन कर सरसती, नमीयइ सोहाग वास ।
जासु पसायइ कवि लहर, कविजनमई जसवास,
हंसगमणि सा भारती, देउ मुझ वचन विलास ।”

जिनराजसूरि गीत^३

यह गीत ऐतिहासिक जैन काव्य-संग्रहमे प्रकाशित हो चुका है । इसमे १८ पद्य है । जिनराजसूरिकी महिमाका वर्णन करते हुए कविने लिखा है,

“राउल ‘भीम’ सभा भली रे लाल, ‘जैसलमेर’ मझार ।
परवादी जीता जियइ रे लाल, पाम्यउ जय जयकार ॥४॥
क्रोध तज्यउ काया थकी रे लाल, दूरि कियउ अहंकार ।
मायानइ मानइ नही रे लाल, लोभ न चित्त किगार ॥८॥”

गुरुमे इतने गुण है कि कवि उनका वर्णन नहीं कर पाता —

“जिण माहि बहु गुण सूरिना, देखियइ प्रकट प्रमाण ।
वरणवी हुं नवि सकू, तसु विद्या तणउ गान ॥७॥

गुरुके दर्शनसे परम आनन्द मिलता है,

“सद्गुरु वंदियइ, ‘श्री जिनराज सुरिन्द’ ।
दरशन अधिक आणंद, जंगम सुरतरु कंद ॥२॥”

१. जैनगुर्जरकविओ, भाग १, पृ० ५२५-२६ ।

२. जैनगुर्जरकविओ, भाग ३, पृ० १०१६ ।

३. ऐतिहासिक जैन काव्यसंग्रह, पृ० १७४-१७६ ।

जैसलमेर चैत्य प्रवाडी

इसकी रचना वि० सं० १६७९ से हुई थी। इसमें ७ गीत हैं। जैसलमेरके चैत्योको नमस्कार किया गया है। उसका आदि भाग देखिए,

“साधु साधवी श्रावक श्रावी, श्रीसंघनई परिवार रे भाई,
श्री जिनराज सूरिसर हरषई, जैसलमेर मझारि रे भाई।
चैत्र प्रवाडि करई बिधि सेती, वाजई वाजित्र सार रे,
गावई गीत मधुर सर गोरी, खरतर गच्छ जयकार रे भाई ॥”

अन्य रचनाएँ

सहजकीर्त्तिने ‘कलावती रास’ वि० सं० १६६७, ‘व्यसन सत्तरी’ १६६८, ‘देवराज वच्छराज चौपई’ १६७२, ‘सागर श्रेष्ठिकथा’ १६७५, ‘शीलरास’ १६८६, और ‘हरिश्चन्द्र चौपाई’ १६९७ की भी रचना की थी।

४३. ब्रह्मगुलाल (वि० सं० १६६२)

श्री ब्रह्मगुलाल रपरी और चन्दवार गाँवके समीप ‘टापू’ नामक गाँवके रहनेवाले थे। यह आज भी आगरा जिलेमें यमुना नदीके किनारे बसा हुआ है। इसके तीन ओर नदी बहती है, अतः यह एक छोटा पूरा प्रायद्वीप ही है। इस भौगोलिक परिभाषासे अनभिज्ञ होनेके कारण ही उसका नाम टापू चल पडा होगा, और उस प्रचलित नामको ही कविने लिखा है। श्री कस्तूरचन्दजी काशलीवालने लिखा है कि ब्रह्मगुलालजी ग्वालियरके रहनेवाले थे।^१ किन्तु सत्य तो यह है कि उन्होंने ‘त्रेपन क्रिया’ की रचना ‘गढ गोपाचल’ अर्थात् ग्वालियरमें की थी,^२ किन्तु वे वहाँके रहनेवाले नहीं थे।

१. जैनगुरुंरकविश्रो, भाग ३, पृ० १०२२।

२. मध्यदेश रपरी चन्दवार, ता समीप टापू सुषमार।

कृपण जगावनकथा, अन्तिम प्रशस्ति, हस्तलिखित प्रति, श्री शान्तिनाथ दि० जैन मन्दिर, अलीगंज।

३. प्रशस्तिग्रन्थ, जयपुर, अगस्त १९५०, प्रस्तावना, पृ० २१।

४. ब्रह्मगुलाल विचारि बनाई गढ गोपाचल थाने।

छत्रपती चहुँ चक्र विराजै साहि सलेम मुगलाने।

त्रेपन-क्रिया, अन्तिम पाठ, प्रशस्तिग्रन्थ, जयपुर, १९५०, पृ० २२०।

श्री ब्रह्मगुलालके गुरुका नाम भट्टारक जगभूषण था। वे अपने समयके प्रसिद्ध विद्वान् और समर्थ गुरु थे। उन्हींसे ब्रह्मगुलालने ज्ञान उपाजित किया था और उन्हींकी प्रेरणासे 'कृपण जगावनहार' का निर्माण किया।^१ वह बादशाह जहाँगीर-का समय था। उसका शासनकाल संवत् १६६२ से १६८४ तक माना जाता है। श्री ब्रह्मगुलाल भी इसी समय हुए हैं। उनकी 'त्रेपन-क्रिया' सं० १६६५ में^२ और 'कृपण जगावनहार' सं० १६७१ में बना।^३

उस समय टापूका राजा कीरतिसिंह था, जो तेग और त्याग दोनोंमे ही समान रूपसे निपुण था। वह अपने भव्य गुणोंके कारण कुलमे दीपकके समान माना जाता था। वह अपने मण्डलमे गो-रक्षाके लिए प्रसिद्ध था। भगवान् ने उसे अत्यधिक उदार बनाया था। उसीके राज्यमे धर्मदासजीके भतीजे मथुरामलजी रहते थे, जो अपने कुलके सिरमौर, और दान देनेमे सेठ सुदर्शनके समान थे।^४ वे ब्रह्मगुलालजीके घनिष्ठ मित्र थे, यहाँतक कि ब्रह्मगुलालके मुनि बननेपर वे स्वयं भी क्षुल्लक हो गये थे, और ब्रह्मगुलालके साथ ही रहते थे।^५

ब्रह्मगुलाल सच्चे कलाकार थे। एक बार उन्होंने सिंहका वेष बनाया, तो कुछ ऐसा सच्चा सिंहका भाव आया कि उससे एक राजकुमारकी हत्या हो गयी। राजकुमारके पिताको सम्बोधन करनेके लिए जब जैन मुनिका वेष धारण किया तो फिर सच्चे जैन मुनि हो गये।

मुनि ब्रह्मगुलालकी छह रचनाएँ उपलब्ध हुई हैं 'त्रेपन-क्रिया', 'कृपण जगावन कथा', 'धर्मस्वरूप', 'समवशरणस्तोत्र', 'जलगालन क्रिया' और 'विवेक-चोपई'। इनमे 'विवेक-चोपई' जयपुरके ठोलियोंके मन्दिरमे है।^६

१. जगभूषण भट्टारक पाइ, करौ ध्यान-अतरगति आइ।

ताको सेवगु ब्रह्म गुलाल, कीजी कथा कृपण उर-साल ॥

कृपण जगावन कथा, अन्तिम प्रशस्ति, हस्तलिखित प्रति, श्री शान्तिनाथ दि० जैन मन्दिर, अलीगज।

२. सोरह सैं पैंसठि संमच्छर कातिग तीज अधियारी हो।

त्रेपन क्रिया, अन्तिम पाठ, प्रशस्तिसंग्रह, जयपुर, पृ० २२०।

३. सोरह सैं इरुहत्तर जेठ, नुमोहि दिवस सुमरि परमेठि।

कृपण जगावन कथा, अन्तिम प्रशस्ति, अलीगजकी हस्तलिखित प्रति।

४. कृपण जगावन कथा, अन्तिम प्रशस्ति, अलीगजवाली प्रति।

५. गये मनाने कौ मथुरामल, यती धर्म महिमा जानी।

क्षुल्लक होकर साथ हो लिये, भोग वासना सब हानी ॥

कवि पुत्रपति, ब्रह्मगुलाल मुनिकी कथा।

६. ठोलियान मन्दिर, जयपुरका गुटका न० १२५।

त्रेपन-क्रिया

इसकी प्रति आमेरशास्त्रभण्डारमे मौजूद है। इसकी रचना कार्तिक बदी तीज सं० १६६५ मे हुई थी। रचनास्थल ग्वालियर है। उस समय वहाँ सम्राट् जहाँगीरका राज्य था।

इस काव्यमे जनोकी त्रेपन धार्मिक क्रियाओका उल्लेख है। उनका उल्लेख उपास्य बुद्धिसे ही किया गया है, अन्यथा क्रियाओके कोरे विवरणमे गणितकी शुष्कता अवश्य आ जाती। काव्यमे रूखेपनके दर्शन भी नहीं होते। प्रथम मगला-चरणमे ही कविने स्वीकार किया है कि भगवान् जिनेंद्रकी चर्चा करने-मात्रसे ही पाप तो तुरन्त ही पलायन कर जाते हैं, और करोड़ो विघ्न क्षण-मात्रमे नष्ट हो जाते हैं। भगवान् जिनेंद्रके मुखसे उत्पन्न हुई सरस्वती देवीका स्मरण करनेसे काव्यके निर्माणमे आशातीत सफलता मिलती है। तीनों लोकके निवासी उस देवीकी वन्दना करनेमे अपना अहोभाग्य मानते हैं,

“प्रथम परम मगल जिन चर्चनु, दुरित तुरित तजि भजि हो।
कोटि विघ्न नासन अरिन्दन, लोक सिखरि सुख राजै हो।
सुमिरि सरस्वति श्री जिन उद्भव, सिद्ध कवित सुम बानी हो।
गन गन्धर्व जत्थ मुनि इन्द्रनि, तीनि भुवन जन मानी हो ॥”

कृपण जगावनहार

इसकी एक प्रति अलीगंज जिला एटाके शान्तिनाथ दिगम्बर जैन मन्दिरके शास्त्रभण्डारमे है, दूसरी दिल्लीके पचायती मन्दिरमे और तीसरी नहरीली, आगराके जैन साधु श्री सुखचन्दजीके पास ‘काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिका’के खोज-कर्त्तानि देखी थी। इसके कथानकमे सरसता है और भाषामे रमणीयता।

इस काव्यमे कृपणकी कथाके साथ-साथ भक्ति-रस पुष्ट हुआ है। क्या मैं क्षय-करी और लोभदत्त दोनों ही कृपण है। उनकी दुर्दशाका कारण जिनेंद्रकी भक्ति से विमुख हो जाना ही है। क्षयकरी अपने पूर्व भवमे धवलसेठकी पत्नी मल्लि थी। एक आष्टाहिक पर्वोत्सवमे उसने कोई उत्साह नहीं दिखाया, अपितु पूजनकी सामग्रीमे सडा-गला माल जुटा दिया और मुनियोके मलिन शरीरको देखकर घृणा की, अतः अगले भवमे वह कोढ़िन हुई और नारकीय दुःख भोगने पड़े। अन्तमे भगवान् जिनेंद्रकी भक्ति करने और साधुओकी सेवासे ही वह स्वर्गमे देव हुई।

कृपण सेठ लोभदत्तकी दो पत्नियाँ कमला और लच्छा जिनेंद्रकी भक्त थी। एक बार सेठकी अनुपस्थितिमे दोनोंने जैन मुनियोको श्रद्धापूर्वक आहार दिया,

१. काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाका पन्द्रहवाँ त्रैमासिक विवरण।

अतः उनको आकाशगामिनी और बन्धमोचिनी विद्याएँ सिद्ध हो गयी। सेठ जब उनको किवाड़ोमे बन्द करके चला जाता था तो वे इन विद्याओंके बलपर सहस्र-कूट चैत्यालयकी वन्दना करने जाती थी। सहस्रकूट चैत्यालयके समीप रत्न तो बिखरे ही रहते हैं। एक बार वे पड़ोसिनको ले गयी तो वह बहुत-से रत्न समेट लायी। सेठको उसीसे वहाँके रत्नोंकी बात विदित हुई, और एक दिन वह विमानकी गुलालमे बैठ गया। किन्तु संयोगवशात् विमानका वह भाग फट गया और सेठकी मृत्यु हो गयी। दोनों सेठानियोंको दुःख तो हुआ किन्तु सन्तोषपूर्वक जिनेंद्रपूजा और मुनियोंको दान देनेमे मन लगाया, अतः वे इहजीवनलीला समाप्त कर स्वर्गमे देव हुई^१।

इस प्रकार 'कृपण जगावन कथा'मे जिनेंद्रकी भक्ति ही प्रमुख है। इसी कथामे एक जैन आचार्यने राजा वसुपतिको जिनेंद्रकी मूर्ति-पूजाकी उपयोगिता बतलायी है। उन्होंने कहा कि प्रतिमा-पूजन पुण्यका निमित्त है, उससे आत्मा ज्ञानरूपमे परिणमित होती है। प्रतिमा-दर्शनसे कषाय गल जाती है।

“प्रतिमा कारण पुण्य निमित्त, बिनु कारण कारण नहिं मित्त।

प्रतिमा रूप परिणबै आपु, दोषादिक नहिं ब्यापै पापु।

क्रोध लोभ माया बिनु मान, प्रतिमा कारण परिणबै ज्ञान।

पूजा करत होइ यह भाउ, दर्शन पाए गलै कषाउ ॥”

धर्मस्वरूप

इसकी प्रति आमेरशास्त्रभण्डारमे मौजूद है। उसमे पद्य-संख्या ९२ है। इसकी रचना भाद्रपद शुक्ला तृतीया सं० १७२० मे हुई थी। उसमे जैन धर्मका स्वरूप वर्णन है।

कविने प्रारम्भके मंगलाचरणमे सरस्वती और गणपतिके चरणोंकी वन्दना की है^२, किन्तु इससे यह न समझना चाहिए कि ग्रन्थका सम्बन्ध जैन धर्मसे नहीं है। क्योंकि “कीजे वाणी श्री जिणवर सार, ससार सग उतरै पार” और “मन्दिर वेदी दीरघ होइ, जीणवर धरम जपै सो होइ” स्पष्ट रूपसे जैन धर्मकी महिमाको बतानेमे समर्थ है। एक नहीं अनेक जैन कवियोंने सरस्वती और गणपतिकी वन्दनासे अपने ग्रन्थोंका प्रारम्भ किया है। सरस्वतीकी भक्ति तो जैन-परम्परामे बहुत प्राचीनकालसे चली आ रही है, किन्तु गणपतिको भी विद्याके अधिष्ठातृ देवके रूपमे हिन्दीके जैन कवियोंने स्वीकार किया था।

१ कृपण जगावन कथा, अलीगजवाली प्रति।

२ प्रथम सुमरौ सारदा, गणपति लागू पाय।

गुण गाऊँ श्री जिण तणा, मुनौ भव्य मन लाय ॥

४४, उदयराज जती (वि० सं० १६६७)

‘मिश्रबन्धुविनोद’ के रचयिताओं ने इनके आश्रयदाताका नाम महाराजा रायसिंह लिखा है, जिन्होंने वि० सं० १६३० से १६८८ तक राज्य किया^१। किन्तु उदयराजकी लिखी हुई ‘भजनछत्तीसी’ से स्पष्ट है कि इनके आश्रयदाता जोधपुरके राजा उदयसिंह थे। इसी आधारपर श्री अगरचन्दजी नाहटाने ‘मिश्रबन्धुविनोद’ का निराकरण किया है।^२

उदयराज जोधपुरके पामके रहनेवाले थे।^३ मिश्रबन्धुओं ने उन्हें बीकानेरका रहनेवाला लिखा है।^४ हो सकता है कि बीकानेरमें उनका जन्म हुआ हो और जोधपुरमें आश्रय मिला हो।

‘भजनछत्तीसी’ में अपना परिचय देते हुए कविने लिखा है कि यह ग्रन्थ मैंने ३६ वर्षकी उम्रमें बनाया और उसका निर्माणकाल सं० १६६७ है।^५ अतः यह निश्चित है कि उदयराजका जन्म सं० १६३१ में हुआ होगा। इनके पिताका नाम भद्रसार, माताका नाम हरषा, भ्राताका नाम सूरचन्द्र, पत्नीका नाम पुरवणि, पुत्रका नाम सुदन और मित्रका नाम रत्नाकर था। ये खरतरगच्छीय भद्रमारके शिष्य थे। भद्रसारने ‘चन्दनमलयगिरी चौपई’ की रचना की थी।

इनकी रचनाओंमें ‘गुणवावनी’, ‘भजनछत्तीसी’, ‘चौबीस जिन सबैया’ और

१. मिश्रबन्धुविनोद, प्रथम भाग, पृष्ठ ३६४।

२. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग २, परिशिष्ट १, पृ० १४२-१४३।

३. साम समये उदयसिंह वास समये जोधपुर।

भजनछत्तीसी, पद्य ३२।

४. मिश्रबन्धुविनोद, प्रथम भाग, पृ० ३६३।

५. सोलहसै सतसठै, कीध जन भजन छत्तीसी।

मोनुं वरस छत्तीस, हुं व भनि आवइ ईसो।

भजनछत्तीसी, ३७ वे पद्यकी प्रथम दो पक्तियाँ।

६. समपि पिता भद्रसार जन्म समपे हरषा उर।

समपि भ्रात सूरचन्द्र मित्र समपे रयणायर।

समपि कलित्र पूरवणि समपि पुत्र सुदन दिवायर

रूप अने अवतार ओ भो समपे आपज रहण

उदैराज इह लखौ रतौ, भवभव समपे मह महण ॥

भजनछत्तीसी, पद्य ३२।

‘मन प्रशसा-दोहा’ अत्यधिक प्रसिद्ध है। ‘मित्रबन्धु-विनोद’ में ‘रंगेजदीन महताब’ को भी इनकी ही रचना माना है।^१ इसके अतिरिक्त ‘वैद्य विरहिणी प्रबन्ध’ भी इन्हींका रचा हुआ है। गुणबावनी कही ‘सुभाषित बावनी’ और कही ‘गुणभासा’ के नामसे प्रसिद्ध है।

भजनछत्तीसी

इस काव्यकी रचना वि० सं० १६६७ फाल्गुन बदी १३ शुक्रवारके दिन हुई थी। इसका रचनास्थल जोधपुर राज्यान्तर्गत ‘माडावाह’ नामका स्थान माना जाता है। उस समय वहाँ जगमाल नामका राजा राज्य करता था।^२ प्रत्येक भजन भगवान् जिनेन्द्रकी भक्तिसे युक्त है। भाषाके प्रवाह और भावोकी प्रौढताको देखकर ऐसा प्रतीत होता है कि कविकी काव्य-शक्ति पर्याप्त रूपसे विकसित थी। एक स्थानपर कविने आत्माको सम्बोधन करते हुए कहा है कि तू भगवान् जिनेन्द्रसे प्रीति कर। यह प्रीति सासारिक सम्बन्धो और मानापमानोको दूर करने-में पूर्ण रूपसे समर्थ है,

“प्रीति आप परजले, प्रीति अवरां परजालै।

प्रीति गोत्र गालबै, प्रीति सुधवंश विटालै ॥

प्रीति काज घर नारि, छेद दै छोरु छोड़े।

प्रीति लाज परिहरै, प्रीति पर खंदे पाड़ै ॥

धन घटै देत दुख अंग मैं, अमख भलै अजरो जरै।

उदैराज कहै सुणि आतमा, इसी प्रीति जिणऊं करै ॥

इस छत्तीसीको पढ़नेवालेके दुःख सब दूर हो जाते हैं और पाप पलायन कर जाते हैं,

“भद्रसार चरण प्रणाम करि, मैं अनुक्रमि मंढ्या कवित।

त्रैलोक छत्तीसी बांचता दुःख जाइ नासै दुरति ॥”

गुण बावनी

इस काव्यकी रचना बबेरइमे वि० सं० १६७६ वैशाख शुक्ला १५ को हुई थी।^३ इसकी सबसे प्राचीन प्रति वि० सं० १७३६ की लिखी हुई प्राप्त है। इस

१. मित्रबन्धुविनोद, प्रथम भाग, पृष्ठ ३६४।

२. बर्द फागुण शिवरात्रि, श्रवण शुक्रवार समूरत।

माडावाह मझारि, प्रभु जगमाल पृथी पति ॥

भजनछत्तीसी, पद्य ३७।

३. गुण बावनी, अन्तिम प्रशस्ति, पद्य ५६, जैनगुर्जरकविओ, पृष्ठ ६७६।

प्रतिको मुनि महिमाणिक्यने सूर्यपुरके मध्य सुश्रावक साह माणिकजी हासजीके पढ़नेके लिए लिखी थी। दूसरी प्रति भुवन विशाल मणिके द्वारा वि० सं० १८१२ माघ वदी ९ को पूगलमे लिखी हुई अभय भण्डार बीकानेरमे मौजूद है। तीसरी प्रति जयपुरके बड़े मन्दिरमे उपलब्ध गुटका नं० १२४ मे निबद्ध है।

इस ग्रन्थमे सन्त काव्यकी भाँति पाखण्डका निराकरण और आत्माको सम्बोधन कर अध्यात्मसम्बन्धी पद्योकी रचना की गयी है। इसमे कुल ५७ पद्य हैं। प्रारम्भिक मंगलाचरणमे ही 'प्रणव अक्षर' रूप परमेश्वरको नमस्कार करते हुए कविने कहा है,

“ऊँकाराय नमो अलख अवतार अपरंपर,

गहिन गुहिर गमीर प्रणव अख्यर परमेसर ।

त्रिएह देव त्रिकाल त्रिएह अक्षर त्रेधामय,

पंचभूत परमेष्टि पंच इन्द्री पराजय ।

धुरिमत्र यंत्रह धंकारि धुरि, सिध साधक माषंति सह

भद्रसार पर्यंपह गुर संमत उदैपुत्र ओंकार कहि ॥१॥”

अन्त करणको निर्मल बनानेसे ही सब काम चलते हैं। बाह्याडम्बर तो व्यर्थ हैं। ‘शिव शिव’का उच्चारण करनेसे क्या होता है, यदि काम, क्रोध और छल-को नहीं जीत लिया। जटाओके बढानेसे क्या होता है यदि पाखण्ड न छोड़ा। सिर मुडानेसे क्या होता है यदि मन न मुड़ा। इसी प्रकार घर-बारके छोड़नेसे क्या होता है यदि वैराग्यकी वास्तविकताको नहीं समझा,

“शिव शिव किधां किस्सूँ, जीत ज्यों नही काम क्रोध छल,

काति कहनायां किस्सूँ, जो नही मन मांझि निरमल ।

जटा बधायां किस्सूँ, जांभ पाखंड न छंडयउ,

मस्तक मूढयां किस्सूँ, मन जौं माहि न मूंडयउ,

लुगडे किस्सूँ मैले कीये, जो मनमाहि मइलो रहइ,

घरबार तज्यां सीधउ किस्सूँ, अणबूझां उदो कहइ ॥५३॥”

अपनी इस बावनीकी प्रशंसा करते हुए कविने कहा है, “जबतक समुद्र, ध्रुव, मेरु, पृथ्वी, आकाश, सूर्य, चन्द्र और ब्रह्मा-विष्णु-महेश हैं, तबतक यह बावनी रहेगी, और उत्तरोत्तर उसकी कला बढ़ती ही जायेगी।” इस बावनीके कहने, सुनने और लिखनेसे भी अनेको ऋद्धि-सिद्धियाँ प्राप्त होती हैं। सम्पत्ति बढ़ती है और सुख मिलता है। एक कवित्तके कहने-मात्रसे ही मनुष्य पण्डित हो जाता है,

“एकोइ कवित्त कहई हुवई, तिकौ मनिष पंडित लहइ,
उदैराज संपूरण मुखे करइ, तिको अनेक वातां कहइ ॥५७॥”

चौबीस जिन सवैया^१

इसकी १९वीं शताब्दीकी लिखी हुई एक प्रति बीकानेर बृहद्ज्ञानभण्डार-
मे सुरक्षित है। इस काव्यमे चौबीस तीर्थंकरोंकी भक्तिमे २०० सवैयाका निर्माण
हुआ है। सभी भक्ति-रसके उत्तम दृष्टान्त हैं। रचना प्रौढ़ है। उसका आदि
भाग देखिए,

“प्रथम ही तीर्थंकर रूप परमेश्वर कौ,
वंश ही इक्ष्वाकु अवतंश ही कहायौ दे।
वृषभ लांछन पग धोरी रहै धींग जावै,
धन्य मरुदेव ताकी कुक्षी आयौ है ॥
राज ऋद्धि छोर करि भिक्षाचार भेष भये,
समता संतोष ज्ञान केवल ही पायौ है।
नामिराय जू को नंद नमै सुरनर वृन्द,
उदय कहत गिरि शत्रुंजे सुहायौ है ॥१॥”

मनःप्रशंसा दोहा^२

इसकी एक प्रति जयपुरके बड़े मन्दिरके गुटका नं० १२४ मे निबद्ध है। मन-
को सम्बोधन करके अनेक दोहोंका निर्माण हुआ है।

वैद्य विरहिणि प्रबन्ध

इसकी एक प्रति वि० सं० १७७२ कार्तिक सुदी १४ की लिखी हुई अभय
जैनग्रन्थालय बीकानेरमे सुरक्षित है। इसमे कुल ७८ दोहे हैं। सभी श्रृंगारिक
भक्तिसे ओतप्रोत हैं। विरहज्वरसे प्रपीडित नारी ब्रजराजरूपी वैद्यके पास
जाती है और उसके सभी रोग ठीक हो जाते हैं।

“एकन दिन ब्रजवासिनी, दिल में दई उहार।
हौं दुखहारी बैद पै, जाइ दिखाऊं नारि ॥
को विरहिन जिय सोच मै, घर अपनी जिय आस।
रिगत पान क्यो कर दनै, गयौ बैद पै पास ॥२॥”

१ राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, अग्ररचन्द नाहटा, उदय-
पुर, १९५४, पृष्ठ १२२।

२. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग २, पृष्ठ ३५-३६।

अन्त

“अपने अपने कत सूं, रस वस रहिया जोइ ।
 उदैराज उन नारि कूं, जमे दुहागन होइ ॥
 जां लगि गिरि सायर अचल, जांम अचल द्रू राज ।
 तां लगि रंग राता रहै, अचल जोड़ि ब्रजराज ॥७८॥”

४५. हीरानन्द मुकीम (वि० सं० १६६८)

साह हीरानन्द जगतसेठके पुत्र ओसवाल जैन थे । वे आगराके रहनेवाले थे । उनके पास अरिमित धन था ।^१ आगराके सर्वोत्तम जौहरियोंमें उनकी गणना थी । शहजादा सलीमसे वनिष्ठ सम्बन्ध था । उन्होंने सम्मेशिखरजीकी यात्राके लिए संघ निकाला था । इसका उल्लेख कविवर बनारसीदासजीके ‘अर्धकथानक’में हुआ है । उन्होंने लिखा है कि वि० सं० १६६१ चैत्र सुदी २ को हीरानन्द मुकीमने प्रयागपुर नगरसे सम्मेशिखरको संघ चलाया । स्थान-स्थानपर पत्र भेजे गये । चारो ओर सूचना फैल गयी । बनारसीदासजीके पिता खडगसैन-के पास भी पत्र आया और वे इस यात्राके निमित्त घोड़ेपर चढ़कर घरबारको छोड़कर तुरन्त चल पड़े, और नन्दजीसे जा मिले ।^२ उसी वर्ष संघ वापस भी लौट आया । अनेकों मर गये या बीमार हो गये । खडगसैन भी बीमार अवस्था-में ही घर आये थे ।

इस यात्राका सम्पूर्ण विवरण प्रस्तुत करनेवाला एक हस्तलिखित गुटका श्री अगर-

१. साहिब साह सलीम कौ, हीरानन्द मुणीम,
 ओसवाल कुल जोहरी, वनिक वित्त कौ सीम ॥२२४॥
 अर्धकथानक, प० नाथूराम प्रेमी संपादित, बम्बई १९५७, पृष्ठ २५ ।
२. आयो संवत् इकसठा, चैत मास सित दूज ॥२२३॥
 तिन प्रयागपुर नगर सौ, कोजो उद्दम सार ।
 संघ चलायो सिखर कौ, उत्तरघो गंगा पार ॥२२५॥
 ठोर ठोर पत्री दई, भई खबर जित तित्त ।
 चीठी आई सैन कौ, आवहु जात निमित्त ॥२२५॥
 खरगसैन तब उठि चले, ह्वै तुरंग असवार ।
 जाइ नंदजी कौ मिले, तजि कुटुम्ब घरबार ॥२२७॥
 वही, पृष्ठ २५-२६ ।

चन्दजी नाहटाको मिला है। यह खरतरगच्छके मुनि तेजसारके शिष्य वीरविजय-का लिखा हुआ है। इसका नाम है 'वीर विजय सम्मत्तशिखर चैत्य परिपाटी'। इसके अनुसार एक खरतरगच्छीय संघ आगरेसे चला था। शाह हीरानन्दका संघ जो इलाहाबादसे चला था, बनारसमें इस संघसे आकर मिल गया था। शाह हीरानन्दके साथ हाथी, घोड़े, रथ, पैदल और तुपकदार भी थे। वहाँसे चन्द्रपुरी और पावापुरी आदि अनेक तीर्थोंकी वन्दना करता हुआ तथा बड़े-बड़े विघ्नोको पार करता हुआ संघ शिखरजी पहुँचा। वहाँ २० टुक और बहुत-सी मूर्तियोंकी वन्दना की। लौटते समय संघ राजगृहीके पाँच पर्वतो तथा बडगाँवमें गौतम गणधरके स्तूप और अनेकानेक जैन मन्दिरोंकी पूजा करता हुआ पटना आया। वहाँ संघ १५ दिन ठहरा और शाह हीरानन्दको ओरसे सबको पहिरावणी दी गयी। जौनपुरसे संघके व्यक्ति अपने-अपने स्थानको चले गये।^१

इससे शाह हीरानन्दका जैन तीर्थोंके प्रति भक्ति-भाव स्पष्ट है। यह बहुत कम लोगोको विदित होगा कि वे एक अच्छे कवि भी थे। उनकी रची हुई 'अध्यात्म बावनी' एक सुन्दर काव्य है।

अध्यात्म बावनी

इसकी रचना वि० सं० १६६८ में आषाढ सुदी ५के दिन हुई थी। उसी वर्ष लाभपुरमें भोजिग किशनदास साह वेणीदासके पुत्रके पठनार्थ लिखी गयी इसकी एक प्रति उपलब्ध हुई है।^२ इस काव्यमें ५२ अक्षरोमें-से प्रत्येकको लेकर एक-एक पद्यकी रचना की गयी है। सभी पद्य अध्यात्मसे ओतप्रोत हैं। सन्तकाव्यकी भाँति ही 'जड चेतन'को सम्बोधन करके अपने हृदयस्थ भावोंको स्पष्ट किया गया है। भाषामें प्रवाह है।

“ऊकार सरूपुरुष ईह अलष अगोचर,
अंतरज्ञान विचारि पार पावई नहि को नर।
ध्यान मूल मनि जायि आणि अंतरि हहरावड,
आतम तत्तु अनूप रूप तसु ततषिण पावड।
इम कहहि हीरानन्द संघपति अमल अटलहु
ध्यान धिरि सुह सुरति सहित मनमई धरड भुगति-भुगति दायक पवर ॥१॥”

१. श्री अग्रचन्द नाहटा, शाह हीरानन्द तीर्थयात्रा विवरण और सम्मत्तशिखर चैत्य परिपाटी, अनेकान्त, वर्ष १४, किरण १०, पृष्ठ ३००-३०१।

२. गुर्जरकवित्री, प्रथम भाग, पृष्ठ ४६६-६७।

अन्त

“मंगल करउ जिन पास आस पूरण कलि सुरतर,
मंगल करउ जिन पास दास जाके सब सुरनर ।
मंगल करउ जिन पास, जास पय सेवई सुरपति,
मंगल करउ जिन पास, तास पय पूजइ दिनपति ।
मुनिराज कहई मंगल करउ, सपरिवार श्री कान्ह सुथ,
बावन्न बरन बहु फल करहु सधपति हीरानंद तुव ॥५७॥”

४६. हेमविजय (वि० सं० १६७०)

हेमविजय वृद्धशाखाके प्रसिद्ध आचार्य हीरविजयसूरिके प्रशिष्य, और विजयसेनसूरिके शिष्य थे । हीरविजयसूरिका असाधारण व्यक्तित्व था, उनमे विद्वत्ता भी उत्तम कोटिकी थी । सम्राट् अकबरने उन्हे वि० सं० १६३९ मे दो बार आमन्त्रित किया था । उनका अलौकिक स्वागत हुआ, और उन्हे जगद्गुरु-की पदवी दी गयी ।^१ श्री विजयसेनसूरिको भी सम्राट् अकबरने वि० सं० १६५० मे निमन्त्रण देकर बुलाया था । उन्हे सवाई हीरविजयकी उपाधिसे विभूषित किया गया था ।^२

श्री हेमविजयने आचार्य हीरविजयकी महत्ताका उद्बोधन करनेवाली अनेकानेक स्तुतियोंकी रचना संस्कृतमे की थी । उनमे-से एक तो अभीतक शत्रुजय पहाडके शिलालेखमे अंकित है । इसमे ६७ श्लोक है । अपने गुरु विजयसेनसूरिकी प्रशंसामें उन्होंने ‘विजय प्रशस्ति’ का निर्माण किया । यह भी संस्कृतमे ही लिखी गयी है । इसके अतिरिक्त उन्होंने ‘कथारत्नाकर’की भी रचना की । इसकी प्रसिद्धि बहुत अधिक है ।

हेमविजय हिन्दीके भी उत्तम कवि थे । उन्होंने हीरविजयसूरि और विजयसेनसूरिकी स्तुतिमे छोटे-छोटे बहुत-से हिन्दी पद्य बनाये हैं । तीर्थंकरोंकी स्तवनाके भी कुछ पद रचे हुए मिलते हैं ।^३ ‘मिश्रबन्धुविनोद’ मे भी इनका उल्लेख है । वहाँ इनके वि० सं० १६६६ में बनाये हुए स्फुट पदोंकी बात कही गयी है ।^४

१. Vide P P. 265-276 Bhandarkar commemoration Volume.

२. मोहनलाल दुलीचन्द देसाई, ‘Jain Priests at the Court of Akbar’, भानुचन्द्र गणि, सिंधी जैन ग्रन्थमाला, बम्बई, भूमिका, पृष्ठ ६ ।

३. प० नाथूराम प्रेमी, हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, १९१७, पृष्ठ ४८ ।

४. मिश्रबन्धुविनोद, प्रथम भाग, पृष्ठ ३६७ ।

नेत्रहीन होनेके कारण उनके पदोमें हृदयकी गहरी अनुभूति है। वे हिन्दीके परिचय-मात्रको ही नहीं, अपितु प्रौढ कवित्व-शक्तिको प्रकट करनेमें समर्थ हैं।

नेमिनाथके पद

नेमीश्वर राजुलके विवाह-द्वारसे वापस लौट आये। उग्रसेनके द्वारपर बैधे पशुओंकी करुण पुकारसे उनके हृदयमें वैराग्यने जन्म लिया, और वे जैन मुनि होकर गिरनारपर तप करने चले गये। उस समय राजुलकी आतुरताका हेम-विजयने सफल चित्र खींचा है। राजुल बेचैन होकर गिरनारकी ओर दौड़ उठी। सखियोंसे कहा कि तुम एक क्षण यहाँ ही खड़ी रहो, किन्तु सखियोंने उसे पकड़ लिया, तो वह निहोरे करके कहने लगी कि तुम 'अबही तबही कबही जबही', अर्थात् अब, तब, कब, जब चाहो यदुरायसे जाकर कहो, "हे नेमजी, तोरण-द्वारसे वापस क्यों लौट आये।" वह पद्य देखिए,

“कहि राजमती सुमती सखियान कू, एक खिनेक खरी रहुरे ।
सखिरी सगिरी अंगुरी सुही बाहि करति बहुत इसे निहुरे ॥
अबही तबही कबही जबही, यदुराय कूं जाय इसी कहुरे ।
मुनि हेम के साहिब नेम जी हो, अब तोरण तें तुम्ह क्यूं बहुरे ॥”

राजुल मानी नहीं। अकेली ही चल पड़ी। यहाँ लोक-मर्यादाका बन्धन उसे बाँध न सका। राजुलकी दृष्टिमें वह नेमीश्वरकी पत्नी थी। भारतीय कन्या एक बार पति चुनती है, बार-बार नहीं। इसी कारण किसीकी परवाह किये बिना वह उस ओर दौड़ गयी। उसका गन्तव्य स्थान दूसरेका पति नहीं, किन्तु अपना ही पति था, इसलिए कुल-कानिका कोई प्रश्न उपस्थित नहीं होता। नयी-नयी घटाएँ उमड़ रही हैं। इधर-उधरसे बिजली चमक रही है। पियुरे-पियुरे कहकर पपीहा बिलला रहा है। उधर तो आसमानसे बूँदे टपक रही हैं और इधर 'उग्रसेनलली'-की आँखोंसे आँसुओंकी झड़ी लग गयी है। वह मुनि हेमविजयके साहब नेमीश्वरको देखनेके लिए अकेली ही निकल पड़ी है,

“घनघोर घटा उनयी जु नई, इततैं उततैं चमकी बिजली ।
पियुरे पियुरे पपिहा बिललाति जु, मोर किंगार करति मिली ।
बिच बिन्दु परे दग आंसु झरे, दुनि धार अपार इसी निकली ।
मुनि हेम के साहब देखन कूं, उग्रसेन लली सु अकेली चली ॥”

४७. नन्दलाल (वि० सं० १६७०)

कवि नन्दलाल आगरेके पास 'गौसुना' के रहनेवाले थे। 'उनके पूर्वज बयानामे रहते थे। इनके पिता श्रवणदास गौसुनामे आकर रहने लगे थे। पं० नाथूरामजी प्रेमीने इनकी वंश-परम्परा — अमरसी, प्रेमचन्द्र, श्रवणदास और नन्दलालके रूपमें स्वीकार की है।^१ किन्तु नन्दलालके 'यशोधर' और 'सुदर्शन चरित्र' से स्पष्ट है कि उनके पिताका नाम 'भयरो' अथवा 'भैरो' था। हो सकता है कि श्रवणदासका बचपनका नाम 'भयरो' हो। नन्दलालका वंश अग्रवाल और गोत्र गोयल था।^२

नन्दलालकी माँका नाम चन्दन था। वे धार्मिक प्रवृत्तिकी महिला थी। नन्दलालका झुकाव भी धर्मकी ओर था। वे विद्वान् थे और कवि भी। उनको सुजनतापर रोझकर ही प्रसिद्ध पण्डित हेमराजने अपनी विदुषी पुत्री 'जैनी' का उनके साथ विवाह कर दिया था। उनसे बुलाकीदासका जन्म हुआ जिसने अपनी माँकी प्रशंसा करते हुए लिखा है, "सुगुन की खानि कीधौं सुकुत की वानि सुभ, कीरति की दानि अपकीरति-कूपानि है। स्वारथ-विधानि पर स्वारथ की राजधानि, रमाहू की रानि कीधौं जैनी जिनवानि है^३ ॥"

नन्दलालके गुरुका नाम भट्टारक त्रिभुवनकीर्त्ति था। उनका यश चतुर्दिक्में विस्तृत था। त्रिभुवनकीर्त्ति श्रुतके पारगत विद्वान् थे। उनके भी गुरु मुनिराय सुखेमकीर्त्ति इतने पवित्र विद्वान् थे कि उनका नाम लेने मात्रसे ही पाप पलायन कर जाते थे। सुखेमकीर्त्तिके गुरु भट्टारक जशकीर्त्तिका तो बहुत अधिक नाम था। चारों ओर उनके संयमकी ख्याति थी। उन्होंने कामदेवको वशमे कर लिया था।^४ नन्दलालको ऐसी विद्वान् और पावन परम्परा गुरुके रूपमे मिली थी और तदनु रूप ही वे स्वयं भी बने।

कविने अपने समयके आगरेकी प्रशंसामे बहुत कुछ लिखा है। उस समय वहाँ अकबरके पुत्र जहाँगीरका राज्य था। उसके शासनमे सब प्रजा सुखी थी।

१. पं० नाथूराम प्रेमी, हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पृष्ठ ६५।

२. अग्रवाल वरवंश गौसुना गाँव को, गोइल गोत प्रसिद्ध चिन्ह ता ठाव को।
माताहि चन्दन नाम पिता भयरो भन्यो, नन्द कही मनमोद गुनी गन ना गन्यो ॥
काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिका, हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोजका २० वाँ त्रैवार्षिक विवरण, नन्द या नन्दलालका विवरण।

३. बुलाकीदास, पाण्डवपुराण, प्रशस्ति।

४. सुदर्शनचरित्र, प्रशस्ति, पृष्ठ ११-१३, का० ना० प्र० प०, २०वाँ त्रैवार्षिक विवरण।

कोई धार्मिक प्रतिबन्ध नहीं था। साहित्यकार भी स्वतन्त्र रूपसे लिख रहे थे।^१

कवि नन्दलालकी तीन रचनाएँ उपलब्ध हैं : 'यशोधरचरित्र', 'सुदर्शनचरित्र' और 'गूढ-विनोद।'

यशोधरचरित्र

'यशोधरचरित्र' की एक प्रति नया मन्दिर दिल्लीके सरस्वतीभण्डारमें प्राप्त है। यह वि० सं० १९७२ की लिखी हुई है। दूसरी हस्तलिखित प्रति वि० सं० १८३९ की लिखी हुई जयपुरके बधीचन्दजीके दि० जैन मन्दिरमें है। काशी नागरी प्रचारिणो पत्रिकाकी बीसवी त्रैमासिक रिपोर्टमें जिस 'यशोधरचरित्र' का उल्लेख है, उसका लेखनकाल नहीं दिया है। नन्दलालने इस काव्यका निर्माण वि० सं० १६७० श्रावण शुक्ला सप्तमीको किया था।^२

इस काव्यमें जैनधर्मके प्रगाढ़ भक्त महाराज यशोधरके जीवन-चरित्रका वर्णन है। अपभ्रंशके प्रसिद्ध कवि पुष्पदन्तसे लेकर नन्दलाल तक अनेक यशोधर-चरित्रोका निर्माण हो चुका था। अतः काव्यका कथानक तो पुराना ही है, किन्तु काव्यत्वकी दृष्टिसे नयापन है। उसमें चौपाई छन्दका प्रयोग किया गया है। भाषामें प्रसादगुण है और गतिशीलता। काव्यके प्रारम्भमें सरस्वतीकी वन्दना है,

“द्वै कर जोडि नऊ सरसती, बदै बुद्धि उपजै शुभ मती।

जिन बानी मानी जिन आनि, तिनकौ वचन चढ्यौ परवान ॥

बिबुध विहंगम नव धन वारि, कवि कुल केलि सरोवर मार।

भवसागर तू तारन भाव, कुनय कुरंग सिंघनी भाव ॥

वे नर सुन्दर ते नर वली, जिनकी पुहुमि कथा बहुचली।

जिनको तैं सारद बर दीयो, सुख सरिता सु अमल जल पीयो ॥”^३

आगरेका वर्णन करते हुए कविने लिखा है कि वहाँ भगवान् जिनेन्द्रके

१. जहाँगीर उपमां देऊ काहि, श्री सुलितान नूरंदी साहि।

कोश देश मंत्री मति गूढ, छत्र चमर सिंघासन रूढ ॥

धन कन पूरन तुग अवासु, वसहि निसक धर्म के दास।

सुदर्शनचरित्र, अन्तिम प्रशस्ति, पृष्ठ ५०५, ५०३, वही।

२. सबत् सोरशे अधिक सत्तरि शावन मास।

सुकुल सोम दिन सत्तमी, कही कथा मूढु मास ॥

यशोधरचरित्र, अन्तिम प्रशस्ति, पृष्ठ ६।

३. यशोधरचरित्र, आदि भाग, जयपुरके श्री बधीचन्दजी दि० जैन मन्दिरकी हस्त-लिखित प्रति।

भक्तोंकी कमी नहीं थी। अनेक धर्मवन्तोंने असंख्य हथिया व्यय करके जिन-मन्दिरोंका निर्माण करवाया था। उनमें जिनमूर्तियोंकी प्रतिष्ठा भी हुई थी। जैन पुराणोंकी प्रतिलिपियाँ हो रही थी। जैन कवि भक्तिसे युक्त कविता रचनेमें प्रवृत्त थे,

“होहि प्रतिष्ठा जिणवरतनी, दीसहि धर्मवंत बहुधनी ।
एक करावहि जिणवरधाम, लागें जहाँ असषिन दाम ॥
एक लिखा के परम पुरान, एक करहि संतीक प्रधान ।
राज चैन कोऊ सकति न लुपैं, कविता कवित्त तपी तप तपें ॥”^१

सुदर्शनचरित्र

‘सुदर्शनचरित्र’की एक प्रति पंचायती मन्दिर दिल्लीमें मौजूद है। कवि नन्दलालने इस काव्यको वि० स० १६६३ माघ शुक्ला पंचमी गुरुवारके दिन रचा था।^२ काव्यमें सेठ सुदर्शनका चरित्र चित्रित किया गया है। वह एक भक्त सेठ था। इसलिए इस काव्यमें प्रारम्भसे अन्त तक भक्तिकी धारा ही प्रवाहित हो रही है। कथानकपर अपभ्रंशके ‘सुदर्शनचरित्र’ का पूरा प्रभाव है।^३ भाषा और भाव दोनों ही सुन्दर हैं। पूरा काव्य ‘चौपाई’ छन्दमें लिखा गया है।

आगेके निवासी निःशंक होकर अपने-अपने धर्मका पालन करते थे, इस कथनको निरूपित करनेवाली एक चौपाई देखिए,

“धन कन पूरन तुग अवासु । वसहि निसंक धर्म के दास ॥
छत्राधीश हमऊं वंश, अकबर नंद चैरि विध्वंस ॥”

गूढ़-विनोद

‘गूढ़-विनोद’की एक हस्तलिखित प्रति जयपुरके पण्डित लूंगकरजीके मन्दिरमें रखे गुटका नं० ९ में निबद्ध है। इसमें अध्यात्म-सम्बन्धी पद और गीत हैं।

१. यशोधरचरित्र, पृष्ठ ६१४-६१५, नया मन्दिर दिल्लीकी हस्तलिखित प्रति।

२. सवत सोरह से उपरंत, त्रैसठि जानहु वरिष महत् ॥

माघ उज्यारे पाष, गुरु वासर दिन पंचमी।

बधि चौपाई भाष, नंद करी मति सारशी ॥

सुदर्शनचरित्र, अन्तिम प्रशस्ति, पृष्ठ ६-७, वही।

३. नैना नंदि आदि जो कही, ताहि विधि बाध्यों चौपही ॥

सुदर्शनचरित्र, अन्तिम प्रशस्ति, पृष्ठ १३, वही।

४८. कवि सुन्दरदास (वि० सं० १६७५)

जैन कवि सुन्दरदास हिन्दीके सन्त सुन्दरदाससे पृथक् थे। जैन कवि सुन्दरदास बागड प्रान्तके रहनेवाले थे। दिल्लीके आस-पासका प्रदेश बागडके नामसे प्रसिद्ध था। कहा जाता है कि ये शाहजहाँ बादशाहके कृपापात्र कवियोंमेंसे थे। बादशाहने इनको पहले कविराय, फिर महाकविरायका पद प्रदान किया था। ये औरंगजेबके समय तक जीवित रहे।^१ सन्त सुन्दरदासका जन्म 'घौसा' नामक स्थानपर हुआ था जो जयपुरसे १६ कोस पूर्वमें स्थित है। इनके पिताका नाम चोखा और माताका नाम सती था।^२ इनकी रचनाओंमें 'सुन्दर विलास' ही अधिक प्रसिद्ध है। वह अध्यात्मका ग्रन्थ है। जैन कवि सुन्दरदास भी अध्यात्मवादी थे। दोनोंकी भाषा, शैली और भावधारामें बहुत कुछ साम्य है, किन्तु दोनोंका अन्तर भी स्पष्ट है।

जैन कवि सुन्दरदासके चार ग्रन्थोंका अनुसन्धान हो चुका है : 'सुन्दर सतसई', 'सुन्दर विलास', 'सुन्दर शृंगार' और 'पाखण्ड पचासिका'। काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाके सम्पादकोने जब 'सुन्दर शृंगार' की खोज की, तो उसके प्रारम्भमें "श्री जिनाय नमः पुनः गणेशाय नमः, देवी पूजूं सरस्वती हरेक पाय। नमस्कार कर जोर कै कहै महाकविराय ॥"^३ लिखा हुआ प्राप्त किया। उसपर टिप्पणी लिखते हुए उन्होंने कहा, "इसके प्रारम्भमें 'श्री जिनाय नमः' क्यों लिखा है, यह प्रश्न अपने सभी आश्चर्योंके साथ उपस्थित है।"^४ किन्तु हिन्दीके जैन कवि प्रायः अपनी रचनाओंके प्रारम्भमें भगवान् जिनन्द्रेके साथ-साथ गणेश और सरस्वतीकी भी वन्दना करते रहे हैं। श्री अचलकीर्तिने तो अपने 'विषापहार स्तोत्र'के प्रारम्भमें "विश्वनाथ विमल गुन ईस। विहरमान बंदौ जिन बीस ॥ ब्रह्मा विष्णु गनपति सुन्दरी। वर दीजौ मोहि बागेसुरी"^५ तक कहा है। कवि सुन्दरदासके पदोंके मध्यमें स्थान-स्थानपर भगवान् जिनन्द्रेके गुणोंकी महिमाका वर्णन है। इससे उनका जिन-भक्त होना सिद्ध ही है।

१ का० ना० प्र० पत्रिका, Annual Report Search for Hindi Manuscripts-1901, No 3.

२ डॉ० मोतीलाल मेनारिया, राजस्थानी भाषा और साहित्य, हिन्दी साहित्य सम्मेलन, प्रयाग, वि० सं० २००८, पृ० २६३।

३ का० ना० प्र० पत्रिका, Annual Report search for Hindi Manuscripts-1901, No. 3.

४. देखिए वही।

५ का० ना० प्र० पत्रिकाका १५वाँ त्रैवार्षिक विवरण, अचलकीर्ति जैनका विवरण।

सुन्दर शृंगार

काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकामें 'सुन्दर शृंगार' की दो हस्तलिखित प्रतियोंका उल्लेख है। पहली जोधपुरके राजकीय पुस्तकालयमें मौजूद है। इसमें ९०० पद्य हैं। यह वि० सं० १७९१ में लिखी गयी थी। दूसरी श्री भाग्यसागर गणिके शिष्य प० दौलतसागरने कानपुरमें वि० सं० १८३५ में लिखी थी।^१ तीसरी हस्तलिखित प्रति मेवाड़के प्रसिद्ध राजकीय पुस्तकालय सज्जन बाणीविलाममें प्रस्तुत है। यह प्रति वि० सं० १८११ की लिखी हुई है। इसमें ४५९ पद्य हैं।^२ इसके अनुसार यमुना तटपर बसे हुए आगरे नगरमें बैठा हुआ शाहजहाँ बादशाह राज्य करता था,

“नगर आगरो बसत है जमुना तट सुभ थान।

तहां पातसाही करै बैठो साहिजिहान ॥२॥”

जयपुरके पण्डित लूणकरजीके मन्दिरमें विराजमान गुटका नं० १२६में भी श्री सुन्दरदासजीका 'सुन्दर शृंगार' निबद्ध है। इसकी एक हस्तलिखित प्रति अतिशय क्षेत्र महावीरजीके शास्त्रभण्डारमें मौजूद है। प्रति सुन्दर है। विषय शृंगार रससे सम्बन्धित है।

पाखण्ड पंचासिका

यह रचना जयपुरके बड़े मन्दिरमें विराजमान गुटका नं० १२०में निबद्ध है। इसमें पाखण्डकी बुरा कहा गया है। इस काव्यसे प्रमाणित है कि कविराय सुन्दरदाम योगीन्दु, रामसिंह और देवसेनकी परम्परामें थे। उन्होंने बाह्य कर्म-कलापोके परित्यागकी बात कही है।

सुन्दर सतसई और सुन्दर विलास

दोनों कृतियाँ, जसवन्तनगरके दि० जैन मन्दिरके एक गुटकेमें संकलित हैं। यह गुटका स्वयं सुन्दरदासजीने मल्लपुरमें वि० सं० १६७८ में लिखा था।^३

दोनों रचनाओंमें आध्यात्मिकतासे भरे पद्योंका समावेश हुआ है। कवि अपने 'जी'को सम्बोधन करते हुए कहता है, “ओरे जिया ! तू विषयरसको छोड़ दे, जिससे तुझे सुख प्राप्त होवे। तू सम्पूर्ण विकारोंको छोड़कर जिनेन्द्रके गुण गा।

१. का० ना प्र० पत्रिका, Annual Report Search for Hindi Manuscripts-1901, No. 3.

२ राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग १, पृ० १५६।

३. कामताप्रसाद जैन, हिन्दी जैन साहित्यका सक्षिप्त इतिहास, पृष्ठ १२७-२८।

लेरी महत्ता इसीमे है कि तुझे फिर इस चतुर्गतिमे न आना पड़े, और ऐसा तभी हो सकेगा जब तू क्षण-क्षणमे भगवान् जिनेन्द्रके गुण गायेगा। अपनी आत्मामे चित्त लगानेवाला पुरुष अचल पद प्राप्त करता है,

“जिया मेरे छांड़ि विषय रस ज्यौ सुख पावै ।

सब ही विकार तजि जिण गुण गावै ॥

घरी-घरी पल-पल जिण गुण गावै ।

ताते चतुर गति बहुरि न आवै ॥

जौ नर निज आतमु चित लावै ।

सुन्दर कहत अचल पद पावै ॥”^१

पद

सुन्दरदासजीके लिखे हुए पद मन्दिर ठोलियान जयपुरके गुटका नं० ११० मे और दि० जैन मन्दिर बडौतके शास्त्रभण्डारके पदसंग्रहमें संकलित है। एक पदमे जीवकी मूर्खता बताते हुए कविने लिखा है कि वह एक ओर तो ससारका आनन्द चाहता है और दूसरी ओर मोक्षसुख। किन्तु यह तो वैसे ही है जैसे कोई पत्थरकी नावपर चढकर समुद्रसे पार होना चाहे। शय्या बनाये कृपाणोंकी और चाहे विश्राम, यह असम्भव है। वह पद्य इस प्रकार है,

“पाथर की करि नाव पार-दधि उत्तरयौ चाहै,

काग उड़ावनि काज मूढ़ चिन्तामणि चाहै ।

बसै छाँह बादल तणी रचै धूम के भ्राम,

करि कृपाण सेज्या रमै ते क्यो पावै विसराम ॥”

कवि सुन्दरदासको अपने आराध्यकी महिमामे अटूट विश्वास था। उनके आराध्यने चिद्रूपका ध्यान धरके संसारसे मुक्ति प्राप्त की थी। उसके समान विश्वमे और कोई नहीं है। उसकी भक्तिसे रोग-विरोग दूर हो जाते हैं,

“रहत भये संसार सौं जी हिरदै धरि करि ध्यान,

ध्यान धरयौ चिद्रूप सौं जी उपज्यौ है केवल ज्ञान ।

रोग विरोग न संचरै हो मन वलित फल होइ,

कर जोडै सुन्दर भणै स्वामी तुम सम और न कोइ ॥”^२

१. वही, पृष्ठ १२६।

२. मन्दिर ठोलियान, जयपुरका गुटका नं० ११०, पृष्ठ १२०, पद्य ५वाँ।

३. दि० जैन मन्दिर, बडौतके शास्त्रभण्डारके पदसंग्रहकी हस्तलिखित प्रति, पृष्ठ ३३।

धर्म सहेली

सुन्दरदासकी यह कृति दीवान बन्धीचन्दजीके मन्दिर जयपुरके गुटका नं० ५१ में निबद्ध है। रचना सरस है। इसमें केवल ७ पद्य हैं।

४९. पं० भगवतीदास (वि० सं० १६८०)

पं० भगवतीदास अम्बाला जिलेके बूढिया नामक स्थानपर उत्पन्न हुए थे। उस समय बूढिया धन-धान्यादिसे सम्पन्न एक रियासत थी। अब तो वहाँ खण्डहर अधिक है।

भगवतीदासका कुल अग्रवाल और गोत्र वसल था। उनके पिता किसनदासने बृद्धावस्थामें मुनिव्रत धारण कर लिया था। भगवतीदास बूढियासे जोगिनीपुर (देहली) जाकर रहने लगे थे। देहलीमें मोतीबाजारके पार्श्वमन्दिरके पास ही पण्डितजीका निवास-स्थान था।^१

कवि भगवतीदासके गुरुका नाम भट्टारक महेन्द्रसेन था, जो उस समय दिल्ली-की भट्टारकीय गद्दीपर प्रतिष्ठित थे। महेन्द्रसेन काष्ठासंघ माथुरगच्छीय भट्टारक गुणचन्द्र (वि० सं० १५७६) के प्रशिष्य और सकलचन्दके शिष्य थे। भगवती-दासने अपनी प्रत्येक रचनामें महेन्द्रसेनका उल्लेख किया है।^२

कवि भगवतीदासकी अधिकांश कृतियाँ सम्राट् जहाँगीरके शासनकाल (सन् १६०५-६२) में पूर्ण हुईं। कतिपय अवशिष्ट रचनाएँ शाहजहाँके राज्य (सन् १६२८-५८) में भी रची गयी। कविने जहाँगीरकी प्रशंसा की है।^३ रचनाओं-का निर्माण किसी एक स्थानपर न होकर देहली, आगरा, हिसार, कैथिया, संकिसा आदि अनेक स्थानोंपर हुआ। उनकी २५ कृतियाँ उपलब्ध हैं, जिनमें

१. प्रशस्ति, बृहत्सीतासुत, सलावा प्रति, अनेकान्त, वर्ष ११, पृष्ठ २०५, पाद-टिप्पण २।

२. भट्टारक सम्प्रदाय, जोहरापुरकर, जीवराज ग्रन्थमाला, शोलापुर, १९५८, पृ० २४३, लेख संख्या (५६६-६०३)।

३. अरे राज लबली जहागीर का फिरिय जगति तिस आनि हो।

शशि रस वसु विदा घर हो सवत मुनहु सुजान हो ॥

गुरु मुनि माहेन्द्रसेनजी पदपकज नमु तास हो।

सहर सुहाया बूडियै कहत भगौतीदास हो ॥३५॥

मुगति शिरोमणि चून्डी, देखिए बही, लेख संख्या, ५६६, पृष्ठ २३०।

‘ज्योतिषसार’ और ‘वैद्यविनोद’ नामकी दो रचनाएँ भी हैं।^१ अवशिष्ट २३ साहित्यिक कृतियाँ हैं। वे आध्यात्मिकता और भक्तिसे पूर्ण हैं। उनकी भाषा सरस हिन्दी है। भगवतीदासने ‘नवाककेवली’ और ‘द्वात्रिंशदिन्द्रकेवली’ की प्रतिलिपि भी की थी।^२ रचनाओंका परिचय निम्न प्रकार है,

मुगति रमणी चूनड़ी

इसकी रचना बूढिया गाँवमें वि० सं० १६८०में हुई थी। उस समय जहाँगीरका राज्य था। इसमें ३५ पद्य हैं। यह एक रूपक-काव्य है। इसमें मुक्ति रमणीको चूनड़ी बनाया है। यह चूनड़ी ज्ञानरूपी सलिलमें भिगोकर सम्यक्त्व रूपी रगमें रँगो जाती है। चूनड़ी स्त्रियोंके ओढ़नेका उत्तरीय रगीन वस्त्र है।

लघु सीतासतु

कविने पहले वि० सं० १६८४ में ‘बृहत्सीतासतु’ का निर्माण किया था, किन्तु रचना बड़ी हो गयी थी और उसमें आकर्षण भी नहीं रहा था, अतः उन्होंने उसे वि० सं० १६८७ चैत्र शुक्ला चतुर्थी चन्द्रवारको संक्षिप्त करके चौपईबद्ध कर दिया।^३ अब यह उपलब्ध है।

‘लघुसीतासतु’ में रावणकी पत्नी मन्दोदरी और सीताका संवाद दिया है। मन्दोदरी सीताको रावणके साथ सम्भोग करनेके लिए प्रेरित करती है और सीता अपने सतीत्वपर दृढ़ रहती है। ये संवाद १२ महीनोमें-से प्रत्येकको लेकर लिखे गये हैं। आषाढके संवादकी कतिपय पक्तियाँ देखिए,

मन्दोदरी “तब बोलइ मन्दोदरि रानी, रुति अषाढ़ घनघट घहरानी।

पीय गए ते फिर घर आवा, पामर नर नित मंदिर छावा ॥

लवहिं पपीहे दादुर मोरा, हियरा उमग धरत नहि मोरा।

बादर उमहि रहे चौपासा, तिय पिय बिनु लिहिं उसन उसासा ॥

नन्हीं बूढ़ झरत झर लावा, पावस नम आगमु दरसावा।

दामिनि दमकत निशि अंधियारी, विरहिनि काम-वान उरि मारी ॥

भुगवहिं भोग सुनहिं सिख मोरी, जानव काहे मई मति भोरी।

मदन रसाइन हुइ जग सारू, संजम-नेमु कथन विवहारू ॥

१. ज्योतिषसार और वैद्य विनोदकी प्रशस्तियाँ ‘भट्टारक सम्प्रदाय’में लेखाक ६०१ और ६०२ पर निबद्ध हैं।

२. वही, लेखाक ६०४ व ६०५।

३. पचायती मन्दिर देहलीकी ‘लघु सीतासतु’ की हस्तलिखित प्रति।

जब लगी इस शरीर महिं, तब लगु कीजइ भोगु ।
राज तजहिं मिश्रा भमहिं, हउं भूका सब लोगु ॥”

सीता : “शुक-नासिक मृग-दृग पिक-वइनी, जानुकि वचन लवइ सुखि रहनी
अपना पिय पइ अमृत जानी, अवर पुरुष रवि-दुग्ध समानी ॥
पिय चितवनि चितु रहइ अनन्दा, पिय गुन सरत बढ़त जस कंदा ।
प्रीतम प्रेम रहइ मनपूरी, तिनि बाळिसु सगु नाहिं दूरी ॥
सुख चाहइ ते वावरी, परपति संग रति मानि ।
जिउ कपि शीत बिथा मरइ, तापत गु जा आनि ॥
तृष्णा तो न बुझाइ, जलु जब खारी पीजिये ।
मिरगु मरइ धपि धाइ, जल धोखइ थकि रेतकइ ॥”

मनकरहा रास

यह एक रूपक-काव्य है। इसमें मनको ‘करहा’ बनाया गया है। करहा ऊँट-को कहते हैं। सबसे पहले मुनि रामसिंहने अपने ‘पाहुड दोहा’में मनके साथ करहा-की उपमा दी है। मुनिजी राजस्थानी थे, अतः उनके द्वारा दी गयी इस उपमामें मौलिकता और स्वाभाविकता है। प० भगवतीदास पंजाबी थे। उन्होंने अवश्य ही ‘मनकरहा’ ‘पाहुड दोहा’ से लिया होगा, किन्तु केवल एक शब्द ले लेनेसे कोई रचना ‘बासी’ नहीं हो जाती। ‘मनकरहा रास’ एक सरस और मौलिक कृति है। उसमें २५ पद्य हैं। वहाँ संसाररूपी रेगिस्तानमें मनरूपी करहाके भ्रमणकी कहानी कही गयी है।

जोगीरास

इसमें ३८ पद्य हैं। उनमें बताया गया है कि यह जीव इन्द्रिय सुखके कारण संसारमें भटक रहा है। उसे चाहिए कि अपने मनको स्थिर कर, अपने ही आन्तरिक घरमें विराजमान चिदानन्दरूपी शिवनायकका भजन करे। ऐसा करनेसे वह भव-समुन्द्रसे पार हो जायेगा—

“पेखहु हो तुम पेखहु माई, जोगी जगमहि सोई ।
घट-घट-अन्तरि वसइ चिदानन्दु, अलखु न लखि कोई ।
भव-वन-भूल रह्यौ अमिरावल्लु, सिवपुर-सुख विसराई
परम अतीन्द्रिय शिव-सुख-तजि करि, विषयनि रहिउ लुभाई ।
अनंत चतुष्टय-गुण-गण राजहिं तिन्हकी हउं बलिहारी ।
मनिधरि ध्यानु जयहु शिवनायक, जिउ उत्तरहु भवपारी ॥”

चतुर बनजारा

इसमें ३५ पद्य हैं। यह एक रूपक-काव्य है। इसमें उस जीवको चतुर बनजारा कहा है, जिसने अपने अनुभवके बलपर ससारको असार समझा है। अनेक जैन कवियोंने जीवकी उपमा बनजारेसे दी है।

वीर जिनिन्द गीत और राजमती नेमीसुर ढमाल

‘वीर जिनिन्द गीत’में पद्य है, उनमें भगवान महावीरकी स्तुति की गयी है। पद्योंमें सरसता है। ‘राजमती नेमीसुर ढमाल’में राजमती और नेमीसुरके प्रसिद्ध कथानकको लेकर २१ पद्योंमें लिखा गया है।

टंढाणारास

एक आध्यात्मिक रचना है। इसमें बताया गया है कि यह जीव ज्ञानी है किन्तु अपने प्रमुख गुणोंको छोड़नेके कारण अज्ञानी बन गया है। उसका कर्त्तव्य है कि शुक्लध्यान धारण कर केवलज्ञान प्राप्त करे। अन्तिम पद्य देखिए,

“धर्म-सुकल भरि ध्यानु अनूपम, रुहि निजु केवलनाथा वे।

जंपति दास भगवती पावहु, सासउ-सुहु निब्बाणा वे ॥”

अनेकार्थ नाममाला

यह एक कोश-ग्रन्थ है। इसके तीन अध्यायोंमें क्रमशः ६३, १२२ और ७१ दोहे हैं। अनेकार्थ शब्दोंका पद्य-बद्ध ऐसा कोश हिन्दी साहित्यकी अनुपम निधि है। इसकी रचना बनारसीदासजीकी ‘नाममाला’के १७ वर्ष उपरान्त हुई। किन्तु इस-जैसी सरसता नाममालामें नहीं है। इसका रचनाकाल वि० सं० १६८७ आषाढ कृष्ण तृतीया गुरुवार और रचना-स्थल देहली-शहादरा माना जाता है। इसकी एक हस्तलिखित प्रति पंचायती जैन मन्दिर देहलीके शास्त्रभण्डारमें निबद्ध है।

मृगांक लेखा चरित

इसका निर्माण प० भगवतीदासने वि० सं० १७०० अगहन शुक्ला पंचमी सोमवारके दिन हिसार नगरके वर्धमान मन्दिरमें किया था। इस ग्रन्थकी भाषा अपभ्रंश है, किन्तु उसमें हिन्दीका बहुत बड़ा अंश गभित है। फिर भी यह अपभ्रंशकी अन्तिम कृति मानी जाती है।

इसमें चन्द्रलेखा और सागरचन्दके चरित्रका वर्णन है। अनेक विपत्तियाँ आयी किन्तु चन्द्रलेखा अपने सतीत्वपर दृढ़ रही। यह एक खण्ड-काव्य है। कथानकमें आकर्षण है।

आदित्यव्रतरास आदि

पं० भगवतीदासकी अवशिष्ट कृतियाँ साधारण है, किन्तु उनमें कहीं-कहीं भावपरकता भी है। वे रचनाएँ इस प्रकार हैं—‘आदित्यव्रतरास’ (२० पद्य), ‘पल्लवाढारास’ (२२), ‘दशलक्षणरास’ (३४), ‘खिचडीरास’ (४०), ‘साधु-समाधिरास’ (३०), ‘रोहिणीव्रतरास’ (४२), ‘द्वादश अनुप्रेक्षा’ (१२), ‘सुगन्धदशमीकथा’ (५१), ‘आदित्यवारकथा’ (४६), ‘अनथमीकथा’ (२६), ‘सज्जानीढमाल’, ‘आदिनाथ स्तवन’, ‘शान्तिनाथ स्तवन’।

५०. पाण्डे रूपचन्द (वि० सं० १६८०-१६९४)

पं० नाथूराम प्रेमीने, ‘अर्ध-कथानक’ के संशोधित संस्करणमें रूपचन्द नामके चार व्यक्तियोंका उल्लेख किया है।^१ उनमें प्रधान वे हैं, जिनके साथ बैठकर कवि बनारसीदास अध्यात्मचर्चा किया करते थे। दूसरे वे हैं, जिनसे ‘गोमटसार जीवकाण्ड’ पढ़कर बनारसीदासका मिथ्यात्व दूर हुआ था। तीसरे वे हैं, जिन्होंने सस्कृतमें ‘समवशरण पाठ’ की रचना की, और चौथे वे हैं, जिन्होंने ‘नाटक समय-सार’ की भाषा-टीका लिखी। इनमें दूसरे रूपचन्द ही पाण्डे रूपचन्द हैं। कवि बनारसीदासने उन्हें ‘गुरु’ अथवा ‘पाण्डे’ कहकर अभिहित किया है। पं० प्रेमीने पाण्डे रूपचन्द और ‘समवशरण पाठ’ के रचयिता पं० रूपचन्दको भिन्न माना है।^२ किन्तु सत्य यह है कि दोनों एक थे। दोनों सस्कृतके विद्वान् थे, दोनोंने बनारसमें शिक्षा पायी और दोनोंका समय भी एक था।

‘समवशरण पाठ’ को ‘केवल ज्ञानकल्याणार्थी’ भी कहते हैं। इसकी रचना वि० सं० १६९२ में हुई थी।^३ इसकी प्रशस्तिसे स्पष्ट है कि पाण्डे रूपचन्दका जन्म कुछ देशके सलेमपुर नामके स्थानपर हुआ था। उनके पितामहका नाम मामट और पिताका नाम भगवानदास था। भगवानदासकी दो पत्नियाँ थी। पहलीसे ब्रह्मदास और दूसरीसे हरिराज, भूपति, अभयराज, कीर्त्तिचन्द और रूपचन्दका जन्म हुआ। रूपचन्दका वंश अग्रवाल और गोत्र गर्ग था।^४ उन्हें

१ पं० नाथूराम प्रेमी, अर्धकथानक, पृ० ८६-८८।

२. वही, पृ० ६३।

३ समवशरण पाठ, अन्त भाग, ३४वाँ श्लोक, प्रशस्ति संग्रह, प्रथम भाग, दिल्ली, १०७वीं प्रशस्ति, पृ० १६१।

४ वही, अन्त भाग, पद्य १-३, पृ० १५८, पद्य ४-५, पृ० १५९।

शिक्षा प्राप्त करनेके लिए बनारस भेजा गया। वहाँ रहकर उन्होंने व्याकरण, जैन दर्शन और जैन सिद्धान्तमें निपुणता प्राप्त की। उस समय बनारसमें अवश्य ही जैन-शिक्षाका प्रबन्ध होगा।

बनारससे लौटकर पाण्डे रूपचन्द दरियापुरमें आये। वहाँपर ही उनका परिवार रहने लगा था। वे आगरा भी गये थे, जैसा कि बनारसीदासजीके 'अर्ध-कथानक' से विदित है। वहाँ उन्होंने निहुना साहुके मन्दिरमें निवास किया था।^१ इस मन्दिरमें भट्टारक या उनके शिष्य-प्रशिष्य ही ठहर सकते थे, अन्य नहीं। इसी आधारपर पं० नाथूरामजी प्रेमीका अनुमान है कि वे किसी भट्टारकके शिष्य थे। उनकी पाण्डे सज्ञा भी इसी अनुमानका समर्थन करती है, उस समय भट्टारकको शिष्य पाण्डे कहलाते थे।^२

पाण्डे रूपचन्द विद्वान् थे और कवि भी। उन्होंने जैन ग्रन्थोंमें विवेचित अध्यात्म पक्षको भली भाँति समझा था। उसी आधारपर वे बनारसीदास और उनके अध्यात्मी साथियोंके उस भ्रमका उन्मूलन कर सके, जो 'समयसार' की राजमल्लीय टीकासे उत्पन्न हुआ था।^३ दूसरी ओर उन्होंने हिन्दीमें गीति-रचना की, जो उत्कृष्ट कोटिका साहित्य मानी जाती है। उनके गीति-काव्य इस प्रकार हैं, 'परमार्थी दोहाशतक', 'गीतपरमार्थी', 'मगलगीत प्रबन्ध', 'नेमिनाथ रासा', 'खटोलना गीत'।

'अर्धकथानक'के अनुसार पाण्डे रूपचन्दजीका देहावसान वि० सं० १६९४में हुआ था।^४

परमार्थी दोहाशतक

यह काव्य बहुत पहले 'रूपचन्द शतक' नामसे 'जैन हितैषी' में प्रकाशित

१. अनायास इस ही समय नगर आगरे थान।

रूपचन्द पंडित गुनो आयो आगम जान ॥

तिहुना साहु देहरा किया, तहा आय तिन डेरा लिया।

सब अध्यात्मी कियो विचार, ग्रन्थ वचायो गोम्मटमार ॥

अर्धकथानक, बम्बई, अक्टूबर १९५७, पृष्ठ ६३०-६३१, पृ० ७०।

२. वही, प्रथम संस्करण, १९४२ ई०, परिशिष्ट ४, पृ० ७८।

३. वही, सशोधित संस्करण, पृष्ठ ५९३, ५९४, ५९५, और ६३४, पृ० ६६ और ७०।

४. फिर तिस समे बरस द्वै बीच। रूपचन्द को आई मोच ॥

मुनि मुनि रूपचन्द के बैन। बनारसी भयो दिढ जैन ॥६३५॥

हो चुका है।^१ इसकी एक हस्तलिखित प्रति जैनसिद्धान्तभवन आरामे भी मौजूद है।

यह काव्य अष्टात्म तत्त्वके मनोरम पद्योसे युक्त है। यदि आत्मासे कर्म-मलीमस दूर हो जाये, तो वह ही परमात्मा है। कबोरने भी माया-रचित जीवकी आत्माको ब्रह्म कहा है। किन्तु वह आत्मा ऐसा सामर्थ्यवान् होते हुए भी, कर्मोंके कारण संसारमे भ्रमण करता है। उसीको सम्बोधन करते हुए कविने कहा है,

“अपनी पद न विचार के, अहो जगत के राय ।
मववन छायाक हो रहे, शिवपुर सुधि विसराय ॥
मववन भरमत ही तुम्हें, बीतो काल अनादि ।
अब किन घरहिं सवारई, कत दुख देखत वादि ॥
परम अतीन्द्रिय सुख सुनो, तुमहि गयो सुलझाय ।
किंचित इन्द्रिय सुख लगे, विषयन रहे लुभाय ॥
विषयन सेवते भये, तृष्णा तें न बुझाय ।
ज्यो जल खारा पीवतें, बाढे तृषाधिकाय ॥”

पाण्डे रूपचन्द दृष्टान्त देनेमे निपुण है। उनमें बिम्ब-प्रतिबिम्ब भाव समुचित रूपसे प्रतिष्ठित हुआ है। एक स्थानपर उन्होंने लिखा — चेतनसे परिचय बिना जप-तप व्यर्थ हैं, ठीक वैसे ही, जैसे कणोंके बिना तुषको फटकनेसे कुछ हाथ नहीं आता। यदि चेतनसे परिचय नहीं तो व्रतोंके धारण करनेसे क्या होता है। यह तो वैसे ही है जैसे धान्यसे रहित खेतकी बाड़ी बनाना बेकार है,

“चेतन चित परिचय बिना, जप तप सबै निरर्थ ।
कन बिन तुस जिमि फटकतैं, आवै कछू न हर्थ ॥
चेतन सौं परिचय नही, कहा भये व्रत धारि ।
सालि बिहूनें खेत की, बृथा बनावत वारि ॥”

यह काव्य एक प्राचीन गुटकेमे ‘दोहरा शतक’ के नामसे निबद्ध है। यह गुटका बनारसीदासके अनन्य मित्र कुँवरपालका लिखा हुआ है।^२ इसमे भक्तिरससे युक्त एक सुन्दर पद्य दिया है,

“प्रभु तेरी परम विचित्र मनोहर मूर्ति रूप बनी ।
अंग अंग की अचुपम सोभा, बरनि न सकत फनी ॥

१. जैन इतिहास, भाग ६, अंक ५-६।

२. यह गुटका श्री कुँवरपालने वि० सं० १९८४-१९८५ में लिखा था। यह गुटका ५० नाथूरामजी प्रेमीके पास श्री अण्णरचन्दजी नाट्याने भेजा था।

सकल बिकार रहित बिनु अंबर, सुंदर सुभ करनी ।
 निरामरन भासुर छबि सोहत, कोटि तरुन तरनी ॥
 वसु रस रहित सांत रस राजत, खलि इहि साधुपनी ।
 जातिबिरोधि जतु जिहि देखत, तजत प्रकृति अपनी ॥
 दरिसनु दुरित हरै चिर संचितु, सुर-नर-फनि मुहनी ।
 रूपचन्द कहा कहौ महिमा, त्रिभुवन मुकुट-मनी ॥”

गीत परमार्थी^१

यह काव्य भी आत्माको सम्बोधन करके ही लिखा गया है। सद्गुरु अमृतमय तथा हितकारी वचनोसे चेतनको समझाना है, किन्तु वह चेतता नहीं। जब चेतन ज्ञानरूप है, और समझानेवाला कोई साधारण व्यक्ति नहीं, अपितु स्वयं सद्गुरु है, तब तो उसे समझना ही चाहिए। किन्तु वह नहीं समझता यह ही आश्चर्यकी बात है,

“चेतन, अचरज भारी, यह मेरे जिय आवै ।
 अमृत वचन हितकारी, सद्गुरु तुमहिं पढ़ावै ।
 सद्गुरु तुमहि पढ़ावै चित दे, अरु तुमहूँ हौ ज्ञानी ।
 तबहूँ तुमहिं न क्यों हूँ आवै, चेतन तत्त्व कहानी ॥”

इसके विपरीत यह आत्मा विषयोमे ऐसी चतुर है कि कोई उसकी बराबरी नहीं कर सकता। और यह चतुरता बिना किसी गुरुके प्राप्त हुई है। कविका तात्पर्य है कि सासारिक विषयोमे ऐसा तीव्र आकर्षण होता है कि यह चेतन उसमें स्वतः लिप्त हो जाता है।

“विषयनि चतुराई कहिए, को सरि करै तुम्हारी ।
 बिन गुरु फुरन कुविद्या कैसें, चेतन अचरज भारी ॥”

निर्गुणवादी सन्तोंकी भाँति कविने कहा है कि यह चेतन अपनी वस्तुको भूलकर इधर-उधर भटक रहा है। वह चावलके कणोंको छोड़कर छिलका ग्रहण कर रहा है। उसकी वस्तु उसके ही अन्तरमे विराजमान है। यदि चतुर चेतन स्वानुभवकी बुद्धिसे उसे देखे तो देख सकता है,

१ इसके छह गीत, परमार्थ जकड़ी संग्रह, जैन ग्रन्थ रत्नाकर कार्यालय बम्बईमें प्रकाशित हो चुके हैं। इसमें दस गीत, बृहज्जिनवाणी संग्रह, प० पन्नालाल बाकलीवाल सम्पादित, मदनगंज, किशनगढ़, पृ० ५६२-५६६, संग्रह मस्करणमें छप चुके हैं।

“अपनी वस्तु सँभारि बिसरी, कहा इत उत मटक ही ।
बहिरमुख भूख्यौ भया कत छोडि कन तुष झटक ही ॥
निज वस्तु अंतरगत विराजित, चिदानंद निकेतना ।
स्वानुभव बुद्धि प्रजुंजि देखहि चेति चतुरमति चेतना ॥”

मंगल गीत प्रबन्ध^१

इसे ‘पंचमंगल’ भी कहते हैं । इसमें तीर्थंकरके गर्भ, जन्म, तप, ज्ञान और मोक्षको लेकर भक्तिपूर्ण पदोंकी रचना हुई है । यह काव्य बहुत अधिक लोकप्रिय हुआ । उसमें कुछ ऐसा सौन्दर्य है जो आज भी प्रत्येकको आकर्षित करता है ।

भगवान्को गर्भमें आया हुआ जानकर, इन्द्रने कुबेरको भेजा, और उसने भगवान्को नगरीको कनक और रत्नोंसे जड़कर अद्वितीय बना दिया । भगवान्के पिताके घरमें छह माह पूर्वसे ही रत्नोंकी वर्षा आरम्भ हो गयी । रुचिकवासिनी देवियाँ प्रसन्न हो-होकर जननीकी सेवा करने लगी,

“जाके गरम कल्याणक धनपति आइयो ।
अवधि ज्ञान परवान सु इन्द्र पठाइयो ॥
रचि नव बारह जोजन नयारि सुहावनी ॥
कनक रयणि मणि मंडित मंदिर अति बनी ॥
अति बनी पौरि पगारि परिखा सुवन उपवन सोहये ।
नर नारि सुन्दर चतुर सुख भे देख जन मन मोहये ॥१॥”

भगवान्का जन्मोत्सव मनानेके लिए इन्द्र परिवारसहित स्वर्गसे चल पड़ा । मार्गमें अप्सराओंके नृत्य हुए । उनकी कमरमें बँधी कनककी किंकिणियोंसे मधुर स्वर निकलता था । घण्टोंसे घन-घनकी ध्वनि आ रही थी । ध्वजा-पताकाएँ फहरा रही थी । उन्हें देखकर तीनों लोक मोह गये,

“दलदलहिं अपछर नटहिं नवरस हाव भाव सुहावने ॥
मणि कनक किंकिणि वर विचित्र सु अमर मंडप सोहये ।
घन घंट चंवर धुजा पताका देखि त्रिभुवन मोहये ॥६॥”

केवलज्ञानके उपरान्त भगवान्के समवशरणकी रचना हुई । उसमें भगवान्की सेवा करनेवाले, नारी और नर, परमानन्दका अनुभव करते हैं । मास्त देव भगवान्के चारो ओर योजन प्रमाण पृथ्वीको झाड़कर शुद्ध बना देते हैं । मेघ-

१. यह अनेक बार छप चुका है । अब ज्ञानपीठ पूजांजलि, भारतीय ज्ञानपीठ काशी, १९५७ ई० में, पृ० ६४-१०४ पर प्रकाशित हुआ है ।

कुमार गन्धोदककी सुहावनी वृष्टि करते हैं। देव भगवान्‌के पैरोके नीचे कमलो-की रचना करते हैं।

“अनुसरे परमानंद सब को, नारि नर जे सेवता ।
जोजन प्रमान धरा सुमार्जहि जहां मारुत देवता ॥
पुनि करहि मेघकुमार गंधोदक सुवृष्टि सुहावनी ।
पद कमलतर सुर खिपहि कमल सु धरणि ससि सोभा बनी ॥१९॥”

लघुसंगल

पाण्डे रूपचन्दकी लिखी हुई यह कृति दि० जैन मन्दिर, बडौतके गुटका नं० ५५ वेष्टन नं० १७२ पृ० ४५-४७ पर अंकित है। इसमें केवल पाँच पद्य हैं, प्रत्येक पद्यमें छह पक्तियाँ हैं। कविने प्रथम पद्यमें ही अपनी लघुना प्रदर्शित करते हुए लिखा है कि हे प्रभु ! तुम्हारी अतुल महिमाका ठीक-ठीक विवेचन तो गणराज भी नहीं कर सकते, मैं तो शक्ति-हीन हूँ, किन्तु तुम्हारी कृपासे मुखरित होकर कुछ कहता हूँ,

“जै जै जिन देवन के देवा, सुर नर सकल करे तुम सेवा,
अद्भुत है प्रभु महिमा तेरी, वरनी न जाय अल्प मति मेरी ।
मेरी अल्प मति वरनि न जाय अतुल महिमा तुम तणि,
गनराज वचननि सो अगोचर पूज्य पद उदोतणी ।
मैं सकति रहित जिनेसराय दंपति द्विपति लाज न जिय धरौ ।
तुम सकति बसि वाञ्छालु हूँ प्रभु किमपि जस कीर्त्तन करौ ॥”

नेमिनाथ रासा

‘नेमिनाथ रासा’की प्रति आमेरके भट्टारक महेन्द्रकीतिके ग्रन्थ-भण्डारके एक गुटकेमें निबद्ध है, जिसे प० परमानन्दजीने सं० १९४४ में देखा था। ‘नेमिनाथ रासा’ एक सुन्दर कृति है। उसका आदि और अन्त भाग निम्न प्रकारसे है,^१

आदि

“पणविवि पंच परमगुरु मण-वच-काय ति-सुद्धि ।
नेमिनाथ गुण गावड उपजे निर्मल बुद्धि ॥
सोरठ देश सुहावनी पुहमीपुर परसिद्ध ।
रस-गोरस परिपूरनु धन-जन-कनक समिद्ध ॥”

१. प्रशस्ति संग्रह, प्रथम भाग, दिल्ली, प्रस्तावना पृष्ठ ८१ ।

अन्त

“रूपचन्द जिन विनवै, हो चरननु को दासु ।
मै इय लोक सुहावनौ, विरच्यौ किंचित् रासु ॥
जौ यह सुरधरि गावहिं, चित दे सुनहिं जे काल ।
मन वांछित फल पावहिं, ते नर नारि सुजान ॥”

खटोलना गीत

यह गीत देहलीके शास्त्र-भण्डारमे मौजूद है। यह अनेकान्त वर्ष १०, किरण २ मे प्रकाशित हो चुका है। इसमे १३ पद्य है और सभी अध्यात्म रससे युक्त है। उसमे काव्य-गत रमणीयता भी है। उसका एक पद्य देखिए,

“सिद्ध सदा जहां निवसही, चरम सरीर प्रमान ।
किंचिदून मरानोज्झित, मूसा गगन समान ॥”

अन्य रचनाएँ

उपर्युक्त रचनाओके अतिरिक्त ‘सोलह स्वप्न फल’ और ‘जिन स्तुति’ नाम-की दो रचनाएँ और प्राप्त हुई है। पहली जयपुरके बड़े मन्दिरके गुटका नं० १२६ मे निबद्ध है, और दूसरी जयपुरके बखीचन्दजीके मन्दिरमे गुटका नं० १२५ मे अंकित है।

पाण्डे रूपचन्द हिन्दीके एक सामर्थ्यवान् कवि थे। उनकी भाषाका प्रसाद गुण आनन्द उत्पन्न करता है, तो सोधे-साधे भाव मर्मको रस-विभोर बना देते हैं।

५१. हर्षकीर्ति (वि० सं० १६८३)

हर्षकीर्तिने छोटी-छोटी मुक्तक रचनाओका निर्माण किया है। उनमे अध्यात्म और भक्ति रसको अधिकता है। उनकी भाषापर राजस्थानीका प्रभाव है। इससे सिद्ध है कि वे राजस्थानके निवासी थे। हो सकता है कि वे जयपुर अथवा उसके आस-पासके रहनेवाले हों। उस समय जयपुर ऐसे लोगोका केन्द्र हो रहा था, जो राजस्थानी मिश्रित हिन्दीमे लिख रहे थे। ये हर्षकीर्ति, हर्षकीर्तिसूरिसे स्पष्ट-रूपेण पृथक् है। हर्षकीर्तिसूरि तपागच्छके चन्द्रकीर्तिसूरिके शिष्य थे। उन्होंने गुजरातीमे केवल ‘विजय शेट विजयशेठानी स्वल्प प्रबन्ध’ की रचना की। हर्षकीर्ति हिन्दीके कवि थे। उनकी रचनाओमे रस है और गतिशीलता। रचनाओका विवरण निम्न प्रकार है

पंचगति बेल

इसकी रचना वि० सं० १६८३ में हुई थी। इसको एक हस्तलिखित प्रति पचायती मन्दिर दिल्ली में मौजूद है। दूसरी प्रति जयपुर के ठोलियो के दि० जैन मन्दिर के गुटका न० १३१ में संकलित है। तीसरी प्रति जयपुर के बन्धीचन्दजी के दि० जैन मन्दिर में गुटका न० ५१ में निबद्ध है। इसमें कृतिका रचना-काल वि० सं० १६८३ दिया है। यह गुटका वि० सं० १७५४ का लिखा हुआ है।

इस काव्य में पाँच इन्द्रियों से सम्बन्धित विषयों का वर्णन हुआ है। उन विषयों में फँसने में जीव निगोद में जाना है। जीव का कर्तव्य है कि इन्द्रियों का दास न बने, और भगवान् में ध्यान लगाये।

नेमिनाथ राजुल गीत

इसकी प्रति जयपुर के बन्धीचन्दजी के दिगम्बर जैन मन्दिर में स्थित गुटका नं० १६२ में निबद्ध है। इसमें कुल ६८ पद्य हैं। सभी में भगवान् नेमिनाथ और राजुल को लेकर भक्ति दिखायी गयी है।

मोरडा

इसकी प्रति जयपुर के बन्धीचन्दजी के दि० जैन मन्दिर के गुटका नं० ११८ में निबद्ध है। इसमें भी नेमिनाथ और राजुल को लेकर विविध भावों का प्रदर्शन हुआ है, सभी भगवद्विषयक रति से सम्बन्धित हैं। आदि और अन्त देखिए।

प्रारम्भ-राग सोरठी

“म्हारो रे मन मोडा तू तो गिरनारया उठि आये रे।

नेमिजी र्यों युं कहिज्यो राजमती दुख्य ये सौसे ॥ म्हारौ ॥

अन्तिम

“मोक्ष गया जिण राजइ प्रभु गढ गिरनारि मझारै रे।

राजल तौ सुरपति हुबौ स्वामी हर्षकीर्ति सुकारौ रे ॥ म्हारौ ॥”

नेमीश्वर गीत

इसकी प्रति बन्धीचन्दजी के दि० जैन मन्दिर में गुटका नं० १६२ में निबद्ध है। इसमें कुल ६९ पद्य हैं। यह भगवान् नेमीश्वर की भक्ति में रचा गया एक गीति-काव्य है।

बीस तीर्थकर जखड़ी

इसकी प्रति जयपुर के ठोलियो के जैन मन्दिर में विराजमान एक पाठ-संग्रह में संकलित है।

चतुर्गति वेलि

यह प्रति भी जयपुरके बधीचन्दजीके दिगम्बर जैन मन्दिरमे विराजमान गुटका नं० ४३ और १४८ मे निबद्ध है। पहलेका लेखनकाल वि० स० १७८२ और दूसरेका स० १७९९ ज्येष्ठ वदी ११ है। जयपुरके ही पण्डित लूणकरजीके मन्दिरमे गुटका न० २ और १८ मे भी इसकी प्रति संकलित है।

कर्म-हिण्डोलना

इसकी प्रति जयपुरके बधीचन्दजीके मन्दिरमे गुटका नं० १६२ मे लिखी है। इसमे १८१ पद्य है। जयपुरके ठोलियोके जैन मन्दिरमे भी गुटका नं० २६ मे इसकी एक प्रति संकलित है।

अन्य रचनाएँ

‘छहलेइयाकवित्त’ और ‘भजन व पद-संग्रह’ जयपुरके प० लूणकरजीके मन्दिरमे गुटका न० १८ मे निबद्ध है।

५२. कनककीर्ति (१७वीं शताब्दी विक्रम उत्तरार्द्ध)

कनककीर्ति खरतरगच्छीयशाखाके प्रसिद्ध जिनचन्द्रसूरिकी शिष्य-परम्परामे नयनकमलके शिष्य जयमन्दिरके शिष्य थे। इनकी समूची काव्य रचनाएँ गुजराती और हिन्दीमे लिखी हुई हैं। बहुत पहले ही श्री मोहनलाल दुलीचन्द देमाई इनके द्वारा गुजरातीमे रची गयी ‘नेमिनाथ रास’ और ‘द्रौपदी रास’-जैसी रचनाओका विशद उल्लेख कर चुके हैं।^१ दोनों ही रचनाएँ १७वीं शताब्दीके अन्तिम पादकी कृतियाँ हैं। इनका निर्माण क्रमशः बीकानेर और जैसलमेरमे हुआ, अतः यह अनुमान किया जा सकता है कि ये उसी तरफके रहनेवाले थे। इन्होंने ‘तत्त्वार्थ श्रुत सागरी टीका’ पर एक विस्तृत हिन्दी टीका लिखी है जो गद्यमे है।^२

इनकी हिन्दी कृतियोमे गीत अधिक है। सभी भगवान् या किसी ऋषि-मुनिकी स्तुतिमे लिखे गये हैं। काव्यकी दृष्टिसे भी उनकी रचना प्रौढ है। भाषा ठुंडारी हिन्दी है, जिसमे ‘है’ के स्थानपर ‘छै’ का प्रयोग किया गया है। उन कृतियोका सक्षिप्त परिचय निम्न प्रकारसे है :

१. जैनगुर्जरकविमो, भाग १, बम्बई, १९२६ ई०, पृष्ठ ५६८-७२।

२. इसकी प्रति जयपुरके ठोलियोके जैन मन्दिरमें, वेष्टन नं० ४७ में मौजूद है। इसका लेखनकाल स० १७४४ कार्तिक वदी ६ है।

मेघकुमार गीत

इस छोटे-से गीति-काव्यमें ऋषि मेघकुमारकी स्तुति की गयी है। इसमें कुल ४६ पद्य हैं। इसकी प्रति जयपुरके ठोलियोंके दिगम्बर जैन मन्दिरमें वेष्टन सं० ४४० में निबद्ध है। उसमें केवल दो पन्ने हैं। इसका अन्तिम भाग इस प्रकार है,

“श्री वीर जिणंद पसाइ, जे मेघकुमार रिषि गाइ ।
ताही अगली वीनस वीजाइ, वसी संपति सगली पाइ ॥
जे मुनीवर मेघकुमार, जीणी चारित पालउसार ।
गुणैरु श्री माणीक सीस, इम कनक भणय नीस वीस ॥”

जिनराज-स्तुति

इसकी प्रति जयपुरके बधीचन्दजीके दि० जैन मन्दिरमें गुटका नं० १२५ में लिखी है। इसकी लिपि सांगानेर में सं० १७५९ फाल्गुन सुदी ६ को हुई थी। भाषामें गुजरातीका पर्याप्त सम्मिश्रण है।

विनती

इसकी प्रति भी जयपुरके बधीचन्दजीके दि० जैन मन्दिरके गुटका नं० ५१ वेष्टन नं० १०१७ और गुटका नं० १०८ और वेष्टन नं० १११८ में निबद्ध है। यह ‘वंदू श्री जिनदाई’ से प्रारम्भ होती है। यह भगवान् जिनेन्द्रकी भक्तिसे सम्बन्धित एक गीत है।

श्रीपाल-स्तुति

इसकी प्रति भी उपर्युक्त मन्दिरके ही गुटका नं० १०१ में निबद्ध है। इसमें श्रीपालकी स्तुति है, जैसा कि इसके शीर्षकसे विदित है। श्रीपाल, भगवान् जिनेन्द्रका परम भक्त था। यह भक्तकी भक्ति है।

पद

कनककीर्तिके पद दि० जैन मन्दिर बड़ौतके पद-संग्रहमें संकलित हैं। कतिपय पद जयपुरके ठोलियोंके जैन मन्दिरमें विराजमान गुटका नं० १११ में भी निबद्ध हैं। जयपुरके छावडोके मन्दिरके गुटका नं० ३४ और बधीचन्दजीके मन्दिरके वेष्टन नं० १०२३ में भी उनके पदोंका संकलन है। एक पदमें उन्होंने लिखा है कि भगवान्का नाम लेनेसे निश्चय ही शिवपद मिलता है,

“नर नारी जो गावै रे भाई
निहश्चै शिवपुर जावही ।

कनककीरति गुण गावै रे भाई
अरिहंत नांव हियै धरौ ।
अब लीयो जाय तो लीज्यो रे भाई
जिन को नांव सदा मलो ॥”^१

एक दूसरे पदमे अपने देवको अनुपम कहते हुए कविने लिखा है,
“तुम माता तुम तात तुमही परम धणी जी ।
तुम जग संचा देव तुम सम और नहीं जी ॥
तुम प्रभु दीनदयालु मुझ दुष दूरि करो जी ।
लीजै मोहि उबारि मैं तुम सरण गही जी ॥
संसार अनंतन ही तुम ध्यान धरो जी ।
तुम दरसन बिन देव दुरगति माहि रूख्यो जी ॥”^२

कर्म घटावलि

इसकी प्रति जयपुरके बधीचन्दजीके दि० जैन मन्दिरमें गुटका नं० १०८ में सुरक्षित है । इसमे जैन धर्मानुसार आठ कर्मोंका बुरा प्रभाव दिखाया गया है । एक पद्यमे कविने लिखा है कि अपने आराध्यमे प्रेम-निष्ठ होनेसे यह जीव भव-समुद्रके पार पहुँच जाता है,

“अन्यौ संसार अनत न तुम भेद लह्यो जी ।
तुम स्थौ नेह निवारि परस्थौ नेह कीये जी ॥
पडता नरक मझारि अब उधारि करो जी ।
तुम स्थौ प्रेम करेरा ते संसार तिरे जी ॥
कनककीरति करि भाव श्री जिन भगति रुचे जी ।
पढ़ सुन नर नारि सुरगा सुष लह्यो जी ॥”

५३. कवि बनारसीदास (जन्म वि० सं० १६४३, मृत्यु वि० सं० १७००)

पारिवारिक जीवन

बनारसीदासका लिखा हुआ ‘अर्द्धकथानक’ है,^३ जिसके आधारपर यहाँ उनका जीवनवृत्त प्रस्तुत किया जा रहा है । प्राचीन और मध्यकालीन साहित्यमे ‘अर्द्धकथानक’ पहला ‘आत्मचरित’ माना जाता है ।

१. मन्दिर बधीचन्दजीवाली प्रति ।

२. मन्दिर छावड़ोवाली प्रति ।

३. अर्द्धकथानक, पं० नाथराम प्रेमी-द्वारा सम्पादित होकर, संशोधित साहित्यमाला बम्बई से अक्टूबर १९५७ में पुनः प्रकाशित हो चुका है ।

कवि बनारसीदासजीके पितामह श्री मूलदासजी हिन्दी और फारसीके विद्वान् थे। नरवरके नवाबने उन्हें अपना मोदी नियुक्त किया था। वि० सं० १६०८ सावन सुदी ५ रविवारके दिन मूलदासके घर पुत्र-जन्म हुआ। उसका नाम खडगसेन रखा गया। वि० सं० १६१३ में मूलदासका स्वर्गवास हो गया। उनकी धन-सम्पत्ति नवाबने ले ली। माँ-बेटे जौनपुरमें आकर रहने लगे। वहाँ खडगसेनको ननसाल थी। नाना मदनसिंह चिनालिया जौनपुरके प्रसिद्ध जौहरी थे। उस समयका जौनपुर अधिक समृद्धिशाली था। वहाँ हीरे-जवाहरातका बहुत ऊँचा व्यापार होता था। वह चार कोसमें बसा हुआ था। उसमें ५२ बाजार थे। इस नगरको पठान जौनसाहने बसाया था। बनारसीदामके समयमें जौनपुरका नवाब कुलीचरण था, जिसके अत्याचारसे प्रपीडित होकर जौहरी इधर-उधर भाग गये थे।

खडगसेनजी बड़े होकर आगरेमें आये और सुन्दरदासजीके साथ व्यापार करने लगे। इसके पूर्व वे कुछ समय तक बंगालके सुलतान लोदीख़ाँके पोतदार भी रहे थे। सुन्दरदासके साक्षेमें व्यापार खूब चला। उसी समय इनका विवाह मेरठके सूरदास श्रीमालकी पुत्रीसे हो गया। प्रथम पुत्रके स्वर्गवासी होनेपर उन्होंने रोहतकके पासकी 'सती माता' की जात की। दो बार जात करनेपर उनके सं० १६४३ माघ सुदी एकादशी रविवारके दिन एक पुत्रका जन्म हुआ, जिसका नाम विक्रमाजीत रखा गया। छह मासके बालकको लेकर वे भगवान् पार्श्व-नाथकी पूजा करनेके लिए बनारस गये। वहाँ उनकी प्रार्थनापर पुजारीने आशीर्वाद दिया, "भगवान् पार्श्वप्रभुके यक्षने मुझसे प्रत्यक्ष होकर कहा है कि इस बालकको कोई चिन्ता नहीं रहेगी, यदि पार्श्व-प्रभुके जन्म-स्थानके नामपर इसका नाम रखा जायेगा।" उसके निर्देशानुसार विक्रमाजीत बनारसीदास हो गये।

अारह वर्षकी उम्रमें अर्थात् वि० सं० १६५४ माघ सुदी १२ को खैरा-बादके कल्याणमलकी पुत्रीके साथ उनका विवाह हुआ। जिस दिन पुत्र-वधू घरमें आये, उसी दिन खडगसेनकी दूसरी पुत्रीका जन्म और नानीका मरण हुआ। तीनों काम एक साथ किये गये। बनारसीदासजीके तीन विवाह हुए, जिनमें-से प्रथम दो क्रमशः स्वर्गवासिनी हो गयी। बनारसीदासजीके नौ बालक जनमें, सभी काल-कवलित हो गये। उनमें दो लड़कियाँ और सात लड़के थे। उसपर बनारसी-दासजीने यह कहकर सन्तोष धारण किया,

“तत्त्व दृष्टि जो देखिपु, सत्यारथ की भोंति।

ज्यो जा कौ परिगह घटै, त्यों ता कौ उपसांति ॥”

बनारसीदासकी शिक्षा-दीक्षा

आठ वर्षकी अवस्थामे बनारसीदास चटसालामे विद्या ग्रहण करने जाने लगे। वहाँ गुरुके पास वे एक वर्षमे ही लिखना-पढ़ना सीख गये। इसके पश्चात् १४ वर्षके होनेपर उन्होंने पण्डित देवदत्तके पास विद्याभ्यास किया, और नाम-माला, अनेकार्थ, ज्योतिष, अलंकार, कोकशास्त्र और चार सौ फुटकर श्लोक पढ़े। इसी समय जौनपुरमे उपाध्याय अभयधर्मजी आये, उनके साथ भानुचन्द्र और रामचन्द्र नामके दो शिष्य भी थे। मुनि भानुचन्द्रसे बनारसीदासका स्नेह हो गया, और वे उनके पास विद्याध्ययन करने लगे। मुनिजीसे उन्होंने पंचसन्धि, छन्द, कोश, जैन स्तव, सामायिक तथा प्रतिक्रमणादि पाठ सीखे। इनके प्रति बनारसीदासजीकी अगाध श्रद्धा थी। उन्होंने अपनी प्रत्येक रचनामे यहाँतक कि 'नाटक समयसार'मे भी उनका स्मरण किया है। बनारसीदासकी कवि-प्रतिभा जन्मजात थी। उन्होंने १५ वर्षकी अल्पायुमें एक 'नवरस' रचना लिखी, जिसमे 'आसिखीका विशेष वरनन' था। उसमे एक हजार दोहा चौपाई थे। श्रेष्ठ ज्ञान होनेपर उन्होंने यह रचना गे.मतीमे प्रवाहित कर दी। इससे उनकी कवित्व-शक्तिका परिचय तो मिलता ही है।

बनारसीदासका वंश और गोत्र

बनारसीदासका वंश श्रीमाल और गोत्र बिहोलिया था। इनकी उत्पत्तिके विषयमे बनारसीदासने लिखा है, "रोहतकके पास बिहोली नामका गाँव था, जिसमें राजवंशी राजपूत रहते थे। वे सब एक जैन गुरुके उपदेशसे जैन हो गये। णमोकार मन्त्रकी माला पहननेके कारण उनके कुलका नाम श्रीमाल पड़ा। वहाँके राजाने उनके गोत्रका नाम 'बिहोलिया' रख दिया।"^१ इसपर टिप्पणी करते हुए पं० नाथूराम प्रेमीने लिखा है, "इसमे इतना तो ठीक मालूम होता है कि बिहोली गाँवके कारण इनका गोत्र बिहोलिया हुआ, जैनोके अधिकांश गोत्रोके नाम स्थानोके कारण ही रखे गये हैं, परन्तु समग्र श्रीमाल जातिके उत्पत्ति-स्थानके विषयमे वे कुछ नहीं कहते।"^२ पण्डित प्रेमीकी दृष्टिमे श्रीमाल जातिकी उत्पत्ति श्रीमाल स्थानसे हुई, जो अब भिन्नमाल कहलाता है।^३ इसके खण्डहर अहमदाबादसे अजमेर जानेवाली रेलवे लाइनपर पारुनपुर और आबू स्टेशनसे लगभग

१. अर्थकथानक, दोहरा ८-१०, पृ० २।

२. अर्थकथानक, परिशिष्ट, पृ० ११८।

३. वही, पृष्ठ ११८।

५० मील दूर गुजरातकी ओर अवस्थित है। हुएनसांगके समयमें यह नगर गुर्जर देशकी राजधानी था।

बनारसीदास और उनका सम्प्रदाय

बनारसीदासजीका जन्म श्वेताम्बर सम्प्रदायमें हुआ था, किन्तु न वे श्वेताम्बर थे और न दिगम्बर। उस समय आगरेमें अध्यात्मियोंकी एक सैली या गोष्ठी थी, जिसमें सदैव अध्यात्म चर्चा हुआ करती थी। बनारसीदास उसीके सदस्य थे।

‘समयमार’की राजमलजी कृत बाल-बोध टीका पढ़कर, बनारसीदासको अध्यात्म चर्चामें जो रुचि उत्पन्न हुई थी, वह वि० सं० १६९२ में पाण्डे रूपचन्दजीसे ‘गोमट्टमार’ पढ़नेके उपरान्त परिष्कृत हुई। परिणामस्वरूप वे अध्यात्म मतके पक्के समर्थक बन सके। यद्यपि बनारसीदाससे पहले ही आगरेमें अध्यात्मियोंकी सैली थी, किन्तु उनके आनेके बाद उसमें स्थायित्व आया।

बनारसीदासके पाँच साथी थे, पं० रूपचन्द, चतुर्भुज, भगवतीदास, कुँअरपाल और धर्मदास।^२ ये सब दिन और रात केवल अध्यात्म चर्चा ही नहीं करते थे, किन्तु तदनुरूप साहित्य-सृजन भी करते थे। बनारसीदास और उनके इस साहित्यिक दलने अध्यात्मवादको अनुभूतिमय काव्यका रूप दिया। जिससे उसमें स्थायित्व तो आया ही, आकर्षण भी उत्पन्न हुआ। बनारसीदासके बादका समूचा जैन-हिन्दी साहित्य उनके काव्योंकी अन्तस्चेतनासे प्रभावित है।

बनारसीदासका दो सन्तोंसे मिलन

कहा जाता है कि बनारसीदासजीकी महात्मा तुलसीदाससे भेंट हुई थी। तुलसीदासजीने रामायणकी एक प्रति बनारसीदासजीको दी थी, और उन्होंने ‘विराजै रामायण घट माहि’ पद^३ की रचना कर रामायणके प्रति श्रद्धा प्रदर्शित की थी। तुलसीदासजीका स्वर्गवास वि० सं० १६८० में हुआ था, उस समय बनारसीदासकी अवस्था ३७ वर्षकी थी। दोनोंकी भेंट होना असम्भव तो नहीं है। पं० नाथूरामजी प्रेमीका कथन है, “यदि गोस्वामी तुलसीदाससे साक्षात् होनेकी बात सच होती तो उसका उल्लेख ‘अर्द्धकथानक’ में अवश्य होता।”^४ हो सकता है कि इस घटनाको गौण समझकर ही उन्होंने अपने जीवनवृत्तमें कोई स्थान न

१. वही, पृष्ठ ३७।

२. नाटक समयसार, बुद्धिलाल आक्ककी हिन्दी-टीकासहित, जैन ग्रन्थरत्नाकर कार्यालय, बम्बई, वि० सं० १९८६, प्रशस्ति, पृष्ठ २६-२७, पृष्ठ ५३७।

३. यह पद बनारसी-विलास, जयपुर, १६५४ ई०, पृ० २३३पर संकलित है।

४. अर्द्धकथानक, भूमिका, पृ० ६२।

दिया हो। यह सच है कि तुलसीका यश उनके जीवनकालमें नहीं था। इसके अतिरिक्त वे तुलसीकी रामायणकी प्रशंसा पहले ही कर चुके थे।

दूसरे सन्त सुन्दरदासजी हैं, जिनसे बनारसीदासकी भेंट हुई थी। सुन्दर-दासजीका जन्म वि० सं० १६५३ और मृत्यु वि० सं० १७४६ में हुई।^१ उनका रचनाकाल वि० सं० १६६४ से आरम्भ हुआ था। दोनों समकालीन थे। 'सुन्दर ग्रन्थावली'के सम्पादक पं० हरनारायण शर्मा ने दोनोंकी भेंट होनेकी बात लिखी है। उन्होंने यह भी लिखा है कि दोनोंमें, आपसमें पद्योंका आदान-प्रदान भी हुआ था। पं० नाथूरामजी प्रेमीने इस भेंटको सम्भव माना है।^२ 'अर्द्धकथानक' में इस घटनाका भी उल्लेख नहीं है। बनारसीदास स्वयं सन्त थे और उनमें सन्त-समागमकी इच्छा स्वाभाविक थी।

बनारसीदासका साहित्य

बनारसीदासने 'नवरस रचना', 'नाममाला', 'नाटक समयमार', 'बनारसी-विलास', 'अर्द्धकथानक', 'मोह विवेक युद्ध', 'मांझा' और कुछ फुटकर पदोंका निर्माण किया था। बनारसीदास उत्तम कोटिके कवि थे। उनकी रचनाओंमें रस-प्रवाह है और गतिशीलता भी। जीवन्त भाषा और स्वाभाविक भावोन्मेष उनका मुख्य गुण है।

नवरस रचना

बनारसीदासने इसकी रचना वि० सं० १६५७ में की थी। उस समय उनकी अवस्था १४ वर्षकी थी। रचनाका मुख्य विषय था, 'इश्क'। बनारसी-दासने वि० सं० १६६२ में इस कृतिको गोमतीमें बहा दिया था। इस रचनामें एक हजार दोहा-चौपाई थे।

नाम-माला

इसकी रचना वि० सं० १६७० आश्विन सुदी १० को जौनपुरमें हुई थी।^३ यह एक छोटा-सा शब्द-कोश है। इसमें १७५ दोहे हैं। यद्यपि इसका मुख्य आधार 'धनजय नाममाला' थी, किन्तु उसमें हिन्दी, संस्कृत और प्राकृत तीनों

१. मोतीलाल मेनारिया, राजस्थानी भाषा और साहित्य, हिन्दी साहित्य सम्मेलन, प्रयाग, वि० सं० २००८, द्वितीय संस्करण, पृ० २६३-२६५।

२. अर्द्धकथानक, भूमिका, पृष्ठ ६४।

३. बनारसी नाममाला, वीर सेवा मन्दिर, दिल्ली, पृष्ठ १७१-१७२।

भाषाओके शब्दोंका समावेश हुआ है।^१ यह एक मौलिक कृति है।

नाटक समयसार

‘नाटक समयसार’ बनारसीदासकी सर्वोत्कृष्ट रचना है। इसका निर्माण आगरामें वि० सं० १६९३, आश्विन सुदी १३ रविवारके दिन हुआ था। उस समय बादशाह शाहजहाँका राज्य था।

‘नाटक समयसार’में ३१० सौरठा-दोहे, २४५ सवैया-इकतीसा, ८६ चौपाई, ३७ तेईसा-सवैया, २० छप्पय, १८ कवित्त, ७ अडितल और ४ कुण्डलिया है। कुल मिलाकर ७२७ पद्य होते हैं।^२

‘नाटक समयसार’का मुख्य आधार है आचार्य अमृतचन्द्र (९वीं शताब्दी विक्रम) की ‘आत्मख्याति’ टीका, जो आचार्य कुन्दकुन्दके प्राकृतमें लिखे गये ‘समयसारपाहुड़’पर, संस्कृत कलशमें लिखी गयी थी, और राजमलजी पाण्डे (१६वीं शताब्दी विक्रम) की ‘बालबोधिनी’ टीका, जो हिन्दी-गद्यमें रची गयी थी। किन्तु ‘नाटक समयसार’ केवल अनुवाद-मात्र नहीं है, उसमें पर्याप्त मौलिकता है। ‘आत्मख्याति’ टीकामें केवल २७७ कलश हैं, जबकि ‘नाटक समयसार’में ७२७ पद्य हैं। अन्तका ‘चौदहवाँ गुणस्थान अधिकार’ तो बिल्कुल स्वतन्त्र रूपसे लिखा गया है। प्रारम्भ और अन्तके १०० पद्योंका भी ‘आत्मख्याति’ टीकासे कोई सम्बन्ध नहीं है। जिनका सम्बन्ध है वे भी नवीन है। ‘कलश’ का अभिप्राय तो अवश्य लिया गया है, किन्तु विविध दृष्टान्तों, उपमा और उत्प्रेक्षाओंसे ऐसा रस उत्पन्न हुआ है जिसके समक्ष कलश फीका जैचता है। ‘नाटक समयसार’ साहित्यका ग्रन्थ है जबकि ‘समयसारपाहुड़’ और उसकी टीकाएँ दर्शनसे सम्बन्धित हैं। ‘नाटक समयसार’में कविकी भावुकता प्रमुख है, जबकि ‘समयसारपाहुड़’में दार्शनिकता पाण्डित्य।

‘समयसार’ और ‘नाटक’

अपने स्वभाव व गुण-पर्यायोंमें स्थिर रहनेको ‘समय’ कहते हैं। छहों द्रव्य — जीव, अजीव, धर्म, अधर्म, आकाश और काल — अपने गुण-पर्यायोंमें स्थिर रहते हैं, अतः वे सब ‘समय’ कहलाते हैं। उन सबमें ‘आत्म-द्रव्य’ (जीव) ज्ञायक

१. ‘भाषा प्राकृत संस्कृत, त्रिविध सुसंबद्ध समेत’

बनारसी नाममाला, दिल्ली, तीसरा पद्य।

२. नाटक समयसार, बम्बई, प्रशस्ति, पद्य ३६-३७, पृ० ५४०।

३. वही, प्रशस्ति, पद्य ३६वाँ, पृ० ५४१।

होनेके कारण सारभूत है, और उसका ही मुख्यतया कथन करनेके कारण इसका नाम 'समयसार' है।^१

आचार्य कुन्दकुन्दने 'समयसार' को नाटक नहीं कहा था, किन्तु अमृतचन्द्राचार्यने अपने संस्कृत कलशोमे उसे नाटककी संज्ञा प्रदान की। बनारसीदासने भी उसे नाटक कहा है। इसमें जीव, अजीव, आस्रव, बन्व, सवर, निर्जरा, और मोक्ष सात तत्त्व अभिनय करते हैं। उनमें प्रधान होनेके कारण जीव नायक है और अजीव प्रतिनायक। दोनोंके प्रतिस्पर्द्धी-अभिनय विभिन्न रूपकोके द्वारा प्रदर्शित किये गये हैं। आत्मा (जीव) के स्वभाव और विभावको नाटकके ढंगपर बतलानेके कारण इसको 'नाटक समयसार' कहते हैं।

नाटक समयसारमें रूपकत्व

आत्मास्वपी नट सत्तारूपी रंगभूमिपर ज्ञानका स्वाग बनाकर सदैव नृत्य करता है। पूर्व बन्धका नाश उसकी गायन विद्या है, नवीन बन्धका संवर ताल तोड़ना है, निःशंकित आदि आठ अंग उसके सहचारी है, समताका आलाप स्वरोका उच्चारण है, और निर्जराकी ध्वनि ध्यानका मूदंग है। इस भाँति वह गायन और नृत्यमे लीन होकर आनन्दमें सराबोर है,

“पूर्व बंध नासे सो तो संगीत कला प्रकासे,

नव बंध बंधि ताल तोरत उछरि कै।

निसंक्रित आदि अष्ट अंग संग सखा जोरि,

समता अलापचारी करै सुर मरि कै।

निरजरा नाद गाजै ध्यान मिरदंग बाजै,

छायौ महानंद में समाधि रीझि करि कै।

सत्ता रंगभूमि में सुकत नयौ तिहुं काल,

नाचै सुद्धदिष्टि नट ग्यान स्वांग भरि कै॥^२”

एक-दूसरे स्थानपर आत्माको 'पातुरी' बनाया गया है। एक नदी वस्त्र और आभूषणोसे सजकर रातके समय नाट्यशालामे 'पट' आड़ा करके आती है तो किसीको दिखाई नहीं देती। किन्तु जब दोनों ओरके शमादान ठीक करके

१. आचार्य कुन्दकुन्द, समयसार, पाटली दि० जैन ग्रन्थमाला, मारोठ, मारवाड, फरवरी १९५३, दूसरी गाथा, अमृतचन्द्राचार्यकी संस्कृत टीका, पृ० ८-९।

२. बनारसीदास, नाटक समयसार, श्री बुद्धिलाल आवककी टीका सहित, जैन ग्रन्थ रत्नाकर कार्यालय, बम्बई, वि० सं० १९८६, ७६१, पृ० २१५-२१६।

‘पट’ हटाया जाता है तो सभाके सब लोग उसको भलीभाँति देख लेते हैं । ठीक ऐसे ही आत्मा, जो मिथ्यात्वके परदेमें ढँका हुआ था, जब ज्ञानके शमादानके उजालेमें प्रकट होता है तो सभी जीव उसे देख सकते हैं । आत्माको इस रूपमें देखनेवाले जीव संसारके ज्ञायक बनते हैं ,

“जैसे कोऊ पातुर बनाय वस्त्र आभरन,
आयनि अखारे निसि आइँ पट करि कै,
हुहुँ और दीवटि संवारि पट दूरि कीजै,
सकल समा के लोग देखें दृष्टि धरि कै ॥
तैसे ज्ञान सागर मिथ्याति ग्रंथि भेदि करि,
उमर्यौ प्रगट रह्यौ तिहुँ लोक भरि कै ।
ऐसो उपदेस सुनि चाहिए जगत जीत,
सुखता संभारै जा जाल सौँ निसरि कै ॥१३५॥”

चेतन, अचेतनकी संगतिमें अचेत हो रहा है, उसीको कविने निद्राका रूपक देकर प्रस्तुत किया है । चेतन कायाकी चित्रसारीमें मायाकी शय्यापर सो रहा है । मोहके झकोरोसे उसके नेत्रके पलक ढक गये हैं । कर्मोंका बलवान् उदय ही श्वासका शब्द है । विषय-सुखके लिए भटकना स्वप्न है । इस मूढ़ दशामे आत्मा तीनों काल मग्न रहता है,

“काया चित्रसारी में करम परजंक मारी,
माया की संचारी सेज चादर कलपना ।
शैन करे चेतन अचेतनता नींद लिये,
मोह की मरोर यहै लोचन को ढपना ॥
उदे बल जोर यहै श्वास को शब्द घोर,
विषै सुखकारी जा की दौर यहै सपना ।
ऐसी मूढ़ दशा में मगन रहै तिहुँ काल,
धावे भ्रम-जाल में न पावै रूप अपना ॥७१४॥”

नाटक समयसारमें भक्ति

कवि बनारसीदासने नवधा भक्तिका निरूपण किया है, और वह इस प्रकार है,

“श्रवन कीरतन चितवन, सेवन, बंदन, ध्यान ।
लघुता, समता, पुकता, नौधा भक्ति प्रवान ॥१९८॥”

कविकी यह भक्ति कही अरिहन्त, कही अरिहन्त-बिम्ब, कही सिद्ध, कही श्रुतदेवी, कही साधु और कही सम्यग्दृष्टियोंके चरणोमें समर्पित हुई है। अर्थात् कविने यदि एक ओर सगुणकी वन्दना की है, तो दूसरी ओर निर्गुणकी आराधना। बनारसीदासका 'आत्मा' ज्ञानका नहीं, किन्तु भाव-क्षेत्रका विषय है। उन्होंने आत्मासम्बन्धी सिद्धान्तको नहीं, अपितु आत्मानुभवको अपने इस नाटकका मुख्य विषय माना है। उन्होंने कहा, "शुद्ध आत्माके अनुभवके अभ्याससे ही मोक्ष मिल सकता है अन्यथा नहीं।"^१ उनका यह भी कथन है कि आत्माके अनेक गुण-पर्यायोंके विकल्पमें न पड़कर शुद्ध आत्माके अनुभवका रस पीना चाहिए। अपने स्वरूपमें लीन होना और शुद्ध आत्माका अनुभव करना ही श्रेयस्कर है।^२ इस भाँति उनका आत्मा ज्ञेय कम और उपास्य अधिक है। भगवान् सिद्ध शुद्ध आत्माके प्रतीक है। उनकी वन्दना करते हुए कवि कहता है,

'अविनासी अविकार परम रस धाम हैं। समाधान सरवंग सहज अभिराम हैं ॥
सुद्ध बुद्ध अविरुद्ध अनादि अनंत हैं। जगत शिरोमणि सिद्ध सदा जयवंत हैं ॥'^३

जिनराज वह ही है, जिसने शुद्ध आत्माके दर्शन कर लिये है। वह शुद्ध आत्मरूप जिनराज घट-मन्दिरमें विराजता है। कविने उसके चरणोमें अपनी भक्ति समर्पित करते हुए कहा है,

"जामें लोकालोक के सुभाव प्रतिमा से सब,
जगी ग्यान सकलि विमल जैसी आरसी।
दर्शन उद्योत लीयौ अंतराय अंत कीयौ,
गयौ महामोह भयौ परम महारसी ॥
सोहै घट-मन्दिर में चेतन प्रगट रूप,
ऐसो जिनराज ताहि वंदत बनारसी ॥"^४

१. सुद्ध परमात्मा को अनुभौ अभ्यास कीजै,

यहै मोख पंथ परमारथ है इतनो ॥

नाटक समयसार, १०। १२५, पृ० ३८८।

२. गुन परजै मे द्रिष्टि न दीजै।

निरविकल्प अनुभौ रस पीजै ॥

आप समाइ आप मैं लीजै।

तनपो मेटि अपनुपो कीजै ॥

वही, १०। ११७, पृ० ३८३।

३. वही, मंगलाचरण, पृ० ५-६।

४. वही, १। २९, पृ० ५९।

बनारसीदासने आत्माको चिदानन्दके नामसे भी अभिहित किया है। चिदानन्दकी स्तुति करते हुए उन्होंने लिखा,

“शोभित निज अनुभूति जुत चिदानन्द भगवान् ।
सार पदार्थ आत्मा, सकल पदार्थ जान ॥”

बनारसीदासजीने सगुण ईश्वरकी भक्तिमें भी अनेकानेक पद्योंका निर्माण किया है। भगवान् पार्श्वनाथकी स्तुति करते हुए उन्होंने कहा कि भगवान्का स्मरण करने-मात्रसे ही भक्तोंके सब भय दूर हो जाते हैं।

“मदन-कदन-जित परम धरम-हित, सुमिरत भगति भगति सब डरसी ।
सजल-जलद तन मुकुट सपत-फन, कमठ-दलन जिन नमत बनरसी ।”

भगवान् जिनेंद्र पापरूपी धूलको दवानेके लिए बादलके समान है। वे भक्तके भयको दूर करते हैं, उसे कभी नरकमें नहीं जाने देते और उसे भव-समुद्रसे पार कर देते हैं। वे भगवान् कामदेवके वनकी अग्निको जलानेके लिए रुद्राग्निके समान है,

“पर-अघ-रजहर जलद, सकल जन-नत भव-भय-हर ॥
जमदलन नरक-पद-छयकरन, अगम अतट भव जल तरन ।
चर-सकल-मदन-वन-हरदहन, जय जय परम अमय करन ।”

जिन-बिम्ब भी जिनेंद्र-जैसा ही है। उसका यश अपनेसे हृदयमें प्रकाश उत्पन्न होता है। मलिन बुद्धि पवित्र हो जाती है।

“जा कौ जस जपत प्रकास जगै हिरदै मैं,
सोइ सुद्धमति होइ हुती जु मलिन-सी ।
कहत बनारसी सुमहिमा प्रगट जाकी,
सोहै जिन की छवि सुविद्यमान जिन-सी ।”

बनारसीने साधुकी भक्ति करते हुए कहा है कि साधु, धर्मका मण्डन और भ्रमोंका उन्मूलन करता है। वह परम शान्त होकर कर्मोंसे लड़ता है, और जीतकर ससारमें विराजता है।

“धरम को मंडन भरम को विहंडन है,
परम नरम हूँ के करम सों लर्यो है ।
ऐसो सुनिराज भुवलोक में विराजमान,
निरखि बनारसी नमस्कार कर्यो है ।”

जिनवाणी भगवान्के हृदयरूप तालाबसे निकलकर शास्त्ररूप समुद्रमें

प्रविष्ट हुई है। इसे सम्यग्दृष्टि जीव जान सकते हैं, मिथ्यादृष्टि नहीं। ऐसी जिन-वाणी संसारमे सदा जयवन्त हो,

“तासु हृदै-द्रह सौं निकली, सरिता सम ह्वै श्रुत-सिन्धु समानी ॥

थातैं अनंत नयातम लच्छन, सत्य स्वरूप सिधंत बखानी ।

बुद्ध लखै न लखै दुरबुद्ध, सदा जग मांहि जगै जिनबानी ॥”

बनारसी विलास

यह बनारसीदासकी फुटकर रचनाओका संग्रह है। आगरेके दीवान जगजीवनने वि० सं० १७०१ चैत्र सुदी २ को उनकी त्रिखरी रचनाओको एक स्थानपर संकलित कर दिया था। और उस संकलनका नाम रखा था ‘बनारसी विलास’^१।

‘बनारसी विलास’ मे बनारसीदासकी ५० रचनाएँ संगृहीत की गयी हैं। उनमे ‘कर्मप्रकृतिविधान’ नामकी अन्तिम कृति भी है, जो फागुन सुदी ७ वि० सं० १७०० को समाप्त हुई थी। ‘सूक्त मुक्तावली’ सस्कृतके सिन्दूर प्रकरणका पद्यानुवाद है। इसमे कुछ पद्य बनारसीदासके मित्र कुँवरपालके रचे हुए हैं।^२ ‘ज्ञान-बावनी’ पीताम्बर नामके किसी कविकी रचना है। उसमे बनारसीदासका गुण-कीर्तन किया गया है। अवशिष्ट रचनाओमे ‘जिनसहस्रनाम’, ‘शिवमन्दिर’, ‘शिवपञ्चीसी’, ‘भवसिन्धु चतुर्दशी’, ‘शारदाष्टक’, ‘नवदुर्गा विधान’, ‘अष्टप्रकारोजिनपूजा’, ‘दसबोल’, ‘अजितनाथके छन्द’, ‘शान्तिनाथ स्तुति’, ‘साधु वन्दना’ और फुटकर पद्य पंचपरमेष्ठी और देवियोकी भक्तिसे सम्बन्धित हैं। ‘ध्यान बत्तीसी’, ‘अध्यातम फाग’, ‘अध्यातम गीत’, ‘अध्यात्म पदपंक्ति’ और ‘परमार्थ हिंडोलना’, आत्मा, ब्रह्म अथवा सिद्धकी वन्दनामे रची गयी कृतियाँ हैं।

उपर्युक्त ५० रचनाओमे केवल चारके निर्माणका काल दिया है। ‘ज्ञान-बावनी’ वि० सं० १६८६ मे, ‘जिनसहस्रनाम’ वि० सं० १६९० मे, ‘सूक्त मुक्तावली’ वि० सं० १६९१ मे और ‘कर्मप्रकृति विधान’ वि० सं० १७०० मे रची गयी थी। बची हुई कृतियोका रचनाकाल ‘अर्द्धकथानक’से विदित हो जाता है।

‘बनारसी विलास’की फुटकर रचनाएँ उत्तम काव्यकी निदर्शन है। उनमें भक्ति और आध्यात्मिकता तो है ही, भावोन्मेष भी कम नहीं है। इसके साथ-साथ

१. बनारसी विलास, जयपुर, पृ० २४१।

२. इसमें ४४ पद्य हैं, जिनमें २१ तक तो बनारसीदासका नाम है, और उसके बाद ५६, ६४, ६७, ७८, ८० और ८२, छह पद्योंमें ‘कौरा’ या कुँवरपालका।

अलंकारोंका प्रयोग भी नैसर्गिक ढंगसे ही हुआ है। भाव और कला दोनों ही पक्षोंमें सौन्दर्य है और मर्यादा भी।

एक स्थानपर कविने चिन्ता प्रकट की है कि न जाने कब इस मनकी दुविधा जायेगी, और यह अपने निरंजनके स्मरणमें लौ लगायेगा। न जाने कब हमारे नेत्र-चातक आत्मारूपी घनसे टपकनेवाली अमृत-बूँदोंका स्वाद लेंगे तथा न जाने कब, हम तनकी ममता त्याग कर, आत्माका शुभ ध्यान लगायेंगे,

“दुविधा कब जैहै या मन की।

कब जिननाथ निरंजन सुमिरौं, तजि सेवा जन जन की।

कब रुचि सौं पीवैं इग चातक, बूंद अखय पद घन की।

कब शुभध्यान धरौं समता गहि, कखं न ममता तन की॥

दुविधा कब जैहै या मन की॥”^१

सन्त कवियोंकी भाँति बनारसीदासने कहा कि यह जीव मूर्ख है, क्योंकि यह उस ईश्वरको ससारमें ढूँढता फिरता है, जो उसके घटमें ही विराजमान है। उसका यह ढूँढना कस्तूरी मृगके भ्रमणकी भाँति ही व्यर्थ है,

‘ज्यौं मृगनामि सुवास सो, ढूढत बन दौरै।

त्यो तुझमें तेरा धनी, तू खोजत ओरै॥

करता भरता भोगता, घट सो घट माहीं।

ज्ञान बिना सदगुरु बिना, तू समुझत नाहीं॥”

बनारसीदास ईश्वरको देवोका देव मानते हैं। उसके चरणोंका स्पर्श करने-मात्रसे ही मोक्ष प्राप्त हो जाता है। अठारह दोषोंसे रहित उस प्रभुकी सेवा करना परम कर्त्तव्य है,

“जगत में सो देवन को देव।

जासु चरन परसैं इन्द्रादिक होय मुक्ति स्वयमेव॥जगत०॥

नहिं तनरोग न श्रम नहिं चिंता, दोष अठारह मेव।

मिटे सहज जाके ता प्रभु की, करति ‘बनारसि’ सेव॥जगत०॥”^२

शारदा देवीकी स्तुतिमें भाव-विभोरता है, तो अनुप्रासोंकी छटा भी। उसमें संगीत-सा आनन्द सन्निहित है,

“अतीता अजीता सदा निर्विकारा। विषै वाटिका खंडिनी खंग धारा॥

पुरापाप विश्लेष कर्तृकृपाणी। नमो देवि वागेश्वरी जैन बानी॥

१. अध्यात्मपद पक्ति, पद्य १३, बनारसी विलास, जयपुर, पृ० २३१-२३२।

२. वही, पद्य १५, पृ० २३२।

अशोक मुद्रिका विवेका विधानी । जगज्जन्तुमित्रा विचित्रावसानी ॥
समस्तावलोक निरस्ता निदानी । नमो देवि वागीश्वरी जैनवानी ॥”^१

अर्द्धकथानक

अर्द्धकथानककी रचना वि० सं० १६९८ में हुई थी ।^२ इसमें बनारसीदासके जीवनके ५५ वर्षकी ‘आत्म-कथा’ है ।^३ यह नाम स्वयं बनारसीदासका दिया हुआ है । उन्होंने अपनी १०० वर्षकी आयु मानकर, ५५ वर्षोंको आधी आयुमें शामिल किया, और इसका नाम ‘अर्द्धकथानक’ रखा । किन्तु इस रचनाके दो वर्ष उपरान्त ही उनका स्वर्गवास हो गया । अतः ‘बनारसी-पद्धति’ में आगेका जीवन होगा, एक अनुमान-मात्र है ।

इस कथानकमें ६७५ दोहे-चौपाइयाँ हैं । उनमें बनारसीदासके जीवनकी मर्मस्पर्शी घटनाओंके साथ-साथ तत्कालीन भारतकी सामाजिक अवस्थाका भी यथार्थ परिचय अंकित है ।^४ आजसे ३०० वर्ष पहलेके साधारण भारतीय जीवनका दृश्य ज्योत्स्ना-त्यों उपस्थित किया गया है ।^५

यह एक सफल आत्म-कथा है । इसमें जो कुछ कहा गया है, संक्षेपमें और निष्पक्षताके साथ । बनारसीदास चतुर्वेदीने लिखा है, “अपनेको तटस्थ रखकर अपने सत्कर्मों तथा दुष्कर्मोंपर दृष्टि डालना, उनको विवेककी तराजूपर बावन तोले पाव रसी तौलना, सचमुच एक महान् कलापूर्ण कार्य है ।”^६ डॉ० माताप्रसाद गुप्तका कथन है, “कभी-कभी यह देखा जाता है कि आत्म-कथा लिखनेवाले अपने चरित्रके कालिमापूर्ण अंशोंपर एक आवरण-सा डाल देते हैं — यदि उन्हें सर्वथा बहिष्कृत नहीं करते — किन्तु यह दोष प्रस्तुत लेखकमें बिलकुल नहीं है ।”^७ पं० नाथूराम प्रेमीने भी लिखा है, “इसमें कविने अपने गुणोंके साथ-साथ दोषोंका भी उद्घाटन किया है, और सर्वत्र ही सचाईसे काम लिया है ।”^८

१. शारदाष्टक, पृष्ठ ७, ६, बनारसी विलास, पृ० १६६-१६७ ।

२. अर्द्धकथानक, पृष्ठ ६७०, पृ० ७४ ।

३. वही, पृष्ठ ६६३, पृ० ७३ ।

४. अर्द्धकथा, डॉ० माताप्रसाद गुप्त-द्वारा सम्पादित, हिन्दी साहित्य परिषद्, प्रयाग विश्वविद्यालय, भूमिका, पृष्ठ १५ ।

५. बनारसीदास चतुर्वेदी, ‘हिन्दीका प्रथम आत्मचरित’, अनेकान्त, वर्ष ६, किरण १, पृष्ठ २१ ।

६. वही, पृष्ठ २४ ।

७. अर्द्धकथा, प्रयाग, भूमिका, पृष्ठ १४ ।

८. अर्द्धकथानक, बम्बई, भूमिका, पृष्ठ २२ ।

इसकी भाषाके विषयमें स्वयं बनारसीदासजीने कहा है कि वह मध्यदेशकी बोलीमें लिखा जायेगा।^१ मध्यदेशकी सीमाएँ बदलती रही है, किन्तु प्रत्येक परिवर्तनमें ब्रजभाषा और खड़ी बोलीके प्रदेश शामिल रहे ही हैं।^२ बनारसी-दासजीकी भाषा ब्रज भाषा है, किन्तु उसमें यत्किंचित् खड़ी बोलीका भी सम्मिश्रण है। डॉ० हीरालाल जैनने लिखा है, 'अर्द्धकथानक'में उर्दू-फारसीके शब्द काफी तादादमें आये हैं, और अनेक मुहावरे तो आधुनिक खड़ी बोलीके ही कहे जा सकते हैं। इसपर-से यह निष्कर्ष निकाला जा सकता है कि बनारसीदासजीने 'अर्द्धकथानक'की भाषामें, ब्रजभाषाकी भूमिका लेकर, उसपर मुगलकालमें बढते हुए प्रभाववाली खड़ी बोलीकी पुट दी है, और इसे ही उन्होंने मध्यदेशकी बोली कहा है।^३

'अर्द्धकथानक'से स्पष्ट है कि बनारसीदासके जीवनमें सबसे बड़ी विशेषता यह थी कि वे अच्छाई और बुराईका विश्लेषण करते हुए अपने जीवनको अच्छाईकी ओर ही बढ़ाते गये। वे किसी एक रीति, रिवाज या परम्परासे चिपके न रह सके। एक समय था जब आशिकीको ही उन्होंने अपना धर्म समझ रखा था। परिवर्तन हुआ और वे जैन-भक्त बन गये।

“कहैं दोष कोउ न तजै, तजै अवस्था पाइ ।

जैसे बालक की दसा, तरुन भए मिटि जाइ ॥

उदै होत सुम करम के, भई असुम की हानि ।

तातैं तुरित बनारसी, गही धरम की बानि ॥”

नित उठित प्रात जाइ जिन मौन । दरसन बिनु न करै दंतौन ।

चौदह नेम विरति उच्चरे । सामायिक पडिकौना करै ॥

हरी जाति राखी परवां न । जाव जीव बैंगन-पचखान ।

पूजा विधि साधै दिन आठ । पढ़ै बीनती पद मुख-पाठ ॥”^४

बनारसीदासकी यह जैन-भक्ति नित्य प्रति बढ़ती ही गयी। जब खैराबादसे ब्याह करके लाये, तो माँ और भायिके साथ तीर्थयात्राको गये। अहिच्छन्नकी पूजा करनेके उपरान्त वे हस्तिनापुर पहुँचे, वहाँ शान्ति-कुन्धु और अरहनाथकी भक्तिमें एक कवित्त बनाया, जिसका वे नित्य प्रति पाठ करते थे।^५ उस कवित्तको देखिए,

१ मध्यदेश की बोली बोली। गर्भित बात कहौ हिअ खोलि ॥

अर्द्धकथानक, पृष्ठ ७, पृ० २।

२ अर्द्धकथा, प्रयाग, भूमिका, पृष्ठ १४-१५।

३. डॉ० हीरालाल जैन, 'अर्द्धकथानककी भाषा', अर्द्धकथानक, पृष्ठ १६।

४. अर्द्धकथानक, पृष्ठ २७२-२७५, पृष्ठ ३१।

५. वही, पृष्ठ ५८०-५८२, पृष्ठ ६४-६५।

“श्री विससेन नरेस, सूर नृप राय सुंदसन ।
 अचिरा सिरिआ देवि, करहिं जिस देव प्रसंसन ॥
 तसु नंदन सारंग, छाग नंदावत लंछन ।
 चालीस पैतिस तीस, चाप काया छवि कंचन ॥
 सुखरासि बनारसिदास मनि, निरखत मन आनंदई ।
 हथिनापुर, गजपुर, नागपुर, सांति कुंथु अर वंदई ।”^१

मोह-विवेक युद्ध

इसमें ११० पद्य हैं। दोहा-चौपाई छन्दोका प्रयोग किया गया है। इसकी अनेकानेक हस्तलिखित प्रतियाँ जैन-भण्डारोमे पायी जाती हैं। बीकानेरके खरतर गच्छीय भण्डारके एक गुटकेमे ‘बनारसी विलास’के साथ यह भी लिखा हुआ है। इसकी पाँच प्रतियाँ जयपुरके शास्त्र-भण्डारोमे भी सुरक्षित हैं। बीकानेरवाली प्रतिके भक्तिसे सम्बन्धित दो पद्य इस प्रकार हैं,

“श्री जिन भक्ति सुदृढ़ जहां, सदैव मुनिवर संग ।
 कहै क्रोध तहां मैं नहीं, लग्यौ सु आतम रंग ॥५८॥
 अविमचारिणी जिनभगति, आतम अंग सहाय ।
 कहै काम ऐसी जहां, मेरी तहां न बसाय ॥३२॥”

जैन धर्म वीतरागी है। रागका अर्थ है मोह। मोहको जीतनेमें ही जीवनकी सार्थकता है। ज्ञान वही है जो मोहको जीत ले। अतः मोह और विवेकका यह युद्ध जैन-परम्पराके अनुकूल ही है। बनारसीदासके पूर्व इस विषयपर अनेक कृतियाँ रची गयी थी। उनमें यश.पाल मोड़का ‘मोहपराजय’, वादिचन्द्रसूरिका ‘ज्ञानसूर्योदय’, हरदेवका ‘मयणपराजय चरित’, नागदेवका ‘मदनपराजयचरित’ और पाहलका ‘मनकरहारास’ प्रसिद्ध हैं। सभीमे मोह और विवेकका युद्ध है। बनारसीदासने अपने पूर्ववर्ती तीन कवियो — मल्ल, लालदास और गोपालके ‘मोह-विवेक-युद्ध’ का उल्लेख किया है। वे उनसे प्रभावित थे। तीनों हिन्दीमे लिखी गयी थी। प्रस्तुत कृतिके लिए वे मूलाधार बनीं।

बनारसीदासने ‘मोह-विवेक-युद्ध’ का निर्माण ‘नवरस’ रचनाके गोमतीमे प्रवाहित करनेके उद्देशान्त ही किया होगा। ‘काम’ की प्रतिक्रियासे यह स्पष्ट ही है।

१. वही, पद्य ५८३, पृष्ठ ६५।

२. वीर वाणी, वर्ष ६, अंक २३-२४, में श्री अगरचन्द्रजी नाहटा-द्वारा प्रकाशित हो चुका है। वीर-पुस्तक-भण्डार, मनिहारोंका रास्ता, जयपुर से पुस्तकाकार रूपमें भी निकल चुका है।

इससे सिद्ध है कि यह उनकी प्रारम्भिक कृति है। अतः उसकी शैली बनारसीकी अन्य प्रौढ कृतियोंसे नहीं मिलती। आज हिन्दीके अनेक ख्यातिप्राप्त कवि हैं, जिनकी प्रथम रचनाएँ उनको प्रणीत नहीं होती।

इस कृतिके अन्तके तीन पद्योंमें बनारसीका नाम भी दिया हुआ है। फिर भी प्रामाणिक निर्णयके लिए ठोस विचारकी आवश्यकता है।

माझा

यह रचना जयपुरके बधीचन्दजीके मन्दिरके गुटका नं० २८ में निबद्ध है। इसमें १३ पद्य हैं। इसकी छठी पंक्ति देखिए,

“मानुषजनम अमोलक हीरा, हार गंवायो खासा”

नये पद

प० नाथूराम प्रेमीके द्वारा सम्पादित ‘बनारसी-विलास’में तीन नये पदोंका संग्रह किया गया था। अब जयपुरसे प्रकाशित ‘बनारसी-विलास’में दो और नये पदोंका प्रकाशन हुआ है। पाटौदी मन्दिर जयपुरके गुटका नं० २२ पृ० १३६ पर मैंने बनारसीदासका एक नया पद देखा है — तू ब्रह्म भूलो तू ब्रह्म भूलो अज्ञानी रे प्राणी !

५४. मनराम (१७वीं शती विक्रम, उत्तरार्ध)

उनकी रचनाओंसे यह सिद्ध है कि मनराम सत्रहवीं शताब्दीके कवि थे। वे बनारसीदासजीके समकालीन थे। उन्होंने अपने मनराम-विलासमें श्री बनारसी-दासजीका सादर स्मरण किया है। उनकी रचनाएँ भी बनारसीदासकी भाँति ही आध्यात्मिक-रससे ओतप्रोत हैं। उन्होंने खड़ी बोलीका प्रयोग किया है। हो सकता है कि वे मेरठके आस-पास किसी प्रदेशके रहनेवाले हों। वैसे उनकी कृतियोंसे यह विदित नहीं होता कि वे कहाँके निवासी थे और उनके माता-पिता-का क्या नाम था ? श्री कस्तूरचन्दजी कासलीवालने उन्हें संस्कृतका प्रौढ विद्वान् कहा है, क्योंकि उनकी रचनाओंमें संस्कृत शब्दोंका प्रयोग किया गया है।^१ किन्तु यह आधार बहुत निर्बल है। केवल संस्कृतके शब्दोंका प्रयोग करने-मात्रसे कोई संस्कृतका उद्भट विद्वान् नहीं कहा जा सकता। उनकी रचनाओंका संक्षिप्त परिचय निम्न प्रकारसे है :

१ श्री कस्तूरचन्द कासलीवाल, हिन्दीके नये साहित्यकी खोज, अनेकान्, वर्ष १४, किरण १०, पृष्ठ ३३३।

मनराम-विलास

इसकी प्रति जयपुरके ठोलियोके दिगम्बर जैन मन्दिरके वेष्टन नं० ३९५ मे निबद्ध है। इसमे कुल १० पृष्ठ और ९६ पद्य है। इनका संग्रह किन्ही बिहारी-दास नामके व्यक्तितने किया था। उसने लिखा है, “मेरे चित्तमे ऊपजी, गुनमनराम प्रकास। सोषि बीनए एकडे, किये बिहारीदास॥” अर्थात् बिहारीदासने केवल संग्रह ही नहीं, किन्तु सम्पादन भी किया था, तभी तो वह मूल पद्योको शुद्ध कर सके। यह काव्य सुभाषितोसे सम्बन्धित है। इसमे दोहा, सवैया, और कवित्त आदि विविध छन्दोका प्रयोग किया गया है। प्रारम्भमें ही पंच-परमेष्ठीकी वन्दना-में भक्ति है, और सरसता भी,

“करमादिक अरिन कौ हरै अरहंत नाम, सिद्ध करै काज सब सिद्ध को भजन है।
उत्तम सुगुन गुन आचरत जाकी संग, आचारज भगति वसत जाकै मन है॥
उपाध्याय ध्यान तै उपाधि सम होत, साध परि पूरण कौ सुमिरन है।
पंच परमेष्ठी कौ नमस्कार मंत्रराज धावै मनराम जोई पावै निज धन है॥”

भगवान्‌के स्वरूपका विवेचन करते हुए मनरामने लिखा है कि — वह भगवान्‌ निर्विकार, निश्चल, निकल, निर्मल ज्योति, ग्यानगम्य और ज्ञायक है, उसका वर्णन कहाँतक किया जाये। जिस-किसीने भगवान्‌के इस रूपको जान लिया है, फिर उसे विश्वमें कुछ और करनेको नहीं रह जाता,

“निर्विकार निश्चल निकल निर्मल ज्योति—
ग्यानगम्य ग्यायक कहाँ लौं ताहि बरनौं।
निहचै सरूप मनराम जिन जानौ ऐसौ,
ताकौ और कारिज रह्यौ न कलू करनौ॥१५॥”

मोहकर्मकी सामर्थ्य सभीको विदित है। उसने जगके सभी प्राणियोको भ्रममे सान रखा है। भ्रमवशात्‌ ही यह जीव अदेवोको देव मानकर उनकी सेवा करता है। सच्चा देव तो उसकी देहके भीतर ही रहता है, जिसे भूलकर वह इधर-उधर भटकता फिरता है,

“देषो चतुराई मोह करम की जग तें,
प्राणी सब राषे भ्रम सानि कै।
देवनि कौ देव सो तौ बसै निज देह मांझ,
ताकौ भूल सेवत अदेव देव मानि कै॥६३॥”

मनरामने अंगोकी सार्थकता इसीमे मानी है कि वे आराध्यकी ओर लगे रहें,

और उनके अताये मार्गपर चलनेमे ही अपनेको कृतकृत्य माने। वह पद्य इस प्रकार है,

“जैन सफल निरषे जु निरंजन,
सीस सफल नमि ईसर झावहि ।
श्रवन सफल जिहि सुनत सिद्धांतहि,
मुषज सफल जपिण जिन नांवहि ।
हिदों सफल जिहि धर्म बसै भुव,
करज सुफल पुन्यहि प्रभु पावहि ।
चरन सफल मनराम वहै गनि,
जे परमार्थ के पथ धावहि ॥१०॥”

भगवान्‌के नामकी महिमाका उल्लेख करते हुए कवि मनरामने लिखा है कि यदि शुद्ध मनसे चौबीस जिनन्द्रके नाममन्त्रका उच्चारण किया जाये तो अघरूपी सर्प कैसे ठहर सकता है,

“मन शुद्ध मनराम चौबीसो जिनद नाम—
मन्त्र जपै अघ व्याल कैसे ठहराति है ॥२॥”

यह संसार बहुत ही विचित्र है। इसमे अधिकतर मूर्ख रहते हैं। वे उसको योगी कहते हैं, जिसकी केवल वेष-भूषा योगकी है, किन्तु उसके मनको नहीं देखते जो भोगोसे भरा है। जो मनको देखकर योगीकी परख करते हैं वे ही ज्ञानी हैं। ऐसे व्यक्ति सम्पत्तिसे भी अधिक योगीका सम्मान करते हैं,

“मन भोगी तन जोग लखि जोगी कहत जिहान ।
मन जोगी तन भोग तसु जोगी जानत जान ॥७२॥
सबै अरथ जुत चाह पर पुरुष जोग सनमान ।
ए समझै मनराम जो बोलत सो जग जान ॥७३॥”

रोगापहार-स्तोत्र

इसकी प्रति जयपुरके बधीचन्दजीके दिगम्बर जैन मन्दिरमे 1वराजमान गुटका नं० १७ मे निबद्ध है। इसमे रोगीको दूर करनेके लिए भगवान्‌ जिनन्द्रसे प्रार्थना की गयी हैं। भक्त-कविको विश्वास है कि भगवान्‌ जिनन्द्रकी उपासनासे आत्मामे ऐसे विशुद्ध भावोका संचार होगा, जिससे शारीरिक और मानसिक सभी रोग स्वतः विलीन हो जायेंगे।

बत्तीसी

इसकी प्रति जयपुरके ठोलियोके दिगम्बर जैन मन्दिरमे गुटका नं० ११० मे

निबद्ध है। इसमें ३४ पद्य हैं और सभी भगवान् जिनेंद्रकी भक्तिसे सम्बन्धित हैं।

बड़ाकक्का

इसकी एक प्रति जयपुरके बधीचन्दजीके दिगम्बर जैन मन्दिरमें विराजमान गुटका नं० १२६ में मौजूद है। गुटकेका लेखनकाल सं० १७०४ आषाढ सुदी ५ दिया हुआ है।

अक्षरमाला

इसकी प्रति जयपुरके बधीचन्दजीके दिगम्बर जैन मन्दिरमें गुटका नं० ४२ में संकलित है। ५२ अक्षरोमें-से प्रत्येकपर एक-एक पद्यका निर्माण किया गया है।

धर्मसहेली

इसकी भी प्रति उपर्युक्त मन्दिरके ही गुटका नं० १६२में निबद्ध है। यह गुटकेके पृष्ठ १६३पर लिखा हुआ है। इसमें कुल २० पद्य हैं। इसमें जैन धर्मकी महिमाका उल्लेख है।

पद

इनके अनेको पद प्राप्त हैं, जिनमें भगवान् जिनेंद्रके भक्ति-रसका ही आधिक्य है। इनके दो पद जयपुरके बधीचन्दजीके मन्दिरमें विराजमान गुटका नं० १७ में संकलित हैं। उनके शीर्षक क्रमशः, 'चेतन यो घर नाही तेरो' और 'जिय तै नरभवि यो ही खोयो' हैं। इनका तीसरा पद इसी मन्दिरके गुटकानं० २९, चौथा पद इसी मन्दिरके गुटका नं० ९६में निबद्ध है। चौथेका शीर्षक 'अखियाँ आज पवित्र भई मेरी' से प्रारम्भ हुआ है। यह पद ठोलियोके जैन मन्दिरके गुटका नं० १११में भी लिखा हुआ है। मनरामके अनेक रस पद दि० जैन मन्दिर बडौतके 'पदसंग्रह' की एक हस्तलिखित प्रतिमें संकलित हैं। अतिशय क्षेत्र महावीरजी के शास्त्रभण्डारकी एक अघजली हस्तलिखित 'पदसंग्रह' की प्रतिमें भी मैंने मनरामके कतिपय पद देखे थे।

गुणाक्षरमाला

इसकी एक हस्तलिखित प्रति जयपुरके ठोलियोके दि० जैन मन्दिरमें गुटका नं० १३१में संकलित है। यह गुटका वि० सं० १७७९ मगसिर बदी ३का लिखा हुआ है। इस काव्यमें ४० पद्य हैं। सभीमें भगवान् जिनेंद्रके गुणोंका वर्णन है। 'हे भाई तूने नरभव प्राप्त किया है, इसलिए भगवान् जिनेंद्रकी भक्ति कर', ऐसे भावसे युक्त पद्य देखिए,

“मन वच कर या जोडि कैरे वंद सारद मायरे।

गुण अछिरमाला कहुं सुणौ चतर सुख पाई रे।

परम पुरुष प्रणमौ प्रथम रे, श्री गुर गुन आराधौ रे ।
ग्यान ध्यान मारिगि लहै, होई सिधि सब साधो रे ।
साई नर भव पायो मिनख को ॥”

इस जीवने हीरा-जैसे जन्मको यो ही गँवा दिया, भगवान्‌का भजन नहीं किया,

“हा हा हासी जिन कौरे, करि करि हासी आनौ रे ।
हीरौ जनम निवारियो, बिना भजन भगवानौ रे ॥
पढ़ै गुनै अर सरदहै रे, मन वच काय जो पीहारे ।
नीति गहै अति सुख लहै, दुख न व्यापै ताही रे ॥
साई नर भव पायौ मिनख हो ॥”

५५. कुँअरपाल (वि० सं० १६८४)

कुँअरपाल कवि बनारसीदासके अनन्य मित्र थे । जिन पाँच साथियोंमे बैठकर बनारसीदास परमार्थ-चर्चा किया करते थे, उनमे कुँअरपालका भी नाम है ।^१ बनारसीदासके उपरान्त कुँअरपाल सर्वमान्य हो गये थे । पाण्डे हेमराजने उन्हें ‘कौरपाल ग्याता-अधिकारी’ कहा है ।^२ महोपाध्याय मेघविजयने ‘युक्ति-प्रबोध’ मे उनकी सर्वमान्यता स्वीकार की है ।^३ कविने स्वयं ‘समकित बत्तीसी’ मे ‘पुरि पुरि कँवरपाल जस प्रगट्यौ’ लिखा है ।^४

१ रूपचन्द पंडित प्रथम, दुतिय चतुर्भुज नाम ।
तृतिय भगौतीदाम नर कौरपाल गुनधाम ॥
धर्मदास ये पंच जन, मिलि बैठे इक ठौर ।
परमार्थ चरचा करे, इनके कथा न और ॥
नाटकसमयसार, प्रशस्ति, पृथ, २६-२७, पृ० ५३७ ।

२. बाल बोध यह कीनी जैसे, सो तुम सुणहु कहूँ मै तैसे ।
नगर आगरे मे हितकारी, कौरपाल ग्याता अधिकारी ॥
पाण्डे हेमराज, प्रवचनसारकी बालबोध टीका, पृथ चौथा ।

३ महोपाध्याय मेघविजय, युक्तिप्रबोध, ऋषभदेव-केसरीमल श्वेताम्बर-संस्था, रतलाम,
पृथ २-८ के नीचेकी टीका ।

४ पुरि पुरि कवरपाल जस प्रगट्यौ, बहु बिध ताप बस बरणिजइ ।
धरमदास जस कवर सदा धनि, बउसाखा बिसतर जिम कीजइ ॥
कुँअरपाल, समकित बत्तीसी, जैसलमेरमें कुँअरपालके लिए लिखा गया गुटका,
३१वॉ पृथ ।

कुँअरपालका जन्म ओसवाल वंशके चौरडिया गोत्रमे हुआ था। गोडी दासके दो पुत्र थे — अमरसिंह और जमू। कुँअरपाल अमरसिंहके पुत्र थे।^१ जसूके पुत्रका नाम घरमदास या धरमसी था, जिनके साक्षेमे बनारसीदासने जवाहरातका व्यापार किया था।^२ पं० नाथूरामजी प्रेमीने उनका जन्मस्थान जैसलमेर माना है। वि० सं० १७०४मे गजकुशलगणिने उनके पढ़नेके लिए सग्रहणी सूत्र, जैसलमेरमे ही लिखा था।^३

एक गुटका, वि० सं० १६८४-१६८५ मे स्वयं कुँअरपालके हाथका लिखा हुआ उपलब्ध है।^४ इसमे 'आनन्दघनके पद', 'द्रव्यसंग्रह भाषा टीका', 'फुटकर सबैया', और 'चतुर्विंशति स्थानानि' रचनाएँ संगृहीत हैं। उसमे कविकी स्वयंकी कृतियाँ भी हैं। उनके अन्तमे 'चेतन कवर' उपनाम दिया गया है। एक पद्यमे कविने लिखा है कि 'जिन प्रतिमा', भगवान् जिनेंद्रके समान ही होती हैं। उसके निमित्तको पाकर हृदयमे राग-द्वेष नहीं रहता। जिन-प्रतिमाका दर्शन जिसको अच्छा नहीं लगता, वह मिथ्यादृष्टि है। अनिमेष नेत्रोंसे जिन-प्रतिमाको देखनेसे सब कर्म कट जाते हैं।

“जिन प्रतिमा जिन सम लेखीयइ,
ताकौ निमित्त पाय उर अंतर, राग दोष नहि देखीयइ ॥
सम्यग्दिष्टी होइ जीव जे, जिण मन ए मति रेखीयइ ।
यहु दरसन जाकूं न सुहावइ, मिथ्यामत मेखीयइ ॥
चितवत चित चेतना चतुर नर, नयन मेष न मेखीयइ ।
उपशम कृया ऊपजी अनुपम, कर्म कटइ जे सेखीयइ ॥
बीतराग कारण जिण भावन, ठवणा तिण ही पेखीयइ ।
चेतन कंवर भये निज परिणति, पाप पुन दुइ लेखीयइ ॥”^५

१. खितमधि ओसवाल अति उत्तम, चोरोडिया बिरद बहु दोजइ ।

गोडीदास अस गरवत्तन, अमरसीह तसु नंद कहीजइ ॥

वही, ३१वें पद्यकी प्रथम दो पक्तियाँ ।

२. अर्द्धकथानक, पृष्ठ ३५२-३५४, पृ० ३६-४० ।

३. वही, परिशिष्ट, पृ० १०२ ।

४. यह गुटका, श्री अगरचन्दजी नाइदाने पं० नाथूरामजी प्रेमीके पास भेजा था, और उन्हींके पास रहा ।

५. अर्द्धकथानक, परिशिष्ट, पृ० १०२ ।

एक दूसरा गुटका और है, जो कुँअरपालके पढ़नेके लिए अन्य किसी लेखकने लिखा था। इसमें कुँअरपालकी लिखी हुई 'समकित बत्तीसी' नामकी रचना भी संकलित है।^१ इसमें ३३ पद्य हैं। ३१-३३ तकके पद्योमें कविका अपना परिचय है। अवशिष्ट पद्य 'क' से 'ह' तकके अक्षरोसे आरम्भ हुए हैं। इसका विषय 'आतम-रस' से सम्बन्धित है। इसका अन्तिम पद्य देखिए,

“हुऔ उछाह सुजस आतम सुनि, उत्तम जिके परम रस भिन्नै ।
ज्यउं सुरही निण चरहि दूध हुइ, ग्याता तेरह प्रन गुन गिन्नै ॥
निजबुधि सार बिचारि अध्यातम, कवित बत्तीस भेट कवि किन्नै ।
कंवरपाल अमरस तनूमव, अतिहित चित आदर कर लिन्नै ॥”^२

५६. यशोविजयजी उपाध्याय (वि० सं० १६८०-१७४३)

‘सुजसवेलीभास’ के आधारपर यशोविजयजीका जीवन-परिचय थोड़ा-बहुत प्राप्त होता है। यदि यह कृति न होती, तो हम उनके विषयमें भी सिवा अनुमान रचनेके और कुछ न कर पाते। उन्होंने स्वयं अपने विपुल साहित्यमें कहींपर अपने विषयमें एक शब्द भी नहीं लिखा। यह भारतीय परम्पराके अनुरूप ही था। ‘सुजसवेलीभास’ के रचयिता मुनिवर कान्तिविजयजी उनके समकालीन थे। अतः कृतिकी प्रामाणिकता असन्दिग्ध ही मानी जानी चाहिए।

उपर्युक्त रचनामें यशोविजयजीके जन्म-स्थानके विषयमें कुछ नहीं लिखा है। अभीतक इस विषयपर मतभेद था, किन्तु अब महाराजा कर्ण देवके वि० सं० ११४० के ताम्रपत्रसे सिद्ध हो गया है कि उनका जन्म गुजरातके ‘कनौडा’^३ गाँवमें हुआ था। यह तत्कालीन गम्भूताक्षेत्रमें शामिल था। आज भी वह गाँव ‘रूपेणनदी’-के किनारे बसा है। उसमें कनौडिया ब्राह्मण और पटेलोकी आबादी है। किसी समय वहाँ वणिक् भी अच्छी सख्यामें रहते थे। मध्यकालमें यह गाँव ‘काणोदा’-के नामसे प्रसिद्ध था।

यशोविजयजीके पिताका नाम नारायण और माताका सौभाग्यदेवी था। दोनों धर्मपरायण, दानशील और उदार वृत्तिके व्यक्ति थे। उनका प्रभाव

१. यह गुटका भी श्री अग्रचन्द्रजी नाइटाने, प० नाथूराम प्रेमीके पास भेजा था, उन्हींके पास है।

२. अर्द्धकथानक, पृ० १०१।

३. महेसाणासे पाटण जानेवाली रेलवे लाइनपर दूसरा स्टेशन धीणोज है, इससे चार मील पश्चिममें कनौडा गाँव है।

यशवन्तपर भी पडा। यह यशोविजयके बचपनका नाम था। उनका एक छोटा भाई और था, जिसका नाम पद्मसिंह था। दोनोंकी राम-लक्ष्मण-सी जोड़ी थी। एक बार वे माँके साथ उपाश्रय गये, वहाँ गुरुवरके मुँहसे भक्तामर सुना। यशवन्तको उसी क्षण याद हो गया। उस समय संस्कृत तो दूर, उन्होंने गुजराती भी पढ़ना शुरू नहीं की थी। बालककी इस अद्भुत स्मरण-शक्तिका परिचय सबसे पहले माँको प्राप्त हुआ। उन्होंने तीन दिनसे अन्न-जल ग्रहण नहीं किया था। तीनों वर्षाके कारण वे भक्तामर नहीं सुन सकी थी, अतः भोजन कैसे करती। बालक यशवन्तको जब यह विदित हुआ, तो उसने तुरन्त ही माँको भक्तामर सुना दिया। उच्चारण शुद्ध था। माँ उस बालकमें अलौकिक व्यक्तित्वका आभास पा सकी। वर्षाके रुकनेपर उन्होंने यह सब गुरुवरको सुनाया, और बात हवाकी तरह बहते-बहते अहमदाबाद पहुँची। वहाँ प्रसिद्ध हीरोश्वरजीके चतुर्थ पट्टधर पं० नयविजयजीने सुनी। उन्होंने प्रयास किया। सफल हुए। परिणामस्वरूप वे वि० सं० १६८८ में बालक यशवन्तको, उसके माँ-बापकी स्वीकृतिके साथ दीक्षा दे सके। अब वे यशोविजय हो गये।

पं० नयविजयजी प्राकृत, संस्कृत, गुजराती, व्याकरण, कोश, ज्योतिष आदि विद्याओमें पारंगत थे। उनके सान्निध्यमें यशोविजयका विद्याध्ययन प्रारम्भ हुआ। वे प्रतिभाशाली तो थे ही, शीघ्र ही व्युत्पन्न होने लगे। एक बार अहमदाबादमें उन्होंने अष्टावधान किये। उनकी अद्भुत स्मरण शक्ति और प्रखर बुद्धिसे प्रभावित होकर सेठ बनजी सूराने दो सहस्र-चाँदीकी दोनार, उनके उच्च अध्ययनके लिए प्रदान की। वे वाराणसी गये और वहाँके सर्वोत्कृष्ट विद्वान् भट्टाचार्यजीसे षड्दर्शनका पारायण किया। तीन वर्ष उपरान्त वहाँसे चले आये। फिर वि० सं० १७०३-१७०७ तक चार वर्ष आगरेमें किसी न्यायाचार्यके पास कर्कश तर्क ग्रन्थ पढ़े।

यह समझमें नहीं आ पाता कि उन्होंने तीन वर्ष उपरान्त ही बनारस क्यों छोड़ दिया, और आगरेमें वह कौन-सा न्यायाचार्य था, जिससे उन्होंने तर्क-ग्रन्थ पढ़े। क्या वह विद्वान् बनारसके विद्वानोंसे अधिक ज्ञानी था? अवश्य ही यशोविजय-जैसे प्रतिभाशाली छात्रने तीन वर्षमें 'षड्दर्शन' का सूक्ष्म अध्ययन कर लिया होगा। किन्तु जैन न्यायके तल-स्पर्शी विवेचनकी क्षुधा उन्हें आगरा ले आयी होगी। उस समय वहाँ दिगम्बर सम्प्रदायके अनेक पण्डित रहते थे। जैन न्यायके क्षेत्रमें उनकी विद्वत्ता असन्दिग्ध थी। उनसे प्रभावित होकर ही पं० बनारसीदास दिगम्बर

१. अर्द्धकथानक, बम्बई, १९५७ ई०, प्रस्तावना, पृ० ६०।

बन सके थे। पाण्डे रूपचन्द्रजी तिहुना साहुके मन्दिरमे ठहरे ही रहते थे। 'अष्ट सहस्री' जैन दिगम्बर न्यायका दुरुह ग्रन्थ है। यशोविजयजी उसपर एक उत्तम टीका लिखनेमे समर्थ हो सके। हो सकता है कि उन्होंने इसका अध्ययन आगरेमे किया हो। अगाध विद्वत्ताके साथ लौटे यशोविजयजी। गुजरात तो इसी प्रतीक्षा-में था। अहमदाबादके सूवेदार महावतखाने अपने दरबारमे उनका शानदार सम्मान किया। वहाँ, उन्होंने अपनी विद्वत्ता और स्मरणशक्तिके परिचायक अठारह अवधान प्रस्तुत किये। सब प्रभावित हुए और युवासाधुके गीत गाये जाने लगे। अहमदाबादमे ही वि० सं० १७१८ मे उन्हें 'उपाध्याय' पदसे विभूषित किया गया।

वि० सं० १७१९ से १७४३ तकका समय उनके साहित्य-सृजनका काल था। उन्होंने तीन सौ ग्रन्थोका निर्माण किया। संस्कृत, प्राकृत, गुजराती और हिन्दीपर उनका समानाधिकार था। उन्होंने इन्ही चार भाषाओमे लिखा, जमकर लिखा। इससे भारतीय दर्शन और साहित्यके विद्यार्थी सदैव अनुप्राणित रहेंगे।

यशोविजयजीका स्वर्गवास वि० सं० १७४३मे 'डभोई' नामके नगरमे हुआ। आज भी वहाँ छह जैन मन्दिर और दो पाठशालाएँ हैं। उस समय इसका नाम दर्भावती था। यह लाट देशकी प्रमुख नगरियोमे गिनी जाती थी। प्रसिद्ध न्यायवेत्ता श्री देवसूरिजी और श्री मुनिचन्द्र सूरेश्वरजीका जन्म इसी नगरीमे हुआ था। प्रसिद्ध मन्त्री वस्तुपालने यहाँ एक सीमादुर्ग भी बनवाया था। पं० नाथूरामजी प्रेमी डभोईको यशोविजयजीका जन्म-स्थल मानते रहे। अब यह मान्यता खण्डित हो चुकी है। यशोविजयजी पूर्ण ब्रह्मचर्य, सच्ची साधुता, अगाध पाण्डित्य और गौरवके साथ लगभग ६५ वर्ष जीवित रहे। श्रीमद् हेमचन्द्राचार्यके उपरान्त भारतीय घरा एक बार फिर प्रकाण्ड विद्वत्ताके तेजसे गौरवान्वित हो उठी थी।

साहित्य-सृजन

उनके द्वारा रचित तीन सौ ग्रन्थोका परिचय देना न तो सम्भव है और न प्रसंगानुमोदित। उन्होंने मुख्य रूपसे तर्क और आगमपर लिखा। किन्तु व्याकरण, छन्द, अलंकार और काव्यके क्षेत्रमे भी उनकी गति अप्रतिहत थी। उन्होंने टीकाएँ और भाष्य लिखे। अनेक मौलिक कृतियोका भी निर्माण किया। उनमे 'खण्डन-खण्डखाद्य'-जैसे ग्रन्थ उनकी पैनी विद्वत्ताके मानस्तम्भ हैं।

१. आज भी यह, दक्षिण-पूर्व रेलवे लाइनपर, बडौदासे १६ मील दूर स्थित एक स्टेशन है। इसकी आबादी तीस हजार है।

२. पं० नाथूराम प्रेमी, हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, बम्बई, सन् १९१७ ई०, पृ० ६२।

‘जैन भक्ति-काव्यकी पृष्ठभूमि’ की भूमिकामे लिखा जा चुका है कि जैन आचार्य केवल दार्शनिक ही नहीं होते थे, वे कुछ-न-कुछ भक्तिसम्बन्धी साहित्य भी रचते अवश्य थे। श्री यशोविजयजीने गुजरातीमे अनेक स्तवन, सज्जाय, गीत और वन्दनाओका निर्माण किया है। बनारस और आगरेमे रहनेके कारण हिन्दी-पर भी उनका अच्छा अधिकार था। उनका ‘जसविलास’ हिन्दीका प्रसिद्ध काव्य है। इसके अतिरिक्त ‘आनन्दधन अष्टपदी’, ‘दिग्पट ८४ बोल’ और ‘साग्य शतक’ भी उनकी हिन्दीकी ही कृतियाँ हैं।

जसविलास

यह काव्य, ‘मज्जाय, पद अने स्तवन संग्रह’ नामके मुद्रित संकलनमे छपा है। इसमे ७५ मुक्तक पद हैं। सभी जिननेन्द्रकी भक्तिसे सम्बन्धित हैं। एकमे लिखा है कि भक्त ज्योही प्रभुके ध्यानमे मग्न हुआ कि उसकी समूची दुविधा पल-मात्रमे नष्ट हो गयी। भक्तको आराध्यकी निष्ठामे, हरि-हर और ब्रह्माको निधियाँ भी तुच्छ दिखाई देती हैं। भक्त तो अब अपने प्रभुकी अक्षय निधिका स्वामी है। उसके रसके आगे उसे और कोई रस भाता ही नहीं,

“हम मगन भये प्रभु ध्यान मे।

विसर गई दुविधा तन-मन की, अचिरा सुत गुन गान में ॥

हरि-हर-ब्रह्म-पुरन्दर की रिधि, आवत नहि कोउ मान में।

चिदानन्द की मौज मर्चा है, समता रस के पान मे ॥

इतने दिन तू नाहि पिछान्यो, जन्म गंवायो अजान मे।

अब तो अधिकारी है बैठे, प्रभु गुन अखय खजान में ॥

गई दीनता सभी हमारी, प्रभु तुझ समकित दान मे।

प्रभु गुन अनुभव के रस आगे, आवत नहि कोउ ध्यान मे ॥”

आनन्दधन अष्टपदी^१

इसमे हिन्दीके जैन सन्त आनन्दधनकी स्तुति की गयी है। कहा जाता है कि उपाध्याय यशोविजय और आनन्दधनजीकी भेंट हुई थी। आनन्दधन सदैव अध्यात्मरसमे मग्न रहते थे। वे कभी जंगलोमे घूमते और कभी गुफाओमे योग-साधना करते। जन-सम्पर्कमे शायद ही कभी आते। जब आते तो सुबोध और सुहृत्पूर्ण शैलीमे उपदेश देते। अवधूत-से इस साधुकी बात श्रीमद् यशोविजयजीने भी सुनी थी। वे उनसे मिलना चाहते थे। एक बार अर्बुद क्षेत्रके समीपस्थ गाँवमे

१. आनन्दधन पदसंग्रहमें पृ० १६४ पर छप चुकी है। यह संग्रह अध्यात्मज्ञान-प्रसारक मण्डल, बम्बईसे वि० सं० १९६६ में प्रकाशित हुआ था।

यशोविजयजी व्याख्यान दे रहे थे । उस सभामें एक ओर उदासीन-सा वृद्ध साधु बैठा था । वे आनन्दधन थे । उनसे भेट हुई । यशोविजयजी इस भाँति प्रभावित हुए कि अपनेको रोक न सके । अष्टपदी उनके भावोद्गारोका सही प्रतीक है । यशोविजय जिस अध्यात्मरसके पण्डित थे, वह ही आनन्दधनकी अनुभूतियोंमें गहरा उतरा था । आनन्दधन 'अध्यात्मरस' ही थे । यह ही तो कारण था कि यशोविजय-जैसा विद्वान् इन्हें देख भाव-विमग्न हो उठा । उनकी संगतिसे यशो-विजयमें भी अध्यात्मरसकी लहरे उठने लगी थी । इसीको उन्होंने लिखा है कि 'पारस'की संगतिसे लोहा भी 'स्वर्ण' हो जाता है,

“आनन्दधन के संग सुजस ही मिले जब, तब आनन्दसम भयो सुजस ।

पारस सग लोहा जो फरसत, कचन होत ही ताके कस ॥

खीर नीर जो मिल रहे आनन्द, जस सुमतिसखी के संग भयोहे एक रस ।

भव खपाइ, सुजस विलास भये सिद्धस्वरूप लीये घसमस ॥”

आनन्दधन मार्गमें चलते-चलते गा उठने थे । उनके मुखपर लोकसे न्यारा रूप सदैव बरसता रहता था । वे कभी सुमति सखीसे दूर नहीं होते । उनसे मिल-कर यशोविजयको गौरवका अनुभव हुआ,

“मार्ग चलत-चलत गात, आनन्दधन प्यारे, रहत आनन्द भरपूर ॥

ताको सरूप भूप त्रिहुं लोक थे न्यारो, बरखत मुख पर नूर ॥

सुमति सखी के संग, नितनित दोरत, कबहुं न होत ही दूर ॥

जशविजय कहे सुनो आनन्दधन, हम तुम मिले हुजूर ॥”

आनन्दधनको पहचाननेके लिए अपने चित्तके भीतर भी उमी आनन्दकी अनुभूति होनी चाहिए । आनन्दधन आनन्दके ही बने हैं । वे आनन्दके अक्षय खजाने हैं । उन्होंने 'सहज अलखपद' के सुखका अनुभव किया है । आनन्दधनके सही दर्शनके लिए इसी भावभूमि तक उठना होगा,

“आनन्द की गत आनन्दधन जाणे ॥

वाइ सुख सहज अचल अलख पद, वा मुख सुजस बखाने ॥

सुजस विलास जब प्रगटे आनन्दरस, आनन्द अखय खजाने ।

ऐसी दशा जब प्रगटे चित्त अतर, सोहि आनन्दधन पिछाने ॥”

द्विपट चौरासी बोल^१

यह रचना ५० हेमराजजीके 'सितपट चौरासी बोल' का खण्डन करनेके

१. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, उदयपुर, सन् १९५४, पृ० १३६ ।

लिए लिखी गयी थी। यहाँ प० सुखलालजीका यह अभिमत कि “उपाध्यायजी थे पक्के जैन और श्वेताम्बर।” ठीक ही प्रतीत होता है उन्होंने ‘अध्यात्म-मत खण्डन’ में भी दिगम्बर मान्यताका निराकरण किया है। यदि उपाध्यायजी इस श्वेताम्बर-दिगम्बरके ऊपर उठ पाते तो आचार्य हेमचन्द्रसे भी बड़े सिद्ध होते। आजका युग समन्वयवादी है। उसमें उपाध्यायजीका स्थान निर्धारित करते समय यह ही एक ‘अटकाव’ बना रहेगा।

‘दिक्पट चौरासी बोल’ की एक हस्तलिखित प्रति १९वीं शताब्दीकी लिखी हुई अभय जैनग्रन्थालय बीकानेरमें मौजूद है। इसमें १६१ पद्य हैं। प्रारम्भिक पद्य इस प्रकार है,

“सुगुणध्यान शुभध्यान, दान विधि परम प्रकाशक।

सुघट मान प्रमान, आन जस सुगति अभ्यासक ॥

कुमत वृन्द तम कन्द, चन्द परिद्वन्द्व निकाशक।

कचिअ मन्द मकरन्द, सन्त आनन्द विकासक ॥

यश वचन रुचिर गंभोर निजै, दिग्पट कपट कुडार सम।

जिन वर्धमान सोई वंदिषै, विमल ज्योति पूरण परम ॥”

साम्यशतक^१

इसमें १०५ पद्य हैं। यह श्री विजयसिंहसूरिके ‘साम्यशतक’को आधार मानकर मुनि हेमविजयके लिए रचा गया था। इसकी एक हस्तलिखित प्रति उपर्युक्त ग्रन्थालयमें ही संकलित है। आदि और अन्तके दो पद्य देखिए,
आदि,

“समता गंगा मगनता, उदासीनता जात।

चिदानन्द जयवन्त हो, केवल भानु प्रभात ॥”

अन्त,

“भावन जाक् तत्त्व मन, हो समता रस लीन।

ज्युं प्रगटे तुझ साहब सुख, अनुभव गश्य अहीन ॥”

५७. महात्मा आनन्दघन (जन्म वि० सं० १६८०, मृत्यु वि० सं० १७४५)

आनन्दघन एक जैन साधु थे। किन्तु यह निश्चयपूर्वक नहीं कहा जा सकता कि वे तपागच्छके थे अथवा खरतरगच्छके। उनको स्वयं गच्छोसे कोई ममत्व नहीं

था। शायद इसी कारण उसका कही उल्लेख नहीं है। उन्होंने अपने पारिवारिक जीवनके विषयमें किञ्चिन्मात्र भी इशारा नहीं किया है। वे सच्चे अध्यात्मवादी थे, अतः उन्होंने आत्माका सम्बन्ध ही सच्चा माना और उसीका वर्णन किया। उनकी प्रशंसामें लिखी गयी यशोविजयजीकी 'अष्टपदी' उपलब्ध है, किन्तु वह भी उनके आध्यात्मिक गुणोंका वर्णन करके चुप हो जाती है। इतना अवश्य विदित है कि उनका दूसरा नाम लाभानन्द था। श्री के० एम० झावेरीने उनको लाभविजय भी कहा है।

अभीतक उनके मूल निवास-स्थानका भी पता नहीं लग सका है। कुछ लोगोंने विभिन्न कल्पनाएँ की हैं। गुजरातीके प्रसिद्ध लेखक श्री मनसुखलाल रजवी भाई मेहताने बहुत दिन पूर्व आनन्दघनपर एक ४०-४२ पृष्ठका निबन्ध लिखा था। उनकी भाषाको आधार बनाकर मेहताजीने भाषा-विवेक-शास्त्रकी दृष्टिमें अनुमान किया था कि वे अमुक-अमुक प्रान्तमें घूमे होंगे और अमुक प्रान्तके वासी होंगे। उनकी कल्पनाके अनुसार आनन्दघन भी गुजरातके रहनेवाले थे। आचार्य क्षितिमोहन सेनने इसका खण्डन करते हुए उनको राजपूतानेका सिद्ध किया है। उनकी दृष्टिसे गेय पदोंकी भाषाको आधार बनाकर किसी व्यक्तिके मूल देशका निर्धारण नहीं किया जा सकता। गानेवालोंके मुखसन्निध्यसे गेय पद बदल जाते हैं और उनमें कुछ विलक्षणता आ ही जाती है। श्री आनन्दघनजीने अपना अन्तिम समय मेडता नगरमें व्यतीत किया था, जो पश्चिमी राजपूतानेमें अवस्थित है। उनकी वाणियोंकी ख्याति भी राजपूतानेमें ही अधिक फैली।

आनन्दघनका समय तो लगभग निश्चित-सा ही है। मेडता नगरमें ही यशो-विजयजीसे उनका साक्षात्कार हुआ था। यशोविजयजी इतने अधिक प्रभावित हुए कि उनकी प्रशंसामें 'अष्टपदी'का निर्माण किया।^३ यशोविजयजीका जन्म संवत् १६८० और स्वर्गवास सं० १७४५में हुआ था। दभोईनगरमें उनके समाधि-स्थान-पर यह मृत्यु सवत् लिखा हुआ है।^४ अतः यह प्रमाणित है कि आनन्दघनजी इन

१. श्री के० एम० झावेरी, माइलस्टोन्स इन गुजराती लिटरेचर, पृष्ठ १३६।

२. आचार्य क्षितिमोहन सेन, जैन-मरम्मी आनन्दघनका काव्य, बीणा, अंक १, नवम्बर १९३८, पृष्ठ ६-७।

३. यह अष्टपदी आनन्दघन-अष्टपदीके नामसे सज्जाय, पद अने सग्रह में सबसे पहले प्रकाशित हुई थी। अब तो बुद्धिसागरजीके आनन्दघन पद सग्रहमें भी छपी है।

४. जैन स्तोत्र सन्दोह, प्रथम भाग, मुनि चतुरविजय-द्वारा सम्पादित, प्रस्तावना, पृ० ६०-१०१।

दो सवतोके बीचमे अवश्य ही मौजूद रहे होंगे। आचार्य क्षितिमोहन सेनने श्री यशोविजयजीको आधार मानकर ही लिखा है, “मेडता नगरमे आनन्दघनके साथ यशोविजयजीने कुछ समय बिताया था, इसलिए य दोनों ही समसामयिक थे। आनन्दघन कुछ उमरमे बड़े हो सकते हैं। अतएव सम्भव है कि १६१५ ई० स० १६७२ के आस-पास उनका जन्म और १६७५ ई० स० १७३२ के लगभग देहावमान हुआ हो।^१ बनारस विश्व विद्यालयके पण्डित विश्वनाथप्रसाद मिश्रने भी इसी आधारपर उनको १७०० वि० सं० के आस-पासका माना है।^२ यह सच है कि उनके विषयमे कोई निश्चित तिथि तो नहीं दी जा सकती, किन्तु वे सत्तरहवीं शताब्दीके अन्तिम और अठारहवींके प्रथम पादमे अवश्य मौजूद थे, यह निश्चित है।^३

आनन्दघन एक उदार हृदयके व्यक्ति थे। यद्यपि उनकी शिक्षा-दीक्षा जैन-धर्ममे हुई थी और जैनत्वके प्रति उनकी प्रगाढ़ श्रद्धा भी थी, किन्तु उन्होंने जैनधर्मके उस दम्भ और पाखण्डवाले पहलूको कभी स्वीकार नहीं किया जो अन्तिम श्रुतकेवलोकके उपरान्त शनै-शनै पुष्ट होता ही चला आ रहा था। जिन संकुचित सीमाओंको तोड़नेके लिए एक बार जैनधर्मने क्रान्ति की थी, उन्हीमे वह स्वयं आबद्ध हो गया था। आनन्दघन उनसे निकलकर बाहर जा खड़े हुए। आचार्य क्षितिमोहन सेनके कथनानुसार उनपर मध्य युगके ‘मरमिया सहजवाद’का विशेष प्रभाव पड़ा। यह सच है कि उनके भाव कबीर, दादू और रज्जव आदिसे मिलते हैं, किन्तु यह भी सच है कि वे बनारसीके अध्यात्मवादसे अत्यधिक प्रभावित थे। ‘आनन्दघन बहत्तरी’ उन्ही आध्यात्मिक भावोंसे ओतप्रोत हैं, जो बनारसीदासकी देन थी। इसमे कोई प्रमाण नहीं है कि वे “साधु वेश त्याग करके मरमी भक्तोंके समान दीर्घ अंगावरण पहना करते और सितार, दिलरुबा प्रभृति यती-जनविवर्जित वाद्य-यन्त्र लेकर घूमा करते थे।^४ यद्यपि उनके विचार वेश-भूषाके समर्थनमे नहीं थे, किन्तु इससे यह प्रमाणित नहीं होता कि वे जैन साधुकी वेश-भूषा त्याग-

१. आचार्य क्षितिमोहन सेन, जैन-मरमी आनन्दघनका काव्य, बीणा, अंक १, नवम्बर १९३८, पृ० ८।

२. विश्वनाथप्रसाद मिश्र, वनानन्द कवित्त, भूमिका, पृ० १५।

३. श्री नाथूराम प्रेमीने कुँअरपाल-चौरडियाके वि० सं० १६८४-१६८५ के लिखे हुए एक गुटकेके आधारपर आनन्दघनका समय १७वीं शताब्दीका मध्य भाग माना है। उन्होंने अनेक तर्कोंके आधारपर यशोविजय और आनन्दघनकी भेटकी भी मिथ्या सिद्ध किया है। अर्द्धकथानक, बम्बई, पृ० ११६-११७।

४. आचार्य क्षितिमोहन सेनका उपयुक्त लेख, बीणा, नवम्बर १९३८, पृ० ८।

कर मरमी-भक्तकी धारण करते थे। वेश-भूषा दोनों ही हैं और मेरी दृष्टिमें उन्होंने दोनों की ही खिलाफत की। एक यती ज्ञानसागर हुए हैं, जिनकी टीकासे यह स्पष्ट है कि वे जैन साधुके वेशमें ही रहते थे।

उत्तरमध्यकालमें आनन्दघन, घनानन्द और आनन्द नामके कई कवि हुए हैं। उनमें-से सुजानवाले घनानन्द और जैन आनन्दघनको आचार्य क्षिणिमोहन सेनने 'जैन मर्मी आनन्दघन' वाले लेखमें एक ही प्रमाणित किया है। शायद आचार्यजी-का यह अनुमान शिवसिंह सेगरके 'सरोज' में घनानन्दके लिए निर्धारित सं० १७१५ पर आधारित है, जो अब गलत प्रमाणित हो चुका है। आचार्य प० विश्वनाथप्रसाद मिश्रने उनका समय अठारहवीं शताब्दीका अन्तिम पाद अनेक प्रमाणोंसे सिद्ध किया है।^१ यद्यपि दोनोंके विचारोंमें कहीं-कहीं बहुत साम्य है, किन्तु फिर भी घनानन्दने 'सुजान' को कभी नहीं छोड़ा, जब कि आनन्दघनने इस शब्द तकका प्रयोग शायद ही कहीं किया हो। एक तीसरे आनन्दघन नन्दगाँवके थे, जिनका साक्षात्कार श्री चैतन्यदेवजीसे हुआ था। अतः उनका समय सोलहवीं शताब्दीका उत्तरार्द्ध ठहरता है, और वे उपर्युक्त दोनोंसे पृथक् थे।^२ एक चौथे आनन्द और हुए हैं, जिन्होंने काम-विज्ञानपर 'कोक मंजरी'का निर्माण किया था। बहुत दिनों तक इनको और घनानन्दको एक ही माना जाता रहा,^३ किन्तु अब उनका पृथक्त्व स्पष्ट हो गया है।

आनन्दघनकी रचनाएँ

इनकी दो रचनाएँ हैं, एक तो 'चौबीसी' और दूसरी 'आनन्दघन बहत्तरी'। 'चौबीसी' गुजरातीमें है और 'बहत्तरी' हिन्दीमें। चौबीसीमें चौबीस स्तोत्र हैं, जो चौबीस तीर्थंकरोंकी स्तुतिमें रचे गये थे। इनके रचना-कालपर विचार करते हुए पण्डित विश्वनाथप्रसाद मिश्रने 'अध्यात्मवादी आनन्दघन अने श्री यशोविजय' नामके लेखका आधार लेकर लिखा है कि "उनकी चौबीसीकी कई पंक्तियाँ सर्वश्री समयसुन्दर। स० १६७२। जिराजसूरि। स० १६७८। सकलचन्द्र। स० १६४० और प्रीति विमल। स० १६७१। के जिन स्तवनादि ग्रन्थोंमें आये चरणोंसे मिलती

१. 'आजकल' जून सन् १९४८ ई० में प० विश्वनाथप्रसाद मिश्रका लेख, आनन्दघन-का निधन सवत्, पृ० १२, और घनानन्द कवित्त, प्रस्तावना, पृ० १८।

२. का० ना० प्र० पत्रिका, वर्ष ५३, अंक १ में प० विश्वनाथप्रसाद मिश्रका लेख, नन्दगाँवके आनन्दघन, पृष्ठ ४९।

३. डॉक्टर ग्रियर्सनका दि मॉडर्न बर्नाक्यूलर लिटरेचर ऑफ हिन्दुस्तान, पृष्ठ ६२, सख्या ३४७।

है, इसमें चौबीसीका समय सं० १६७८ के अनन्तर ही ठहरता है।”^१ किन्तु इससे कोई निश्चित तिथि विदित नहीं हो सकी। श्री के० एम० झावेरीने अपने ‘माइल स्टोन्स इन गुजराती लिटरेचर’में स्पष्ट रूपसे इसका रचना सवत् १६८७ दिया है। इसपर श्री यशोविजयजी उपाध्याय, ज्ञानविमलसूरि और ज्ञानसारने पृथक्-पृथक् ‘बालावबोध टबाकी रचना’की थी। यशोविजयजीने जिस मूल प्रतिको लिया, उसमें केवल २२ स्तवन थे, किन्तु ज्ञानविमलसूरि और ज्ञानसारकी प्रतियोमें २४ स्तवन थे, और उन्होंने उन सबपर टबाकी रचना की। यह चौबीसी पिछले टबा-सहित ‘चौबीस स्तवन आनन्दघन चौबीसी’ नामसे श्रावक भीमसिंह माणिकके यहाँसे प्रकाशित हो चुकी है।

आनन्दघन बहत्तरी

यह हिन्दीकी प्रसिद्ध रचना है। यद्यपि गुजराती प्रकाशनोंने उसकी भाषाको गुजरातीमें ढालनेका प्रयास किया है, किन्तु उसका मूल रूप छिप नहीं सका, और आज वह बड़े-बड़े विद्वानोंकी दृष्टिमें भी हिन्दीकी ही कृति है। इसके अनेको प्रकाशन हो चुके हैं। सवत् १९४४ में यह बम्बईके श्रावक श्री भीमसिंह माणिकके यहाँसे प्रकाशित हुई। इसमें १०६ पद हैं, और कोई भूमिका अथवा टीका-टिप्पणी नहीं है। दूसरा प्रकाशन श्रीयुत् मोतीचन्द गिरधरलाल कापडिया सोलिसिटरके सम्पादनमें ‘आनन्दघन पद्यरत्नावली, प्रथम भाग’ के नामसे, जैन धर्म प्रसारक सभा भावनगर’ से हुआ। इसमें बहत्तरीके केवल ५० पद्योंपर विवेचन किया है। श्री बुद्धिसागरजीके बृहद् विवेचनके साथ ‘आनन्दघनपद-संग्रह’ अध्यात्म ज्ञान प्रसारक मण्डल बम्बईसे प्रकाशित हुआ है। यह एक सुन्दर ग्रन्थ है। और आनन्द-घनजीके पदोंका भावार्थ विस्तारमें समझाया गया है। बहुत दिन पूर्व रायचन्द काव्यमालासे भी एक ‘आनन्दघन बहत्तरी’ छपी थी। इसमें १०७ पद्य हैं। रचनाके शीर्षकसे स्पष्ट है कि इस कृतिमें ७२ या कुछ अधिक पद होने चाहिए, किन्तु इसका यह अर्थ नहीं है कि वे १०० से भी अधिक हो जायें। फिर तो उसका नाम शतक पड़ जायेगा। ‘आनन्दघन बहत्तरी’ के १०७ पदोंपर आपत्ति उठाते हुए पं० नाथूरामजी प्रेमोने लिखा है, “जान पड़ता है, इसमें बहुत-से पद औरोंके मिला दिये गये हैं। थोड़ा ही परिश्रम करनेसे हमें मालूम हुआ है कि इसका ४२ वाँ पद ‘अब हम अमर भये न मरेंगे’ और अन्तका पद ‘तुम ज्ञान विभौ फूली बसंत’ ये दोनों खानतरायजीके हैं। इसी तरह जाँच करनेसे औरोंका

१ का० ना० प० पत्रिका, वर्ष ५३, अंक १ में प० विश्वनाथप्रसाद मिश्रका लेख, ‘नन्दगोवर्धके आनन्दघन’, पृ० ४८।

भी पता चल सकता है।^१ इसकी बड़ी हुई सख्याको आचार्य क्षितिमोहन सेनने भी सन्देहकी दृष्टिसे देखा है।^२ मेरी दृष्टिमें श्री महाराज बुद्धिसागरजीका 'आनन्दघन पद-संग्रह' उपयुक्त रचना है। इसका रचना सं० १७०५ स्वीकार किया गया है। 'मिश्रबन्धु विनोद' में भी यह ही रचनाकाल दिया गया है।^३ यह अठारहवीं शताब्दीके प्रथम पादकी कृति है।

भक्तिके विषयमें आनन्दघनजीके जमे हुए विचार थे। लौ, उसका विशिष्ट गुण माना है, मन कहीं भी जाये, किन्तु उसकी लौ भगवान्‌के चरणोंमें ही लगी रहे, तभी वह भक्ति है अन्यथा नहीं। कविने उसीको विविध और सुन्दर दृष्टान्तोंसे पुष्ट किया है,^४

“ऐसे जिन चरण चित पद लाऊं रे मना,
ऐसे अरिहंत के गुण गाऊं रे मना।

उदर भरण के कारणे रे गडवां बन में जाय,

चारों चरै चहुं दिसि फिरै, बाकी सुरत बछरुआ माँय ॥”

अर्थात् जिस प्रकार उदर-भरणके लिए गौएँ वनमें जाती हैं, घास चरती हैं और चारों ओर फिरती हैं, परन्तु उनका मन अपने बछड़ोंमें लगा रहता है। ठीक इसी प्रकार संसारके सब काम करते हुए भी हमारा मन भगवान्‌के चरणोंमें लगा रहे और अरिहंतके गुण गाता रहे, तभी वह भक्त है।

“सात पाँच सहेलियाँ रे हिल मिल पाणीड़े जायँ।

ताली दिये खल खल हँसै, बाकी सुरत गगरुआ माँय ॥”

सहेलियाँ हिल-मिलकर पानी भरनेके लिए तालाब या कुएँपर जाती हैं। रास्तेमें ताली बजाती हैं और हँसती-खेलती भी हैं, किन्तु उनका ध्यान सिरके घड़ेपर ही लगा रहता है। ठीक इसी भाँति संसारके अन्य काम करते हुए भी हमारा मन भगवान्‌में लगा रहना चाहिए।

“नटवा नाचै चौक मे रे, लोक करै लख शोर।

बाँस ग्रही बरते चढ़ै, बाकौ चित न चलै कहुँ ठोर ॥”

नट बाँस लेकर रस्सीपर चढ़ता है और उसपर अपना उत्तम नृत्य दिखाता है, जिसकी कुशलता देखकर लोग शोर-गुल मचाते हैं। इधर-उधर देखते हुए भी

१. हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पादटिप्पणी, पृ० ६१।

२. आचार्य क्षितिमोहन सेनका उपयुक्त लेख, पृ० ४।

३. मिश्रबन्धु विनोद, भाग २, सख्या ३४४१, पृ० ४२८-२९।

४. आनन्दघन पद संग्रह, श्रीमद् बुद्धिसागरकृत गुजराती भावार्थसहित, अध्यात्मज्ञान प्रसारक मण्डल, बम्बई, वि० सं० १९६६, पद ६५, पृ० ४१३-४१५।

उसका ध्यान रस्सीपर ही रहता है। वैसे ही संसारके बीच यश-प्रशंसा सुनते हुए भी हमारा मन सदैव प्रभुमे ही तल्लीन रहना चाहिए।

भक्ति-साहित्यमे 'लघुता-प्रदर्शन' भक्तका मुख्य गुण माना जाता है। आनन्दधनको लघुतामे हृदय रमा है और इसी कारण उसमे दूसरोको विभोर बना देनेकी शक्ति है। भक्त एक प्रेमिकाकी भाँति अपने आराध्यके आनेकी प्रतीक्षा करता है और बेचैन होकर पुकार उठता है, "मैं रात-दिन तुम्हारी प्रतीक्षा करता हूँ, पता नहीं तुम घर कब आओगे। तुम्हारे लिए मेरे समान लाखों हैं, किन्तु मेरे लिए तो तुम अकेले ही हो। जोहरी लालका मोल कर सकता है, किन्तु मेरा लाल तो अमूल्य है। जिसके समान कोई नहीं, भला उसका क्या मूल्य हो सकता है ? इस भावके दो पद्य देखिए,

“निशदिन जोड़ें तारी वाटझी, घरे आवो रे ढोला।

सुज सरिखा तुज लाल है, मेरे तुहीं अमोला ॥ निश० ॥१॥

जब्दरी मोल करे लाल का, मेरा लाल अमोला।

ज्या के पटन्तर को नहीं, उसका क्या मोला ॥ निश० ॥२॥”

आनन्दधनका उदार भाव था। वे एक अखण्ड सत्यके पुजारी थे। उसको कोई राम, रहीम, महादेव और पारसनाथ कुछ भी कहे, आनन्दधनको इसमे कोई आपत्ति नहीं थी। उनका कथन था कि जिस प्रकार मिट्टी एक होकर भी पात्र-भेदसे अनेक नामों-द्वारा कही जाती है, उसी प्रकार एक अखण्ड-रूप आत्माके विभिन्न कल्पनाओंके कारण अनेक नामोंकी कल्पना कर ली जाती है। उन्होंने अपने इस कथनको राम, रहीम, कृष्ण, महादेव, ब्रह्म और पार्श्वनाथके नामोंकी व्युत्पत्तियोंसे सार्थक बनाया है। वह पद्य इस प्रकार है,

“राम कहो, रहमान कहो कोऊ, कान कहो महादेव री।

पारसनाथ कहो, कोई ब्रह्मा, सकल ब्रह्म स्वयमेव री ॥

माजन भेद कहावत नाना, एक सृष्टिका रूप री।

तैसे खण्ड कल्पना रोपित, आप अखण्ड सरूप री ॥ राम० ॥

निजपद रमै राम सो कहिए, रहिम करे रहमान री।

कर्ष करम कान सो कहिए, महादेव निर्वाण री ॥ राम० ॥

परसे रूप पारस सो कहिए, ब्रह्म चिह्ने सो ब्रह्म री।

इहविधि साधो आप आनन्दधन, चेतनमय निष्कर्म री ॥ राम० ॥”

आत्माका अनुभव एक फूलकी तरहसे है, जिसमे-से बास तो उठती है, किन्तु उसे नाक ग्रहण नहीं कर पाती। नाक स्थूल है और वह सुगन्धित दिव्य तथा

अलौकिक है, अतः उसे सूँघनेकी सामर्थ्य नाकमें नहीं है । और यदि कोई भुक्त-भोगी उसका वर्णन करे तो उसपर कान विश्वास नहीं करते ।

“आतम अनुभव फूल की, कोउ नवेली रीति ।

नाक न पकरै वासना, कान गहै न प्रतीति ॥”

भक्त वही जो भगवान्‌का होकर रहे । यहाँ आनन्दघन भी अपने आराध्यदेव ब्रजनाथके हाथों बिक गये हैं । उनको ब्रजनाथके अतिरिक्त और कोई ऐसा देव दृष्टिगोचर नहीं हुआ, जिसकी शरणमें वे जा सकें,

“ब्रजनाथ से सुनाथविण, हाथों हाथ बिकायो ।

विचको कोउ जन कृपाल, सरन नजर न आयो ॥ ब्रज० ॥ १॥”

भक्त प्रेमिका बनकर भगवान्‌की शरणमें आया है । उसे इस प्रकार आनेमें किसीका कोई भय नहीं है । वह भगवान्‌से प्रार्थना करता है कि हे भगवन् ! यह निश्चय जानो कि यद्यपि मैंने करोड़ों अपराध किये हैं, किन्तु यह जन आपका ही है, अतः उसपर कृपा करो,

“मैं आथी प्रभु सरन तुम्हारी, लागत नाहिं धको ।

भुजन उठाथ कहुँ औरन सूँ, करहुँज कर हीं सको ॥

अपराधि चित्त ठान जगत जन, कोरि क मांति चकौ ।

आनन्दघनप्रभु निहचै मानो, इह जन रावरौथ कौ ॥”

५८. जगजीवन (वि० सं० १७०१)

जगजीवनके पिताका नाम सन्धवी अभयराज था । वे आगरेके प्रसिद्ध धनी व्यक्ति थे । अहंकार नाम-मात्रको भी न था । दानादि होता ही रहता था । कोई भी साधु-सन्यासी, किसी भी सम्प्रदायका हो, उनके द्वारसे खाली हाथ नहीं लौटा । उनके पास वैभव था और उदारता भी । उनकी अनेक स्त्रियोंमें ‘मोहन दे संघइन’ अधिक प्रसिद्ध थी, उसको जैसा रूप मिला था वैसे ही गुण भी । भगवान्‌ जिनेंद्रके मार्गमें उसकी श्रद्धा बहुत अधिक थी ।^१ उसीके गर्भसे जगजीवन-

१. नगर आगरे में आरवाल आगरी,

गरगगौत आगरे में नागर नबलसा ।

संगही प्रसिद्ध अभैराज राजमान नीके,

पंच बाला नल्लिनि में भयो है कवल सा ॥

का जन्म हुआ। वह सम्राट् जहाँगीरका शासनकाल था। चारो ओर सुख-शान्ति विराजमान थी। जगजीवनका कुल अग्रवाल और गोत्र गर्ग कहलाता है। श्रेष्ठ शिक्षा और माँके प्रभावसे जगजीवन जिन-मार्गमें सुदृढ़ तो हुए ही, विद्वान् भी बन गये। चारो ओर उनकी यश-सुगन्धि विकीर्णित होने लगी। उन्होंने स्वयं लिखा है, “समै जोग पाइ जगजीवन विख्यात भयो, ज्ञानिनकी मण्डलीमें जिसकौ विकास है।” उस समय आगरेकी ज्ञानियोकी मण्डलीमें जगजीवन श्रमुख व्यक्ति थे। दूसरी ओर ने राजनीतिमें भी दक्ष थे। जाफरखाँ नामके किसी प्रसिद्ध उमरावने उन्हें अपना मन्त्री नियुक्त किया था।^१

वे बनारसीदासके परमभक्त थे। उनकी बिखरी रचनाओको बनारसी-विलासमें संकलित करनेका महत्त्वपूर्ण कार्य उन्होंने ही किया था। इसके अतिरिक्त उन्होंने बनारसीदासके ‘नाटक समयसार’की टीका भी लिखी थी। इस भाँति ‘बनारसी-साहित्य’ को अमर और लोक-प्रिय बनानेमें जगजीवनका बहुत बड़ा हाथ रहा है। उनकी मौलिक रचनाओमें उनके अनेको पद लिये जा सकते हैं, जो सरस हैं तथा भाव-प्रवण भी। उन्होंने ‘एकीभाव स्तोत्र’ की भी रचना की थी।

पद

इनके रचे हुए पद जयपुर बधीचन्दजीके मन्दिरमें विराजमान गुटका नं० २९में संकलित है। इस गुटकेका लेखनकाल सं० १८४१ है। इस गुटकेकी प्रतिलिपि सागानेरके सन्तोषराम अजमेराने की थी।^२

एकीभाव स्तोत्र

इसकी एक प्रति जयपुरके ठोलियोके दि० जैन मन्दिरके गुटका नं० १११में निबद्ध है। वादिराजके संस्कृत एकीभाव स्तोत्रका आधार मानकर इसका निर्माण हुआ है। रचनामें सरसता है।

ताके परसिद्ध लघु मोहनदे संवइनि,

जाके जिन-मार्ग विराजत धवल-सा।

ताही को सुपूत जगजीवन सुदिह जैन,

बनारसी बैन जाके हिय में सबल सा ॥

बनारसी विलास, सग्रहकर्ता परिचय, पृ० २४१, जयपुर, १९५४ ई०।

१. ताको पूत भयो जगमानी, जगजीवन जिनमारगमानी।

जाफरखाँ के काज सँभारे, भया दिवान उजागर सारे ॥५॥

पं० हीरानन्द, पचास्तिकाय टीका।

२. राजस्थानके जैन शास्त्र-मण्डारोंकी ग्रन्थ सूची, भाग ३, पृष्ठ १२०।

उनका रचनाकाल अठारहवीं शताब्दीका प्रथम पाद मानना चाहिए। उन्होंने संवत् १७०१ में 'बनारसी विलास' का संग्रह किया था। जगजीवनका व्यक्तित्व असाधारण था। उनकी प्रेरणासे ही अनेकानेक कवियोंने अनुपम साहित्य-का सृजन किया। उनकी प्रेरणामें एक जादू-सा होता था। पण्डित हीरानन्दजी केवल दो माहमें पंचास्तिकायका अनुवाद कर सके, वह केवल इन्हींकी प्रेरणाका फल था। उस समय श्री जगजीवन आगरेकी साहित्यिक गतिविधियोंके केन्द्रसे हो रहे थे। वे रूपवान्, पवित्र और धन-धान्यसे युक्त थे। समय पाकर उनके हृदयमें यथार्थ धर्मका भाव उदित हुआ। फिर तो उन्हें रात और दिन ज्ञान-मण्डलीमें ही चैन मिलने लगा।^१ इस मण्डलीका प्रधान उन्हींको कहना चाहिए।

‘एकीभाव स्तोत्र’में भगवान्की भक्तिका स्वर ही प्रबल है। कविने एक पद्यमें लिखा है कि जिनेन्द्रदेव सकल लोकके भगवान् हैं और बिना प्रयोजनके बन्धु हैं। उनमें सब पदार्थ आभासित होते रहते हैं और विलास अबन्ध रूपसे वास करते हैं,

“सकल लोक का तू भगवान्, बिना प्रयोजन बन्धु समान।

सकल पदार्थ मासक भास, तो मैं वैसे अबन्ध विलास ॥”

कविका कथन है कि जिसके हृदयमें भगवान् जिनेन्द्र देव विराजमान हैं, उसके लिए अब किसी उपकारकी आवश्यकता नहीं है। उसने आत्मारूपी निधि प्राप्त कर ली है, जिसकी तुलनामें अन्य कोई निधि आ ही नहीं सकती। वह अनुपम और अतुल है,

“जाके हिये कमल जिनदेव, ध्यानाहुत विराजित एव।

ताकै कौन रझो उपगार, निज आतम निधि पाई सार ॥”

पद

जगजीवनके पद अनेक शास्त्र-भण्डारोंकी हस्तलिखित प्रतियोंमें बिखरे पड़े हैं। जयपुरके तेरहपन्थी मन्दिरमें सबसे अधिक हैं। मैंने महावीरजी (अतिशय क्षेत्र), अजमेर और बड़ौतके शास्त्र-भण्डारोंमें भी उनके पद देखे हैं। उनके पदोंमें भक्ति और आध्यात्मिकताका समन्वय हुआ है। भक्तके नैनोमें बसे भगवान्-के रूपकी एक झलक देखिए,

१ सुन्दर सुभग रूप अभिराम, परम पुनीत धरम धन धाम ॥

काल-लब्धि कारन रस पाई, जग्यो जथारथ अनुभौ आइ।

ग्यान मण्डली कहिए कौन, जामै ग्यानी जन परनीन ॥

एकीभाव स्तोत्र, पद्य ८१-८२।

“मूरति श्री जिनदेव की मेरै नैनन मांझ बसी जी ।

अद्भुत रूप अनोपम है छवि राग दोष न तनक सी ॥१॥

कोटि मदन वारूँ या छवि पर निरखि निरखि आनन्द झर बरसी ।

जगजीवन प्रभुकी सुनि वाणी सुरति मुकति मगदरसी ॥२॥”^१

भगवान्की ‘समतारस भीनी छवि’ देखकर भक्तको परम आनन्द मिला ।
उसके भव-भवके पाप कट गये और ज्ञान-भानुका प्रकाश प्राप्त हो गया । वह पद
इस भाँति है,

“प्रभु जो आजि मै सुख पायो ॥

अघनाशन छवि समतारस भीनी सो लखि मै हरषायो ॥प्रभुजी०॥१॥

भव-भवके मुझि पाप कटे है, ज्ञान मान दरसायो ॥प्रभुजी०॥२॥

जगजीवन के भाग जगे है, तुम पद सीस नवायो ॥प्रभुजी०॥३॥”^२

भगवान्का विरद है ‘दीनबन्धु’ और दीनबन्धु भी बिना प्रयोजनके । भक्तका
निवेदन है कि उस विरदका निर्वाह करो,

“जामण मरण मिटावौ जी, महाराज म्हारो जामण मरण ॥टेक॥

भ्रमत फिरयो चहुँगति दुख पायो सो ही चाल छुड़ावो जी ॥जामण०॥१॥

बिनही प्रयोजन दीनबन्धु तुम सो ही विरद निवाहो जी ॥जामण०॥२॥

जगजीवन प्रभु तुम सुखदायक, मोकूँ शिवसुख द्यावो जी ॥जामण०॥३॥”^३

भक्त ऐसे सतगुरुकी बलिहारी जाता है, जो ध्यानस्थ होकर अलखसे लो
लगाये रहता है ।

“ऐसा सतगुरु की बलिहारी ॥टेक॥

बड़ उजाड़ में बैठक जिनकी पलक न एक बिडारी ।

मोह महा भरि जीते पल मे लागी अलख सू तारी ॥ऐसा०॥१॥”^४

५९. पाण्डे हेमराज (वि० सं० १७०३-१७३०)

पाण्डे हेमराज जयपुर राज्यान्तर्गत सागानेरमे उत्पन्न हुए थे, किन्तु किसी
कारणवश कामागढ़ जाकर रहने लगे थे । वहाँ कीर्तिसिंह नामका राजा राज्य

१. तेरहपन्थी मन्दिर, जयपुर, पदसंग्रह ६४६, पत्र ६१ ।

२. मन्दिर तेरहपन्थी, जयपुर, पदसंग्रह ६४६, पत्र ६३-६४ ।

३. वही, पत्र ६० ।

४. वही, पत्र ६२ ।

करता था। उसके खड्गकी पैनी धारसे दुर्जनोके सिर कट-कटकर गिर जाते थे।^१ पाण्डे हेमराज पण्डित रूपचन्दजीके शिष्य थे, जैसा कि उनकी 'पचास्तिकाय भाषा वचनिका'के अन्तिम अंशसे स्पष्ट है।^२ उन्होंने अपने गुरुके पास रहकर, जैन सिद्धान्त-शास्त्रोका सूक्ष्म अध्ययन किया और थोड़े ही समयमें अगाध विद्वत्ता प्राप्त कर ली।

संस्कृत और प्राकृतके विद्वान् होते हुए भी, उन्होंने जो कुछ लिखा हिन्दीमें ही लिखा। हिन्दी गद्य-लेखक और कवि दोनों ही रूपोंमें उनकी प्रतिष्ठा थी। उन्होंने 'प्रवचनसार'की भाषा टीका वि० सं० १७०९ में, 'परमात्म प्रकाश'की वि० सं० १७१६ में, 'गोमटसार कर्मकाण्ड'की वि० सं० १७१७ में, 'पंचास्तिकाय'की १७२१ में और 'नयचक्र'की भाषा टीका वि० सं० १७२६ में लिखी। इन सभीमें हेमराजके स्वस्थ गद्यके दर्शन होते हैं।

पाण्डे हेमराज कवि भी उत्तम कोटिके थे। उन्होंने 'प्रवचनसार'का पद्यानुवाद भी किया है।^३ इसके अतिरिक्त उन्होंने 'सितपट चौरासी बोल' की रचना कुंअरपालजीकी प्रेरणासे की थी। इसीके उत्तरमें यशोविजयजीने 'दिक्पट चौरासी बोल' लिखा था।^४ मानतुंगके 'भक्तामर स्तोत्र'का सुन्दर पद्यानुवाद इन्हीका किया हुआ है। अनुवाद होते हुए भी उसमें 'मौलिक काव्य' की सरसता है। 'हितोपदेश बावनी', 'उपदेश दोहा शतक' और 'गुरु-पूजा' भी इन्हीकी कृतियाँ हैं। इससे प्रमाणित है कि वे अपने समयमें विद्वान् और कवि दोनों ही रूपोंमें प्रसिद्ध थे। उनकी कविताओंपर स्पष्ट रूपसे 'वाणारसिया सम्प्रदाय' का प्रभाव था।

१. उपजौ सागानेरि कौ, अब कामागढ वास ।

वहाँ हेम दोहा रचे, स्व-पर बुद्धि परकास ॥

कामागढ सूबस जहाँ, कीरतिसिंह नरेस ।

अपनै खड्ग बल बसि किये, दुर्जन जितके देस ॥

उपदेश दोहा शतक, दोहा ६८-६९, दीवान बभीचन्दजीका मन्दिर, गुटका नं० १७, वेष्टन न० ६३६।

२. "यह श्री रूपचन्द गुरुके प्रसाद श्री पाण्डे श्री हेमराजने अपनी बुद्धि माफिक लिखत कीना।"

पचास्तिकाय भाषा टीका, अन्तिम प्रशस्ति।

३. इसमें पद्य संख्या ४३८ है। इसकी हस्तलिखित प्रति जयपुरके बभीचन्दजीके मन्दिर-में, वेष्टन न० ७१८ में निबद्ध है।

४. हेमराज पाण्डे किये, बोल चुरासी फेर ।

या बिध हम भाषा वचन, ताकी मत किय जेर ॥

यशोविजयजी, दिक्पट चौरासी बोल, १५६वाँ पद्य।

कवि बुलाकीदासके 'पाण्डव पुराण' वि० सं० १७५४ से स्पष्ट है कि बुलाकीदासकी माता 'जैनुलदे' अथवा 'जैनो', पाण्डे हेमराजकी पुत्री थी। उन्हीके अनुसार पाण्डे हेमराजका गोत्र गर्ग और जाति अग्रवाल थी।^१

सितपट चौरासी बोल

यह अभीतक अप्रकाशित है। इसकी एक हस्तलिखित प्रति जयपुरके पं० लूणकरजीके मन्दिरमे विराजमान गुटका नं० १५७मे निबद्ध है। इस गुटकेका लेखनकाल वि० सं० १७८४ है। इसकी एक अन्य प्रति इसी मन्दिरके वेष्टन नं० ४४१ मे पृथक्से बँधी रखी है। इस प्रतिका लेखन काल पोष सुदी ५ वि० सं० १७२३ दिया है।

'सितपट चौरासी बोल' से विदित है कि उसकी कविता उत्कृष्ट कोटिकी थी। एक पद्य देखिए,

“सुनयपोष हतदोष, मोषमुख सिवपददायक,
गुनमनिकोष सुबोष, रोषहर तोषविधायक।
एक अनन्त सरूप सन्तवन्दित अभिनन्दित,
निज सुभाव पर भाव भावि भासेइ अमंदित
अविदितचरित्र विकसित अमित, सर्व मिलित अविस्मृत तन,
अविचलित कलित निजरस ललित, जय जिन दलित सु कलिल धन ॥”

उपदेश दोहा शतक

'उपदेश दोहा शतक'की रचना वि० सं० १७२५ में कात्तिक सुदी पंचमीको हुई थी।^२ इस काव्यकी हस्तलिखित प्रति दीवान बघीचन्दजीके मन्दिर जयपुरके गुटका नं० १७ और वेष्टन नं० ६३६मे निबद्ध है। इसकी भावधारा सन्तकवियोंसे मिलती-जुलती है।

बाह्य संसारमे ईश्वरको ढूँढनेवाले जीवको फटकारते हुए कविने एक स्थानपर लिखा है कि अरे ओ जीव ! तू अन्धेकी भाँति उसको स्थान-स्थानपर ब्यो खोजता-फिरता है। वह निरजन देव तो तेरे घटमे ही बसा है, वहाँ ब्यो नहीं खोजता,

१. हेमराज पण्डित बसे, तिसी आगरे ठाँइ ।

गरग गोत गुन आगरी, सब पूजें जिस पाँइ ॥

बुलाकीदास, पाण्डवपुराण भाषा, अन्तिम प्रशस्ति ।

२. अर्थकथानक, पृ० १०७ ।

‘ ठौर ठौर सोधत फिरत, काहे अंध अबेव ।

तेरे ही घट मे बसो, सदा निरंजन देव ॥’^१

कविने सन्त कवियोंकी भाँति ही कहा कि — गुद्धातमके अनुभवके बिना तीर्थ क्षेत्रोमे स्नान करना, मूँड मुँडाना और तप तपना सभी कुछ व्यर्थ है ।

“सिव साधन कौ जानियै अनुसौ बड़ो इलाज ।

मूँड सलिल मंजन करत सरत न एको काम ॥ ५ ॥

कोटि बरस लौं धोइये अठसठ तीरथ नीर ।

सदा अपावन ही रहै मदिरा कुम्भ सरीर ॥ ३० ॥

तज्यौ न परिगढ़ सौं ममत मिट्यौ न विषै विलास ।

अरे मूँड सिर मूँडि कै क्यों न छाड्यो घरबास ॥ ९ ॥

कोटि जनम लौं तप तपै मन बच काय समेत ।

सुद्धातम अनुसौ बिना क्यों पावै सिवषेत ॥ १८ ॥”

हितोपदेश बावनी

इसे ‘अक्षर बावनी’ भी कहते हैं । इसमे हिन्दी वर्णमालाके ५२ अक्षरोमे-से प्रत्येकपर एक-एक पद्यकी रचना की गयी है । इसकी एक हस्तलिखित प्रति जयपुरके बड़े मन्दिरके वेष्टन नं० २२२२ मे निबद्ध है । उसपर लेखनकाल सं० १७५७ पड़ा है । यह प्रति विनयसागर गणिके गिण्य ५० विनोदमागरने यशरूप देवीके पढ़नेके लिए रूपनगरमे लिखी थी ।^२ बावनीका भक्ति-भावसे भरा एक सवैया देखिए,

“मन मेरो उमग्यौ जिन गुण गायबो, टालत है गर्भवास सिवपुर दीयै
वास छाँडि कै जिणंददेव और कहा ध्यायबो । तन मन लागो तोय कछु न सुहावै
मोय सब हुंद दूरि करि तोसुं चित लायबो । सकल साहिब मेरो
प्रगट प्रताप तेरो दीन को दयाल पायो सब सुख पायबो । हेमराज मणई
सुनि सुरागें सजन जन मन मेरो उमग्यौ है जिण गुण गायबो ॥ ३ ॥”

हिन्दी-भक्तामर

आजसे २५ वर्ष पूर्व यह स्तोत्र, पं० पन्नालालजी बाकलीवाल-द्वारा सम्पादित ‘बृहज्जिनवाणी सग्रह’मे छपा था । अभी ‘ज्ञानपीठपूजाजलि’ मे भी प्रकाशित हुआ

१ वही, २५वॉ दोहा ।

२. सवत् १७२७ मिति वैशाख सुदी ११ दिने गुरुबासरे लेखयोस्तुः ॥ श्री विनयसागर गणि शिष्य ५० विनोदसागरेण लेखयोस्तुः, रूपनगरमध्ये, बहूजी यशरूपदेवी वाचनार्थ — लेख्यामि ॥ प्रशस्ति, पृ० १२ ।

है। इस भक्तामरकी प्रशंसा करते हुए प० नाथूरामजी प्रेमोने लिखा है, अनुवाद सुन्दर है और इसका खूब ही प्रचार है। इससे मालूम होता है कि हेमराजजी कवि भी अच्छे थे^१।”

मूल सस्कृतका भक्तामर शार्दूलविक्रीडित छन्दोमे लिखा गया है, किन्तु पाण्डे हेमराजने चौपाई, छप्पय, नाराच और दोहोका प्रयोग किया है। चौपाईमे कुछ क्लिष्टता तो है, किन्तु उसमे सुन्दरतामे कोई विघात नहीं आ पाया है।

एक स्थानपर कविने लिखा है कि भगवान्‌के नाममे असीम बल है। जिन शत्रुओके प्रचण्ड बलको देखकर धैर्य विलुप्त हो जाता है, वे भगवान्‌का नाम लेने मात्रसे ही ऐसे भाग जाते हैं, जैसे दिनकरके उदयसे अन्धकार विलुप्त हो जाता है,

“राजन को परचड देख बल धीरज छीजै ॥

नाथ तिहारे नाम ते सो छिनमाहिं पलाय ।

ज्यो दिनकर परकाश ते अंधकार विनशाय ॥”^२

आराध्यके सम्मुख अपनी लघुताका प्रदर्शन भक्तिका मुख्य अंग है। एक स्थानपर भक्त हाथ जोड़कर कहता है कि हे भगवन् ! शक्ति-हीन होते हुए भी, भक्ति-भावके कारण आपकी स्तुति कर रहा हूँ, ठीक वैसे ही जैसे कोई मृगी बल-हीन होते हुए भी, अपने पुत्रकी रक्षाके लिए मृगपतिके सम्मुख चली जाती है,

“सो मै शक्ति हीन थुनि करूँ, भक्ति भाव वश कछु नहीं डरूँ ।

ज्यो मृगि निज-सुत पालन हेत, मृगपति सन्मुख जाय अचेत ॥”

भक्तको यह पूरा विश्वास है कि भगवान्‌की शरणमे जानेसे जन्म-जन्मके पाप क्षण-मात्रमे नष्ट हो जाते हैं,

“तुम जस जपत जन छिनमाहिं, जनम-जनम के पाप नशाहिं ।

ज्यौं रवि उगै फटै ततकाल, अलि बत नील निशा-तम-जाल ॥”

गुरु-पूजा

पाण्डे हेमराजकी लिखी हुई ‘गुरु-पूजा’ जैन-परम्पराके अनुसार ही रची गयी है। अर्थात् पहले अष्ट द्रव्यपूजा है और फिर जयमाला। यह पं० पन्नालाल बाकलीवाल द्वारा सम्पादित ‘बृहज्जिनवाणी संग्रह’मे संकलित है।

दीपकसे पूजा करते हुए पूजक कहता है कि मैं जगमगाते दीपकसे सुगुरुके चरणोंकी सदैव पूजा करता हूँ। इससे अज्ञानरूपी अन्धकार नष्ट हो जायेगा, और

१. हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पृ० ५२।

२. पाण्डे हेमराज, भक्तामर भाषा, ४२वाँ पट्पद, बृहज्जिनवाणी संग्रह, मदनगंज, किरानगढ़, सितम्बर १९५६, पृ० २०१।

ज्ञानरूपी उजाला फैल जायेगा। इस भाँति मुझे कभी भी मोह मोहित न कर सकेगा। हमारे गुरु संपारके भोगोसे विरक्त होकर मोक्षके लिए तपस्या कर रहे हैं। वे भी भगवान् जिनेंद्रके गुणोका नित्य प्रति जाप करते हैं,

“दीपक उद्योत सजोत जगमग सुगुरूपद पूजो सदा।

तमनाश ज्ञान उजास स्वामी, मोहि मोह न हो कदा ॥

भव भोग तन वैराग्यधार, निहार शिव पद तपत है।

तिहुँ जगतनाथ अधार साधु सु, पूज नित गुन जपत हैं ॥^१

‘पंचपरमेष्ठी’ का साधु ही गुरु है। मुनि भी उसीका नाम है। वे राग-द्वेषको दूर कर दयाका पालन करते हैं। तीनों लोक उनके सामने प्रकट रहते हैं। वे चारो आराधनाओंके समूह हैं। वे दुर्द्धर्प पंच महाव्रतोंको धारण करते हैं और छहो द्रव्योंको जानते हैं। उनका मन सात भगोंके पालनमें लगा रहता है और उन्हें आठो कृतियाँ प्राप्त हो जाती हैं,

“एक दया पाले मुनिराजा, राग द्वेष द्वै हरनपरं।

तीनो लोक प्रगट सब देखें, चारो आराधन निकर ॥

पंच महाव्रत दुद्धर धारैं, छहो द्रव जाने सुदित।

सात मंगवानी मन लावै, पावैं आठ ऋद्ध उचित ॥”^२

• नेमि राजमति जखड़ी

इसकी एक हस्तलिखित प्रति, जयपुरके बंधीचन्दजीके मन्दिरमें, गुटका न० १२४ में अंकित है। इसका अन्तिम भाग इस प्रकार है,

“तीस दिन अरु, निराधार जी।

हेस भणे जीन जानिये। ते पावैं भव पार जी ॥”

रोहिणी व्रत कथा

इसकी हस्तलिखित प्रति, मसजिद खजूर देहलीके जैन मन्दिरमें मौजूद है।

६० पं० मनोहरदास (वि० स० १७०५-१७२८)

इन्का दूसरा नाम मनोहरलाल भी है। इन्होंने कवितामें प्रायः ‘मनोहर’ का प्रयोग किया है। ये खण्डेलवाल जातिके सोनी गोत्रमें उत्पन्न हुए थे। कभी इनके पूर्वजोंने जैन-संघ निकाला होगा, इस कारण उनको मूल-संघी भी कहा जाता है।

१. गुरु-पूजा, पद्य ६।

२. गुरु-पूजाकी जयमाला, पद्य ३।

ये सागानेरके रहनेवाले थे किन्तु 'कर्मके उदय तै' धामपुरमे आकर रहने लगे थे ।^१ धामपुर एक रमणीक स्थान था, जिसके चारो ओर बाग-बगीचोकी प्राकृतिक छटा बिखरी हुई थी । उनमें कोयल पचमरागसे कूकती ही रहती थी । कूप, बावली और पोखरी निर्मल जलसे भरी हुई थी । कमलिनी विकसित थी, जिनपर भ्रमर गुंजार करते थे ।^२ वहाँ मनोहरदास सेठ, 'आसू' के आश्रयमे रहते थे । वह नगर-सेठ कहलाता था । लक्ष्मीकी उसपर अपार कृपा थी, वैसा ही उसे दान देनेका उदार हृदय भी मिला था ।^३ एक बार बनारसका प्रसिद्ध सेठ प्रतिसागर पापके उदयसे दरिद्र हो गया । वह अयोध्या आया किन्तु अयोध्याके सेठने उसे 'आसू' के पास भेज दिया । उसने विपुल दान देकर प्रतिसागरको अपनी बराबरी-का करके पुन बनारस वापस भेज दिया ।^४ ऐसे दानी और उदार सेठको पाकर मनोहरदास भी कृतकृत्य थे । किन्तु उनकी रचनाओपर सेठजीकी इच्छाकी कोई छाप नहीं है, वे सब स्वान्त-मुखाय ही लिखी गयी हैं । मनोहरदासमे विनम्रताका भाव मुख्य था, उन्होंने अपनी विद्या, बुद्धि और कवि-प्रतिभाका कभी अहंकार नहीं किया । उनकी कृतियोसे प्रकट है कि वे उच्च कोटिक विद्वान् और अच्छे कवि थे । किन्तु उन्होंने सदैव यह ही कहा, 'मै व्याकरण, छन्द और अलंकार आदि कुछ भी नहीं जानता । मेरी बुद्धि तुच्छ है, और मुझे भले-बुरेका भी ज्ञान नहीं है । जितेन्द्रकी दुहाई देकर कहता हूँ कि मुझे तो केवल भगवान्

१. कविता मनोहर खण्डेलवाल सोनी जाति,
मूल सघो मूल जाको सागानेर वास है ।

कर्म के उदय तै धामपुर मे वसत भयौ,
सबसो मिलाप पुनि सज्जन को दास है ॥

हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पृष्ठ ६७ ।

२. धर्मपरीक्षा, प्रशस्ति, प्रशस्ति मग्नद्व, जयपुर, पृष्ठ २२५ ।

३. वही, पृ० २२५ ।

४. वाराणसी सेठ प्रतिसागर पृथ्वी प्रसिद्ध
कौटिक को धनी ताकै पाप उदै आयो थो ।

सदन सौ निसि अजोड्या को गमन कीनी
अजोड्या के सेठ उह उद्धिम करावे थो ॥

आनी बराबरि को करि नाना भाँति सेती
देकर बडाई निज थान को पठायो थो ।

जैसे हम आसू साहू राखै निज बाहू देके
कहै 'मनोहर' हम पुनि जोग्य पायी थो ॥

वही, पृष्ठ २२५-२६ ।

जिनकी ही आस है ।^१ 'जिनकी दुहाई जाके जिन ही की आस है' में कवित्व है, और भक्ति भी ।

धर्म-परीक्षा

इसकी रचना स० १७०५ में धामपुर में हुई थी ।^२ कवि ने आगरे के रावत सालिवाहन, हिसार के जगदत्त मिश्र और धामपुर के ही पण्डित गेगुराज से प्रेरणा पाकर इसकी रचना की ।^३ यह आचार्य अमिनगति की 'धर्म-परीक्षा' का भाषानुवाद है । इस ग्रन्थ में ३००० पद्य हैं । उनमें भक्तिका भाव ही मुख्य है । आचार्य अमिनगतिके मूल ग्रन्थ में भी भक्ति ही प्रधान है । इसकी अनेक प्रतियाँ विविध भण्डारों में सुरक्षित हैं ।

उन्होंने 'धर्म-परीक्षा' में दोहा, सोरठा, सवैया और छप्पय का विशेष रूप से प्रयोग किया है । आरम्भिक मंगलाचरण देखिए,

“प्रमणु भरिहंत देव गुरु निरग्र्य दया धरम ।

भवदधि तारन एव अवर सकल मिथ्यात भणि ॥”

'धर्म-परीक्षा' को एक हस्तलिखित प्रति दि० जैन मन्दिर बडौत के वेष्टन नं० २७२ गुटका नं० ५७ में संकलित है । यह प्रति अपि प्रेमचन्द ने वि० सं० १८३२ में की थी । कवि ने एक पद्य में लिखा है कि परम ब्रह्म को छोड़कर अन्य मार्ग अपनाना व्यर्थ है । वह पद्य इस प्रकार है ।

“सर्व देव नित नवै, सर्व मिश्रक गुरु मानै ।

सर्व सासतरि पडै, धर्म ते धर्म न जानै ।

सर्व तीरथ फिर आवै, परम ब्रह्म कौ छोड़ि आन मारग कौ ध्यावै ।

इह प्रकार जो नर रहै, इसी भौति सोभा लहै ।

अचरिज पुत्र वेश्या तणौ, कहौ बाप कासौ कहै ॥१॥”

१. व्याकरण छद अलंकार कछु पडचौ नाहि,

भाषा मै निपुन तुच्छ बुद्धि कौ प्रकास है ।

बाई दाहिनी कछु समझै सतोष लीयै

जिनकी दुहाई जाके जिन ही की आस ह ॥

हिन्दी जैन साहित्य का इतिहास, पृष्ठ ६७ ।

२. वही, पृष्ठ ६७ ।

३. प्रशस्तिसग्रह, जयपुर, पृ० २२६ ।

४. सुमुनि अमिनगति जान सङ्मकीर्ति पूर्व कही ।

या मै बुधि प्रमान भाषा कोनी जोरि कै ॥

वही पृष्ठ २२५ ।

इसी भाँति कविने एक दूसरे पद्यमें लिखा है कि—यदि कोई दुर्जन इस भव-समुद्रसे पार उतरना चाहता है, तो उसके लिए सिवा जिनेंद्रकी दुहाईके अन्य कोई आलम्बन नहीं है।

“बारिधि के तरिबे को बोहित विधान कियो,
सरता उतरने कौ नौका बनाई है।
तम के नसावे कौ दीपकस्य भार धरौ,
रोग के नसावे कौ ऊषद बनाई है ॥
धाराधर घूसवे कौ मंदर अटारी गोम,
असुभ सो राषवे कौ किनि सुभ षाई है।
ऐक्कि-विधि दुरजनके उत बिहरबे कौ,
उदतगत भयौ जिनकी दुहाई है ॥३॥”

ज्ञान चिन्तामणि

इस कव्यकी रचना संवत् १७२८ माह सुदी ७ भृगुवारको बुरहानपुरमें हुई थी। इसकी एक प्रति सं० १८२४, आषाढ बदी १० की लिखी हुई अभय जैन ग्रन्थालय, बीकानेरमें मौजूद है। इसकी प्रति गुटकाकार है और इसमें कुल बीस पन्ने हैं। उनपर १२९ पद्य अंकित हैं।^१ दूसरी प्रति पचायती मन्दिर देहलीके शास्त्रभण्डारमें रखी हुई है। इसमें कुल ८ पन्ने हैं। उसपर रचना संवत् १७२८ पड़ा हुआ है।^२ इसकी एक हस्तलिखित प्रति दीवान बधीचन्दके मन्दिर, जयपुरके वेष्टन नं० १०१७, गुटका नं० ५१ में निबद्ध है। उसमें १८ दोहरा, ५२ गाथाएँ और ५८ चौपाई हैं।

इसका विषय ‘अध्यात्म’से सम्बन्धित है, किन्तु मानवकी मूलवृत्तियोंके साहचर्यसे उसकी शुष्कताका परिहार हुआ है। ज्ञानकी प्रधानता होते हुए भी यह स्पष्ट कहा गया है कि ज्ञान भक्तिसे ही उपलब्ध हो सकता है। वह दोहा इस प्रकार है,

१. ऐसी जान ज्ञान मन धरौ, निरमल मन परमारथ करौ।

संवत् १७२८ माही सुदी सप्तमी भृगुवार कहाई ॥१२३॥

नगर बुरहानपुर खान देश माही, मुमारख पुरा बसे गुणग्राह।

घने श्रावक बमें विख्यात, सदा धरम करे दिन रात ॥१२४॥

बीकानेरवाली प्रतिका अन्त, राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, चतुर्थ भाग, पृष्ठ १३१।

२. अनेकान्त वर्ष ४, किरण १०, पृष्ठ ५६२।

“ओ आदि जिन समरतां, हिरदै आयो ज्ञान ।

ब्रह्म सुथानिक मे कह्यौ, लिख्यौ धरम धर ध्यान ॥१२६॥

जीवकी मूर्खताका वर्णन करते हुए कविने लिखा है कि यह जीव गुरुके वचनोको तो मुनता नहीं, दिन और रात पाप करता है, विषय-विषमे संलग्न है । धर्मका मर्म भी नहीं जानता ।

“गुरु का वचन सुनै नहिं कान, निसि दिन पाप करै अज्ञान ।

विषया विष सूरचि पचि रह्यौ, ध्यान धर्म को मरम न लह्यौ ॥३५॥”

जीवनके आनेपर यह जीव मदमत्त हाथीकी भाँति झूम उठता है, भगवान्‌का भजन नहीं करता । मस्तीमे ही उसका जीवन बीतता रहता है,

“भरि जीवन हूवो मैमंत, भजो नहीं केवल भगवत ।

केतायक दिन इ विधि गया, तीस बरस का जिव नर-मया ॥३६॥”

चिन्तामणिमान बावनी

इसकी एक हस्तलिखित प्रति दीवान बघीचन्दजीका मन्दिर जयपुरके गुटका नं० ८मे निबद्ध है । यह गुटका वि० सं० १७२७, आसौज सुदी १४ का लिखा हुआ है । इस प्रतिमे कुल २० पद्य है । इसकी एक दूसरी प्रति इसी मन्दिरके गुटका नं० २७ मे सकलित है । इसमे ५३ पद्य है और वह एक पूर्ण प्रति है ।

‘चिन्तामणिमान बावनी’ एक महत्त्वपूर्ण रचना है । इसके कतिपय पद्योंमे रहस्यवादी रूपकोका निर्माण किया गया है । भक्तिका स्वर निर्गुणवादी सन्तोसे मिलता-जुलता है । तनके मध्यमे रहनेवाले अलख निरंजनके ध्यानकी बात उन्होंने भी कही है,

“धर्मु धर्मु सब जुग कहै मर्म ण कोइ लहंत,

अलषु निरजनु ज्ञानमय इहि तनु मध्य रहंत ।

धर्मु धर्मु जुग कहै मर्म नर थोड़ा बुझइ,

ब्रह्म बसै तनु मध्य मोहपटल हणवि सुष भय ।

भक्तु गुरु केरा वचन एहु कज्जल करि भंजन,

हिदय कमल जे नय सुमति अंगुलि किण अंजन ।

जिम मोह पटल फटइ सयल द्विष्टि प्रकास फुरंत अति,

श्रीमानु कहै मति अगलौ हो धर्म पिछाण ण एहु गति ॥३५॥”

सुगुरुसीष

इसकी एक प्रति उयी मन्दिरके गुटका नं० १६१मे निबद्ध है । इस प्रति-लिपिको साह हरीदासने लिखा था । इसकी एक दूसरी प्रति वि० सं० १८३२

की लिखी हुई दि० जैन मन्दिर बडौतके गुटका न० ५४, वेष्टन नं० २७२ में सकलित है। इसमें केवल ११ पद्य हैं। इसमें जीवको संसारसे विरक्त करनेकी प्रेरणा दी गयी है। कतिपय पद्य देखिए,

“दिन दिन आव घटै है रे लाल,
ज्यों अंजली कौ नीर मन माहिं ला रे।
कीयो जाय ठोकर लै रे लाल,
थिरता नहीं संसार मन माहिं ला रे ॥
सीष सुगुरु की मानि लै रे लाल ॥६॥
बाल पणौं षोयो ध्याल मै रे लाल,
ज्वांण पणौं उनमांन मन माहिं ला रे।
बृध पणैं सकति घटी रे लाल,
करि करि नाना रंगि मन माहिं ला रे ॥सीष०॥६॥
समकित स्थौं परच्यौ करो रे लाल,
मिथ्या लंगि निवारि मन माहिं ला रे।
ज्यों सुष पाचै अति घणां रे लाल,
मनौहर कहैय बिचारि मन माहिं ला रे ॥सीष०॥११॥”

गुण ठाणा गीत

यह गीत दीवान बधोचन्दजीके मन्दिर, जयपुरके गुटका न० २७ में पृ० ३१४ पर निबद्ध है। इसमें १७ पद्य हैं, जो परम चिदानन्दकी भक्तिमें लिखे गये हैं। उनमें-से एक इस प्रकार है,

“परम चिदानन्द सम्पद पद धरा,
अनन्त गुणाकर शकर शिवकरा।
शिवकराए श्री सिद्ध सुन्दर गाउ गुण गण ठाणए,
जिम मोक्ष सौख्ये सुखि साधु केवल णाण प्रमाण ए।
शुभचन्द्र सूरि पद कमल युगलई, मधुपव्रत मनोहर धरए,
भणइत श्री वर्धमान ब्रह्म एह वाणि मबीयण सुखकर ए ॥”

लालचन्द लब्धोदय (वि० सं० १७०७)

इन्होंने अपनी रचनाओंमें प्रायः ‘लब्धोदय’का प्रयोग किया है। यह इनका उपनाम प्रतीत होता है। वैसे लालचन्द नामके कई जैन कवि हो गये हैं, जिनमें-से

लालचन्द विनोदी और लालचन्द लाभवर्द्धन तो बहुत ही प्रसिद्ध हैं। इनमें-से प्रथमका उल्लेख हो चुका है, दूसरे खरतरगच्छीय जैन यति थे, जिनकी गणना लब्धप्रतिष्ठ विद्वानोंमें की जाती है। उनको आठ प्रसिद्ध रचनाओंका विवेचन श्री अगरचन्दजी नाहटाने किया है।^१ इनका रचनाकाल सं० १७२३ से १७७० तक माना जाता है। लालचन्द लब्धोदय मेवाड़के राजा जगतसिंहके आश्रयमें रहते थे। जगतसिंहका राज्यकाल सं० १६८५ से सं० १७०९ तक स्वीकार किया गया है।^२ लालचन्दकी प्रसिद्ध रचना 'पद्मिनी चरित' का निर्माण सं० १७०७ में हुआ था। यह भी खरतरगच्छीय थे। इनकी गुरु-परम्परा जिनमाणिक्यसूरि, विनयसमुद्र, हर्षविलास, ज्ञानसमुद्र और ज्ञानराजमणिके रूपमें स्वीकार की गयी है।^३ इन्होंने अपने गुरु ज्ञानराजमणिका अत्यधिक श्रद्धापूर्वक स्मरण किया है। उनको 'साधुशिरोमणि' और 'सकल विद्या भूषित' कहा है।^४ लब्धोदयकी विद्वत्ताके विषयमें तो कुछ नहीं कहा जा सकता, किन्तु इतना स्पष्ट है कि प्रबन्धकाव्योंकी रचनामें वे निपुण थे। यद्यपि 'मलयसुन्दरी चौपई' के अन्तमें इनको 'व्याकरण-तर्क साहित्य, छन्दकोविद, अलंकार रस जाण जी' कहा गया है, किन्तु एतत् सम्बन्धी उनकी कोई रचना उपलब्ध नहीं होती।

'पद्मिनी चरित्र', 'मलयसुन्दरी चौपई' और 'गुणावली चौपई' नामसे इनकी तीन रचनाएँ उपलब्ध हुई हैं। इनमें-से 'पद्मिनी चरित्र' प्रबन्ध-काव्य, 'मलयसुन्दरी चौपई' खण्ड-काव्य और 'गुणावली चौपई' एक छोटा-सा कथा-काव्य कहा जा सकता है। तीनोंमें सरसता है। अलंकार और छन्दोंका भी समुचित प्रयोग हुआ है।

पद्मिनी चरित्र

खरतरगच्छके सूरेश्वर जिनरंगके प्रसिद्ध श्रावक हंसराजकी प्रेरणासे इस रचनाका निर्माण वि० सं० १७०७ चैत्र शुक्ला १५ शनिवारके दिन हुआ था।^५ इसकी चार प्रतियोंका उल्लेख 'जैन गुर्जर कविओं'में हुआ है।^६ वे क्रमशः सं०

१ राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, द्वितीय भाग, पृ० १५६।

२. का० ना० प्र० पत्रिकाका पन्द्रहवाँ त्रैमासिक विवरण, सख्या १३१।

३. जैन गुर्जर कविओं भाग २, पृष्ठ १३४।

४ साधु सीरोमणी सकल विद्यागुण सोभतारे, वाचक श्रीज्ञानराज, तास प्रसादई सीलतणा गुण सधुण्यारे श्री लब्धोदय हितकाज।
वही, पृष्ठ १३७, १५वाँ पद्य।

५ वही, पृ० १३४।

६ वही, पृ० १३८।

१७६१, १७७१, १७७३ और १८३७ की लिखी हुई है। एक वह प्रति है जिसका संक्षिप्त परिचय काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाके पन्द्रहवें त्रैवार्षिक विवरणमें संख्या १३१ पर अंकित है। यह प्रति गोकुल, जिला मथुराके पण्डित मयारंकर अधिकारीके पास है। इसका लिपिकाल सं० १७५७ दिया हुआ है। इसमें राजा रतनसेन और पद्मावतीकी कथा है। कुछ घटनाक्रमके अतिरिक्त यह समूची कथा जायसीके पद्मावतसे मिलती-जुलती है। इसको भी 'काल्पनिक' और 'ऐतिहासिक' ऐसे दो भागमें बाँटा जा सकता है। 'काल्पनिक' कथानकमें हीरामन तोतेका प्रयोग नहीं हुआ है। रतनसेनने अन्य उपायोसे पद्मिनीके सौन्दर्यको सुना है। रतनसेनकी रानीका नाम भी नागमती न होकर प्रभावती है। उसे रूपमें रम्भाके समान कहा गया है।^१ एक बार राजाने अच्छा भोजन न बननेकी शिकायत की, जिसपर प्रभावतीने क्रोधित होकर पद्मिनी नारीके साथ विवाह करनेकी बात कही, जो स्वादिष्ट भोजन बनानेमें निपुण हुआ करती है।^२ राजाने भी ऐसी नारोको प्राप्त कर प्रभावतीके गुमानको नष्ट करनेकी प्रतिज्ञा की।^३ वह औषडनाथ सिद्धकी कृपासे भयानक समुद्रोको पार करता हुआ सिंहलमें पहुँचा, और वहाँके राजाको अपनी वीरतासे प्रसन्न कर उसकी पुत्री पद्मावतीके साथ विवाह कर, छह माह बाद चित्तौडगढमें वापस आ गया। इस कथानकमें कल्पनाएँ तो हैं, किन्तु उनमें वैसी असम्भवनीयता नहीं आ पायी है जैसी कि 'पद्मावत' में पायी जाती है। यह कथानक मानव जीवनके अधिक निकट है।

ऐतिहासिक भाग वैसा ही है, किन्तु यहाँ राघव और चेतन नामके दो पण्डित हैं, जो रतनसेनसे अप्रसन्न होकर अलाउद्दीनके दरबारमें रहने लगे। उन्होंने स्वयं पद्मावतीके रूपका वर्णन बादशाहसे नहीं किया, अपितु एक तोतेके मुँहसे करवाया

१ पटराणी पद्मावती रूपै रम्भ समान ।

देखत मुरी न किन्नरी असी नारि न आन ॥

का० ना० प्र० प०, पन्द्रहवाँ त्रैवार्षिक विवरण, संख्या १३१ ।

२ तब लडकी बोली तिसे जी, राणी मनकरि रास ।

नारी आणौ कान भोजी, दयौ मत झूठो दोस ॥

हने केलवी जाणा नही जी, किमु करीजै बाद ।

पद्माकी का परणरे नबीजी, जिम भोजन है स्वाद ॥

३ राणे तो हूँ रतनसी परणु पदमनि नारि

भो सातो बोले मुन्हे जे मैं राघो भाज

परणु तुरणी पदमिनी गालुं तुझ गुमान ।

है। कंकण दिखाकर कंकणवालीकी अगाध रूप-राशिका अनुमान करवानेमें अधिक स्वाभाविकता नहीं है। अन्तमें अलाउद्दीनका आक्रमण, युद्ध और रतनसेनका बन्दी होना आदि सब कुछ वैसा ही वर्णन है।

इस कथाके प्रारम्भमें ही दिया हुआ मंगलाचरण है जिसमें भगवान् जिनेन्द्रकी भक्ति प्रबल है।

“श्री आंदीसर प्रथम जिन, जगपति ज्योति सरूप ।
निरभय पदवासी नमूं, अकल अनन्त अनूप ॥
चरण कमल चितसुं नमूं, चौबीस भौ जिण चन्द ।
सुषदाइक सेवक भणी, सांचो सुरतरु कन्द ॥
सुप्रसन्न सारद सामिणी, होज्यो मात हजूरि ।
बुधि दीजो मु जन बहोत, प्रगट वचन पहर ॥

कविने इस कथाको नौ रसोंमें लिखा है, किन्तु उसमें वीर और शृंगार ही प्रधान हैं। इसीकी घोषणा करते हुए कविने कहा,

“सरस कथा नवरस सहित, वीर शृंगार विशेष ।
कहिस्युं कवित कल्लोलसु, पूरव कथा संखेप ॥”

उन रसोंमें-से वीर-रसका एक दृष्टान्त देखिए,
“सूर कहावे सुमट सहू अपणै अपणै मन्न,
दाउं पड़े दुष उछरे तेह कहिई धन्न धन्न ।
सामिभरम बादल समौ, हूओ न कोई होइ,
जुधि जीतो दिल्ली घणी, कुळ उजियाल्या दांय ।
राणोजी छोडाविया, राणी पदमिणि राषी,
बीरुद बड़ो पाठ्यो वसु, सुमटां राषि साषि ।
चट्टन राज चित्रोड़को, कीधो बादल वीर,
नवखंडे यस विस्तयो, स्वामी धरनी रणधीर ॥

गुरु-भक्तिका एक दोहा निम्न प्रकारसे है,

“ज्ञाता दाता ज्ञानघन, ज्ञानराज गुरु राज,
तास प्रसाद थकी कहु, सती चरित सिरताज ।”

मलयसुन्दरी चौपई^१

इसका उल्लेख श्री देसाईजीने ‘जैन गुर्जरकविओं’में किया है। इसका निर्माण स० १७४३ घनतेरसके दिन हुआ था।

१. जैन गुर्जरकविओं, खण्ड २, भाग ३, पृष्ठ ११८५-८६।

गुणावली चौपई

इसमें ज्ञानपंचमीकी कथा है। इसका निर्माण सं० १७४५ कार्तिक शुक्ला १० को उदयपुरमें हुआ था। इनका उल्लेख नाहटाजीकृत 'जिनचन्द्र सूरि' के पृ० १६४ पर हुआ है।

सीमन्धर स्तवन

इसकी प्रति जयपुरके ठोलियोंके दिगम्बर जैन मन्दिरके गुटका नं० ५७ में संकलित है। इस स्तवनकी रचना सीमन्धर भगवान्की भक्तिमें की गयी है।

६२. प० हीरानन्द (वि० सं० १७११)

ये पण्डित तो थे ही, कवि भी अच्छे थे। इनका रचनाकाल अठारहवीं शताब्दीका प्रथम पाद माना जाता है। पण्डित जगजीवनके समयमें ये शाहजहाँना-बादमें रहते थे। विद्वानोंमें उनकी गणना थी। जगजीवनके कहनेपर उन्होंने 'पचास्तिकाय'का पद्यानुवाद केवल दो माहमें किया था।^१ 'पचास्तिकाय' आचार्य कुन्दकुन्दकी रची हुई प्राकृत भाषाकी रचना है। इसमें उच्चस्तरके दार्शनिक सिद्धान्तोंका विवेचन है। उसका इतनी शीघ्रतासे हिन्दी-पद्यमें, वह ही अनुवाद कर सकता है, जो एक ओर तो प्राकृत और हिन्दीका समरूपसे जानकार हो, और दूसरी ओर दर्शन तथा कवित्वमें भी निष्णात हो। हीरानन्द दार्शनिक थे और कवि भी।

उस समय आगरामें ज्ञाताओंकी एक मण्डली थी, जिसमें सधवी जगजीवन, प० हेमराज, रामचन्द, संधी मथुरादास, भवालदास, और भगवतीदास शामिल थे। उसी मण्डलीमें प० हीरानन्दका भी नाम आता है।

उनकी रची हुई चार कृतियोंका परिचय निम्न प्रकारसे है,

पंचास्तिकाय भाषा

इसकी रचना वि० सं० १७११ में श्री जगजीवनकी प्रेरणासे की गयी थी। यह ग्रन्थ बहुत पहले छपा था, और सं० १९७२ में जैनमित्रके ग्राहकोको उपहार-

१. हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पृष्ठ ६०।

२ प० हीरानन्द, समवशरण स्तोत्र, अन्तिम पद्य, २८१-८६, लूणकरणजी पाण्डेय मन्दिर, जयपुरकी हस्तलिखित प्रति, गुटका नं० १४४, पृष्ठ ३११।

स्वरूप भेट दिया गया था। इसमें काल-द्रव्यको छोड़कर अवशिष्ट पाँच — जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म और आकाशका निश्चय नयसे वर्णन हुआ है। जहाँतक हिन्दी कविताका सम्बन्ध है, वह मध्यम कोटिकी है। श्री नाथूरामजी प्रेमीने लिखा है कि “कविता बनारसी भगवतीदास आदिके समान तो नहीं है, पर बुरी भी नहीं है।”^१ उन्होंने अपने इस कथनके समर्थनमें दो पद्य प्रस्तुत किये हैं, जो निम्न प्रकार हैं,

“सुख दुख दीसै भोगना, सुख दुख रूप न जीव ।

सुख दुख जाननहार है, ज्ञान सुधारस पीव ॥ ३२१ ॥

संसारी संसार में, करनी करै असार ।

सार रूप जानै नहीं, मिथ्यापन की टार ॥ ३२४ ॥”

इससे इतना तो स्पष्ट ही है कि कवितामें सादगी है, सरलता है और प्रवाह है।

द्रव्य संग्रह भाषा

यह प्राकृत भाषाके ‘द्रव्य संग्रह’का हिन्दी पद्यानुवाद है। मूल ग्रन्थका निर्माण श्री नेमिचन्द्राचार्यने किया था, जो जैनोके प्रसिद्ध ग्रन्थ जीवकाण्ड और कर्मकाण्डके रचयिता है। ‘द्रव्य संग्रह’में छह द्रव्योका वर्णन है। यह अनुवाद अप्रकाशित है। इसकी हस्तलिखित प्रति जयपुरके बड़े मन्दिरके गुटका न० ३२ में निबद्ध है। इस गुटकेका लेखनकाल सं० १७१८ साघ बदी ९ है। इससे स्पष्ट है कि यह कृति इसके पूर्व ही रची गयी होगी।

समवशरण स्तोत्र

इसकी रचना वि० सं० १७०१, सावन सुदी ७, बुधवारके दिन हुई थी।^२ सघवी जगजीवनने ‘संस्कृतका आदिपुराण’ प० हीरानन्दको पढ़नेके लिए दिया था, उसकी सहायतासे उन्होंने हिन्दीके ‘समवशरण-स्तोत्र’की रचना की। इस भाँति यह स्तोत्र ‘निकलक’ और ‘पुराण-सम्मत’ है।^३

१. हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पृ० ६०।

२. एक अधिक सत्रह सौ समे, सावन सुदि सातमि बुध रमे।

ता दिन सब सपूरन भया, समवसरन कहवत परिनया ॥

प० हीरानन्द, समवशरण स्तोत्र, २६२वॉ पद्य, लूणकरणजी पाण्ड्या मन्दिर, जयपुरकी हस्तलिखित प्रति, गुटका न० १४४, पृ० ३११।

३. इतनी सुनि जगजीवन जबै, आदिपुराण मंगाया तबै।

इस देखि तुम कहौ निसक, हम जानै त्वै है निकलक ॥२९०॥

इसमें ३०१ पद्य हैं। इसकी प्रतिलिपि लाभपुर नामके नगरमें श्री विजय सूरिने वि.सं. १७०४ में करवायी थी। यह प्रति जयपुरके बड़े मन्दिरमें, वेष्टन नं० १८९९ में निबद्ध है। एक दूसरी प्रति लूणकरणजी पाण्ड्याके मन्दिर, जयपुरके गुटका नं० १४४ में पत्र २९३ में ३११ तक संकलित है। इसमें समवसरणकी शोभाका वर्णन करते हुए लिखा है।

“रतन सिंघर नभ मैं छवि देत, देव देखि उपजावत हेत।

रंगभूमि तनि साला माहिं, ऐसी सोम और कहुं नाहिं ॥६७॥

तिनमें नर्तत अमरांगना, हाव भाव विधि नाटक घना।

चचल चपल सोम बीजुली, जनु सोभा घन त्रिचि ऊछली ॥६८॥

स्त्रिंकर सुरकर वीणा लिये, गावत मधुर मधुर इक दिये।

सुणि सुनि मोहैं कौतूहली, साता जिन सुमरै भूबली ॥७१॥”

एकीभाव-स्तोत्र

यह वादिराजसूरिके संस्कृत ‘एकीभाव स्तोत्र’का आलम्बन लेकर लिखा गया है। इसकी प्रतियाँ जयपुरके बड़े मन्दिरके गुटका नं० ९५, २१५ और ३२० में निबद्ध हैं। नं० ९५ वाले गुटकेकी प्रतिलिपि सं० १८१० की की हुई है। इससे स्पष्ट है कि इसकी रचना सं० १८१० से पूर्व ही हुई होगी। भूधरदासने भी एक ‘एकीभाव स्तोत्र’ बनाया था, किन्तु हीरानन्दका यह स्तोत्र उससे अधिक सरल, सरस और प्रवाहपूर्ण है।

६३. रायचन्द (वि० सं० १७१३)

रायचन्द नामके अनेको कवि हुए हैं। मिश्रबन्धुओने एक रायचन्द नागरका उल्लेख किया है, जिन्होंने ‘गीतगोविन्दादर्श’ और ‘लीलावती’ की रचना की थी। इनका रचनाकाल १७०० के लगभग था।^१ गुजरातीमें तीन रायचन्द हुए हैं, जिनमेंसे ‘रायचन्द पहेला’ गुणसागरके शिष्य थे। इन्होंने ‘विजय सेठ विजयासती रास’ नामका ग्रन्थ सं० १६८२ में लिखा था।^२ दूसरे रायचन्द १९वीं शताब्दीके

इतना कारन लहि करि होर, मनमें उद्धिम भरै गहीर।

समोसरन कृत रचना भेद, जथा पुरान समस्त निवेद ॥२९१॥

वही, पृ० ३११।

१. मिश्रबन्धु विनोद, भाग २, पृ० ४२५।

२. गुर्जरकविश्री, प्रथम भाग, पृ० ५१४।

पूर्वार्धमे हुए थे। उन्होंने 'समाधिपचबीसी', 'गौतमस्वामी रास', 'कलावती चौपई', 'मृगलेखनी चौपई', 'ऋषभ चरित' आदि अनेक सुन्दर गुजराती काव्यों की रचना की।^१ तीसरे रायचन्द वे थे, गान्धीजी जिन्हें अपने गुरुके समान पूज्य समझते थे। उन्होंने 'अध्यात्मसिद्धि' की रचना की थी।^२ इनमें-से दूसरे रायचन्दका उल्लेख अगरचन्दजी नाहटाने 'राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज' द्वितीय भागमें भी किया है। उनकी दृष्टिमें इन्ही रायचन्दने कल्पसूत्रका हिन्दी पद्यानुवाद किया था। प्रकृत रायचन्द इन सभीसे भिन्न है। वे हिन्दीके एक उच्चकोटिके कवि थे। उन्होंने 'सीताचरित' की रचना वि० सं० १७१३ में की थी।^३ यद्यपि इस ग्रन्थका आधार आचार्य रविषेणका पद्मपुराण था,^४ किन्तु फिर भी उसमें अनेको स्थल ऐसे हैं, जो मौलिक हैं। भाषामें जीवन है। सीताके चरित्रको प्रमुखता दी गयी है, और उसमें नारीगत भावोंका उत्तम रीतिसे अंकित हुआ है। वैसे भी कविमें दृश्योको उपस्थित करनेकी सामर्थ्य है। ऐसा प्रतीत होता है कि कविको बाह्य और अन्त दोनों ही प्रकृतियोंका सूक्ष्म ज्ञान था। उसने एक ओर तो मानवके मर्मको पहचाना है और दूसरी ओर प्रकृतिकी रमणीयताको अंकित किया है। यद्यपि इसमें तुलसी-जैसी भावुकता तो नहीं थी, किन्तु गम्भीरता वैसी ही थी।

इस महाकाव्यमें ३६०० पद्य हैं। इसकी एक प्रति श्री नया मन्दिरजी धर्मपुरा दिल्लीके शास्त्रभण्डारमें 'अ ३२ ग' पर मौजूद है। एक दूसरी प्रति जयपुरके बड़े मन्दिरजीके वेष्टन नं० २०९५ में निबद्ध है। यह प्रति स० १७७८ की लिखी हुई है। उपलब्ध प्रतियोंमें सबसे अधिक प्राचीन है। इसमें १९६ पृष्ठ हैं। इसकी दशा पूर्ण एवं शुद्ध है। एक तीसरी प्रति इसी मन्दिरके गुटका नं० २१९ में सकलित है। इसका रचनाकाल संवत् १७१३ दिया हुआ है। इसमें कुल २५४९ पद्य हैं। एक चौथी प्रति वह है जिसका उल्लेख 'मिश्रबन्धु विनोद', भाग २ की संख्या ३८९।२ पर हुआ।^५ इसमें भी रचनाकाल वह ही दिया हुआ है। इस

१. गुर्जरकविओ, भाग ३, पृ० १४२।

२. यह कृति 'श्रीमद् राजचन्द्र' नामके ग्रन्थमें छप चुकी है।

३. संवत् सत्तरह तेरोतरै, मगिसर ग्रथ समापति करै।
नया मन्दिर, देहलीवाली प्रति।

४. कीयो ग्रन्थ रविषेण नैं रघुपुराण जिय जाण।

वहै अरथ इण में कह्यो, रायचद उर आण ॥२७॥

५. मिश्रबन्धु विनोद, भाग २, पृ० ४६१।

प्रतिसे यह स्पष्ट है कि कविका उपनाम 'चन्द्र' था। इतने विवरणोंसे कविका रचनाकाल अठारहवीं शताब्दीका प्रथम पाद प्रमाणित होता है। ग्रन्थके एक-दो स्थल देखिए,

राम और जानकीमे अपरिमित गुण है, भला इतनी सामर्थ्य किस कविमे है,
जो अपनी वाणीसे उनका वर्णन कर सके। किन्तु कवि 'चन्द्र' ने अपने देव, गुरु
और धर्मको सिर झुकाकर यत्किञ्चित् कहनेका प्रयास किया है,

“राम जानकी गुन विस्तार, कहै कौन कवि वचन विचार।

देव धरम गुरु कुं सिर नाथ, कहै चंद उत्तिम जग माथ ॥”

रावणको जीतकर राम सीताको लेकर अयोध्यापुरीमे आ गये हैं। राजा
रामके शासनमे सभी सुखी है, निहाल है। स्वर्गके समान मनमाने सुखोका
उपभोग करते हैं, किन्तु कोई उच्छृंखल और पापी नहीं है। रामका राज्य न्याय-
पर आधारित है। धार्मिकजन सदैव रामके गुणोंको गाते हैं।

“रावन कौं जीत राम सीता विनीता आये,

वरतै सुनीत राज षलक सुहावनौ।

सुष में विनीत काल दुष कौ वियोग हाल,

सब ही निहाल पाप पंथ मैं न आवतौ ॥

वाही वर्त्तमान दोसै सब ही सुबुध लोक,

सुरग समान सुष भोग मनभावनौ।

कोऊ दुषदाई नाहि सज्जन मिलायो माहि,

सब ही सुधर्मी लोक राम गुन गावनौ ॥”

एक महत्वपूर्ण प्रतिका उल्लेख काशी नागरी प्रचारिणी-पत्रिकाके बारहवें
खोज विवरणमे हुआ है।^१ यह प्रति बाराबकीके जैन मन्दिरसे उपलब्ध हुई थी।
इसका लिपि-काल सं० १८६२ दिया हुआ है। इसपर भी रचना संवत् १७१३
ही पड़ा है। इस प्रतिमे कुल ३०० पृष्ठ हैं। इस प्रतिमे दिये हुए कुछ प्रारम्भिक
दोहे और चौपाइयाँ देखिए,

दोहरा

“प्रनमो परम पुनीत नर, वरधमान जिनदेव।

लोकालोक प्रकास तस, करै समकितौ सेव ॥ १ ॥

तस गंधर गौतम प्रमुख, धर्मवन्त धनपात।

जिनसेवत भवि जन सदा, विलै मोहतम राति ॥ २ ॥”

१. का० ना० प्र० पत्रिकाका बारहवाँ त्रैमासिक विवरण, एपेन्डिक्स २, पृ० १२६१।

चौपाई

“कवि बालक यह कीन्हो ख्याल । हसौ माती बुधिवंत बिसाल ॥
 राम जानकी गुन विस्तार । कहै कौन कवि वचन विचार ॥३॥
 देव धर्म गुरु कृ सिरनाइ । कहै चंद उत्तम जग मांइ ॥
 पर उपकारी परम पवित्त । सज्जन भाव भगत के चित्त ॥४॥
 पंचपरमगुरु प्रधान । ए सुमिरौ उर लक्षन आन ॥
 जिन कै भव अति ही तुच्छ रहै, गुरु के नैन हिये जिन ग्रहै ॥५॥”

दोहा

“पंच परमगुरु कौ नमी मंगलीक सिबलोक ।
 आप समान भगत कौ करै तुरन्त तहकीक ॥”

अन्तिम दोहा

“जो जाणौं निज जाणंतों वहै जात परवाण ।
 जाण पणस्थौं जाणियै जाण पणौ परधान ॥”

६४. जिनहर्ष (वि० सं० १७१३-१७३८)

बोहरागोत्रीय जिनहर्षसूरि और आद्यपक्षीय जिनहर्षसूरिसे कविवर जिनहर्ष पृथक् है। ये खरतरगच्छके प्रसिद्ध आचार्य जिनचन्द्रसूरिकी परम्परामे हुए थे। इनके गुरुका नाम वाचक शान्तिहर्ष था, जो एक मंजे हुए विद्वान् थे।^१ जिनहर्षने उन्हीसे शिक्षा प्राप्त की थी। जिनहर्षने जन्मसे ही कविका हृदय पाया था। उन्हीने पचासो स्तुति-स्तवन, रास और छप्पयोकी रचना की है। उनकी कृतियोंमें रास है। शायद इसी कारण उनको अपने समयमे ही कविवर कहा जाने लगा था। उनको 'जसराज' भी कहते हैं। उन्हीने इस नामके आधारपर ही 'जसराज-बावनी'-की रचना की थी। उनका गुजराती और हिन्दी दोनों भाषाओंपर समानाधिकार था। आज उनकी अनेको हिन्दी रचनाएँ भी उपलब्ध हैं। वे साधु थे और धूमते

-
- १ श्री गच्छ खरतर दीपतो, गच्छराज श्री जिनचन्द्र,
 सूरिस सूरि-सिरोमणी, वदै तास नरिंद ।
 वाचनाचारिज वदन वारिज, आर्य वचन विलास,
 श्री शान्तिहरष वाचक तेण, जिनहर्षे कोयो रास ॥
 रत्नशेखर रत्नवती रास, प्रशस्ति, जैन गुर्जरकविओ, खण्ड २, भाग ३,
 पृ० ११७० ।

रहना ही उनका काम था, किन्तु फिर भी वे पाटणमें अधिक रहे। उनका अन्तिम काल तो विशेष रूपसे वहाँपर ही बीता।

कविवरका व्यक्तित्व मोहक और आकर्षक था। उनमें अनेको ऐसे सद्गुण थे, जिनके कारण उनकी लोक-प्रियता बहुत अधिक बढ़ गयी थी। जैनधर्म-सम्बन्धी शुद्ध क्रियाओं और नियम-उपनियमोंका वे कठोरतासे पालन करते थे। क्रोध तो उन्होंने अपने जीवनमें कभी किसीपर नहीं किया। सरलता ही उनका जीवन था। उनके हृदयमें किसीके प्रति राग-द्वेषका भाव नहीं था। वैर्य और साहसके साथ उन्होंने पंच महाव्रतोंका पालन किया था। साधु वही है जिसके हृदयमें समता-रस उत्पन्न हो गया हो। जिनहर्षके समता-भावकी कहानियाँ उस युगमें ही चलने लगी थी। उनका सबसे बड़ा काम गच्छ भगवत्का त्याग था, जिसके आधार रूपमें उन्होंने 'सत्यविजयपन्यास रास' की रचना की, जो अब प्रकाशित हो चुका है। उनके इस सद्गुणसे तपागच्छीय वृद्धिविजयजी बहुत अधिक प्रभावित थे। अन्तिम समयमें जब कि कविवरको व्याधि उत्पन्न हुई, तो वृद्धिविजयने ही उनकी अधिकसे अधिक सेवा की थी। अन्तिम आराधना भी उन्होंने करवायी। कविवरके भक्तोंने भी उनकी अन्तिम क्रिया (माण्डवी रचनादि) भक्ति-पूर्वक ही सम्पन्न की। कविकी भी अन्तिम श्वास पंचपरमेष्ठीका ध्यान करते हुए ही निकली।

जिनहर्षकी रचनाओंका संक्षिप्त परिचय 'जैन गुर्जरकविओं'में प्रकाशित हो चुका है।^१ इसके अतिरिक्त और भी कई कृतियाँ श्री नाहटाजोकी प्राप्त हुई हैं।^३ राजस्थानके जैन शास्त्रभण्डारोंकी ग्रन्थ-सूचियोंसे भी इनकी कतिपय हिन्दी रचनाओंका पता लगा है। 'राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज' भाग ४ में भी इनकी कुछ कृतियोंका विवरण छपा है। कविवर जिनहर्षकी स्वयंकी हस्तलिपिका एक चित्र 'ऐतिहासिक जैन काव्य संग्रह' में प्रकाशित हुआ है।^४

जसराज बावनी

इसकी रचना स० १७३८ फाल्गुन बदी ७ गुरुवारके दिन हुई थी।^५ इसकी

१. कविवरके इन गुणोंका विवेचन 'कवीयण' के 'कविवर जिनहर्षगीतम्'में हुआ है। उनके दो गीत 'ऐतिहासिक जैन काव्य संग्रह'में पृ० २६१-६३ पर निबद्ध हैं।

२. जैन गुर्जरकविओं, खण्ड २, भाग ३, पृष्ठ ११४४-११८० और भाग २, पृष्ठ ८१-११६।

३. ऐतिहासिक जैन काव्य संग्रह, पृ० ५२।

४. वही, पृ० २६० और २६१ के बीचमें।

५. जसराज बावनी, अन्त, ५७वाँ पद्य, राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, पृ० ८५।

एक प्रति संवत् १८५९ की लिखी हुई अभय जैनग्रन्थालय बीकानेरमें मौजूद है। यह प्रति श्री प्रतापसागरके पढ़नेके लिए कोटडीमें लिखी गयी थी। इसमें १३ पन्ने हैं, किन्तु बावनी केवल अन्तिम तीन पत्रोंपर ही अंकित है। इसमें कुल ५७ सवैया है। एक दूसरी प्रतिका उल्लेख 'जैन गुर्जरकवियों'में हुआ है। यह प्रति पण्डित जीवविजयके शिष्य जसविजयकी लिखी हुई है।^१ प्रारम्भमें ही 'ऊंकार' का माहात्म्य बताते हुए कवि कहता है,

“ऊंकार अपार जात आधार, सबै नर नारी संसार जपे है।

बावन अक्षर मांहि धुरक्षर, ज्योति प्रद्योतन कोटि तपे है।

सिद्ध निरंजन भेख अलेख सरूप न रूप जोगेन्द्र थपे है।

ऐसो महातम है ऊंकार को, पाप जसा जाके नाम खपे है ॥ १ ॥”

कविकी अपने धर्ममें अटल श्रद्धा है। वह धर्मको छोड़कर अधर्मको स्वीकार करनेके लिए तैयार नहीं है। धर्मको त्याग कर अधर्मको लेना ऐसे ही है, जैसे चिन्तामणिको छोड़कर पत्थर ग्रहण करना और कामधेनुको छोड़कर बकरी स्वीकार करना।

“नग चिन्तामणि डारिके पत्थर जोड, ग्रहे नर मूरख सोई।

सुंदर पाट पटंबर अबर छोरिकें ओढण लेत है लोई ॥

कामदूषा घरते जूँ बिडार के छेरि गहैं मतिमंद जि कोई।

धर्म कू छोर अधर्म कों जसराज उणे निज बुद्धि विगोई ॥ २ ॥”

सन्त-परम्पराकी भाँति कवि भी बाह्याडम्बरोके विरोधमें है। उसकी दृष्टिमें सिर मुँडाना, जटा धारण करना, हाथसे केशलोच करना, दिगम्बर रहना, शरीर-पर भस्म रमाना और पंचाग्नि तप तपना सब कुछ व्यर्थ है। ऐसा करने-मात्रसे मोक्ष प्राप्त नहीं हो सकता। मोक्षके लिए ज्ञान अनिवार्य है,

“क्षौर सुसीस मुँडावत हैं केइ लंब जटा सिर केई रहावें।

लूंचन हाथ सूं केई करे रहै मून दिगम्बर केइ कहावे ॥

राषसूं केई लपेट रहे केइ अग पंचांगनि माहे तपावें।

कष्ट करे जसराज बहुत पे ग्यान बिना शिव पंथ न पावे ॥ ५६ ॥”

उपदेश-छत्तीसी

इसकी रचना संवत् १७१३ में हुई थी। इसकी एक प्रति अभय जैन ग्रन्थालय बीकानेरमें मौजूद है।^२ एक दूसरी प्रति वह है जिसका उल्लेख 'जैन गुर्जर-

१. जैन गुर्जरकवियों, भाग २, पृष्ठ ११६।

२. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, पृष्ठ १०१।

कवियों'में हुआ है।^१ इसमें केवल ३६ पद्य हैं। इसका प्रारम्भ ही भगवान् जिनेन्द्र-की स्तुतिसे किया गया है। ससारके माया-मोहसे मनको हटाकर भगवान् जिनेन्द्र-के चरणोंमें समर्पित कर देनेका उपदेश इस काव्यमें दिया गया है। ऐसा अनेक भक्त कवियोंने किया है। स्पष्ट रूपसे ही यह उपदेश दर्शन और सिद्धान्तजन्य उपदेशसे पृथक् माना जायेगा। इसका आरम्भिक पद्य देखिए,

“सकल सरूप यामे प्रभुता अनूप भूप,
 भूप छाया माया है न जैन जगदीश जू।
 पुण्य है न पाप है न शील है न ताप है,
 जाप के प्रज्ञा प्रगटैं करम अतीस जू॥
 ज्ञान को अंगज पुंज सुख वृत्त को निकुंज,
 अतिशय चौतीस अरु वचन पैतीस जू।
 ऐसो जिनराज जिनहरस प्रणमि,
 उपदेश की छतीसी कहूं सबइये छतीस जू॥”

चौबीसी

इसमें चौबीस तीर्थंकरोंकी स्तुति है। कुल २५ पद्य हैं। पद्य रागोंमें लिखे गये हैं। अर्थात् उनका स्वर संगीतात्मक है। इसकी एक प्रति सं० १७९९ माघ बदी १० की लिखी हुई अभय जैन ग्रन्थालयमें मौजूद है। इस प्रतिको पण्डित भुवनविशाल मुनिने मारीटमें लिखा था।^२ प्रारम्भमें ही भगवान् आदिनाथकी भक्तिमें लिखा गया एक पद देखिए जो कि ‘राग ललित’में निबद्ध हुआ है,

“देख्यौ ऋषभ जिनंद तब तेरे पातक दूरि गयौ,
 प्रथम जिनंद चंद कलि सूर-तरु कंद। सेवे सुर नर इंद आनंद भयौ ॥१॥दे०॥
 जाके महिमा कीरति सार प्रसिद्ध बड़ी संसार, कोऊ न लहत पार जगत्र नयौ।
 पंचम आरैमें आज जावै ज्योति जिनराज, भव सिंधुको जिहाज आणि कै दयौ॥२॥दे०॥
 बणैया अद्भुत रूप, मोहिनी छवि अनूप, धरम कौ साचौ भूप, प्रभु जी जयौ।
 कहै जिन हरषित नयण मारे निरखित, सुख धन बरसत, इति उदयौ॥३॥दे०॥

कविका यह दृढ़ विश्वास है कि जो भक्ति-भावपूर्वक चौबीसों तीर्थंकरोंकी कीर्तिका गान करता है, उसे नौ प्रकारकी निधियां उपलब्ध हो जाती हैं। भगवान् कल्पवृक्षके समान है। उनके सामने की गयी प्रत्येक याचना फलीभूत होती है। चौबीसों भगवान् सुख प्रदान करनेवाले हैं,

१. जैन गुर्जरकविओं, खण्ड २, भाग ३, पृ० ११७७।

२. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, पृ० १२३।

“जिनवर चउबीसे सुखदाई

भाव भगति भरि निज मनि थिरकरि, कीरति मन सुध गाई ॥१॥जि०॥

जाके नाम कलपवष समवर, प्रणमति नव निधि पाई ।

चौबीसे पद चतुर गाईओ, राग बंध चतुराई ॥२॥जि०॥

श्री सोमगणि सुपसाउ पाइकै, निरमल मति उर आई,

शान्ति हरष जिन हरष नाम तैं, होवत प्रभुवर दाई ॥३॥जि०॥”

नेमि-राजीमती बारहमास सवैया

इसके सभी पदोमे ‘जिनहर्ष’के स्थानपर ‘जसरज’का प्रयोग किया गया है । इसमे भगवान् नेमिनाथ और राजीमतीका प्रसिद्ध कथानक है ।

यह एक छोटा-सा विरह काव्य है । इसमे लौकिक दुःखके सहारे अलौकिक रामका विवेचन हुआ है । इसे हम रामानुगा भक्तिका ही दृष्टान्त कह सकते हैं । इसमे कुल १३ पद्य हैं । इसकी एक प्रति अभय जैन ग्रन्थालय बीकानेरमे मौजूद है ।^१ दूसरी प्रति वह है जिसका उल्लेख देसाईजीने किया है । उसे किन्ही पण्डित विनयचन्दने सं० १७६३ आषाढ सुदी १ को जैसलमेरमे लिखा था ।^२ इसका आदि और अन्त देखिए,

“सावन मास घना घन बास, आवास में केलि करे नर नारी ।

दादुर मोर पपोहा रटे, कहो कैसे कटे निशि बोर अंधारी ॥

बीज झिलामल होई रही, कैसे जात सही समसेर समारी ।

आइ मिल्यौ जसरज कहे, नेम राजुल कुं रति लागें दुखारी ॥१॥”

अन्त

“राजुल राजकुमारी विचारि के सथम नाथ के हाथ गह्यो है ।

पंच समिति तीन गुपति भरी निज, चित्त मे कर्म समूह दह्यो है ॥

राग द्वेष मोह माया नहीं, उज्ज्वल केवल ज्ञान लह्यो है ।

दम्पति जाइ बसे शिव गेह मे, नेह खरो जसरज कह्यो है ॥१३॥”

नेमि-बारहमासा

यह एक दूसरा बारहमासा है, जिसका विषय भी वही है । इसकी एक प्रति जिनदत्त सरस्वतीभण्डार बम्बईमे मौजूद है । इसको किन्ही मुनि उदयसूरिने

१ वही पृ० १६१ ।

२ जैन गुर्जरकविओ, खण्ड २, भाग ३, पृ० ११८० ।

लिखा था ।^१ दूसरी प्रति अभय जैनग्रन्थालयमें है । दोनोंमें ही १२ सवैया है ।^२ पद्योंमें लोच है और आकर्षण । इसके दो पद्योंको देखिए,

“घन की घनघोर घटा उनही, बिजुरी चमकंति झलाहलि-सी ।
त्रिचि गाज अगाज अव्राज करंत सु, लागत मो विषबेलि जिसी ॥
पपीया पीड पीड रटत रथण जु, दादुर मोर वदै ऊलिसी ।
ऐसे श्रावण में यदु नेमि मिलै, सुख होत कहै जसराज रिसी ॥१॥”

अन्त

“प्रगटे नम बादर आदर होत, घना घन आगम आली मयो है ।
काम की वेदन मोहि सतावै, आषाढ़ में नेमि वियोग दयो है ।
राजुल संयन्त्रे कै मुगति, गई निज कन्त मनाय लयो है ।
जोरि कै हाथ कहै जसराज, नेमीसर साहिब सिद्ध जयौ है ॥१२॥”

सिद्धचक्र स्तवन

इसकी एक हस्तलिखित प्रति जयपुरके बन्नीचन्दजीके मन्दिरमें विराजमान गुटका नं० ११६, वेष्टन नं० ११५५ में निबद्ध है । कृति सिद्धचक्रकी भक्तिसे सम्बन्धित है । कतिपय पद्य देखिए,

“सूरव्वहराय तम तिमर देव, देवासुर खेयर विहिय सेव ।
सेवाग्रय मय राय पाय, पायमिय पणामहकय पसाय ॥२॥
सायर सम समया मय निवास, वासव गुण गोयर गुण निकास ।
कासुजल संजल सील लील, लीलाय विहिय मोहावहील ॥३॥”

पार्श्वनाथ नीसान्णी

यह स्तुति महावीरजी अतिशय क्षेत्रके शास्त्रभण्डारमें, एक प्राचीन गुटके-में पृ० १३४ पर लिखी हुई है । इसमें २६ पद्य हैं । पद्योंमें सरसता और गति-शीलता है । प्रारम्भके दो पद्य इस प्रकार हैं,

“मुष संपति दायक सुरनरनायक परतण पाप निकंदा है ।
जाकी छवि क्रांति अनोपम उपम दीपत जाणि जिणंदा है ॥
मुष जोति झिगामग झिगामग पूनिम पूरण चंदा है ।
सब रूप सरूप बषाणै भूप सो तू ही त्रिभुवन नदा है ॥१॥

१. वही, पृ० ११७९ ।

२. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, पृ० १६२ ।

करुणा रस सागर नागर लोक सबै मिलि जस्स पुणंदा है,
 तोरि षिजमति करै इकचित्त सुसेवक तौ धरणिदा है ।
 तै जलती आगि निकाल्या नाग किया वग्माग सुरंदा है,
 तो चरणां आय रखा लपटां इकला अति केलि करंदा है ॥२॥”

श्रेणिक चरित्र

महाराजा श्रेणिक भगवान् महावीरके परम भक्त थे । जैनोके अनेको ग्रन्थ श्रेणिकके प्रश्नसे आरम्भ हुए हैं । उन्हीका चरित्र इस काव्यमे अंकित है । इसको सूचना ‘हिन्दी जैन साहित्यके इतिहास’में अंकित है । इसकी रचना सं० १७२४ मे हुई थी ।

ऋषिदत्ता चौपई

यह चौपई बाबू कामताप्रसादजी जैनके संग्रहमे मौजूद है ।^१ इसमे कुल ३२ पद्य हैं । इसका आदि और अन्त देखिए,

“अष्टापद श्री आदि जिनंद, चंपा वासुपूज्य जिनचंद ।
 पावा सुगति गया महावीर, अवर नेमि गिरनार सधीर ॥१॥”

अन्त

“उत्तम नमतां लह्यीये पार, गुण गृहतां लह्यीए निस्तार ।
 जाइने दूर कर्मनीं कोड़, कहै जिनहर्ष नमूं कर जोर ॥३२॥”

मंगल गीत

इसकी एक प्रति जयपुरके लूणकरजीके मन्दिरमे विराजमान गुटका नं० ८१ में संकलित है । यह गुटका सं० १८०० का लिखा हुआ है ।

६५. अचलकीर्त्ति (वि० सं० १७१५)

अचलकीर्त्तिके पारिवारिक जीवन और गुरु-परम्परा आदिके विषयमे कुछ भी विदित नहीं है । उनकी ‘अठारहनाते’ नामक पुस्तकसे केवल इतना ही मालूम हो सका है कि वे फिरोजाबादके रहनेवाले थे ।^२ वे भट्टारक थे और भट्टारकीय

^१ हिन्दी जैन साहित्यका सन्निप्त इतिहास, पृ० १६० ।

^२ सहर फिरोजाबाद मे हौ, नाना की चौढाल ।

बार बार सबसौ कहो हों, सीषी धर्म विचार ॥

परम्परामे ही उनकी शिक्षा-दीक्षा हुई थी। उनका 'विषापहार स्तोत्र' जैन समाज-मे बहुत ही प्रसिद्ध है। अभी उनकी एक और रचना 'कर्मवृत्तीसी' भी प्राप्त हुई है। इसके अतिरिक्त उनकी रची हुई 'रविव्रतकथा' दिल्लीके पचायती मन्दिरके भण्डारमे सुरक्षित है। यह सुनिश्चित है कि अचलकीर्त्ति अठारहवीं शताब्दीके कवि थे। उनकी एक-दो रचनाओके काल-संवत्से ऐसा स्पष्ट भी है। वे एक अच्छे कवि थे। उनकी कविता उनके अन्तर्हृदयका निदर्शन है। भाषामे सरलता और प्रवाह है। 'विषापहार स्तोत्र' तो भक्ति-रसका प्रधान काव्य माना जाता है। 'धर्मरासो' भी उन्हीकी कृति है।

विषापहार स्तोत्र

इस स्तोत्रकी रचना नारनौलमें वि० सं० १७१५ में हुई थी। पैडथ, जिला-मैनपुरीकी एक प्रतिमें इसका-निर्माण-संवत् 'पन्द्रसै सत्रा शुभ थान। बरनौ फागुन सुदो चौदस जान।' दिया हुआ है, जो कि अशुद्ध है। काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाके सन् १९०० के विवरणमें इसके रचना संवत्का उल्लेख 'सत्रहसे पन्द्रह सुभयान। नारनौल तिथि चौदसि जान' रूपमें हुआ है। जयपुरके सेठ बधीचन्दजीके दिगम्बर जैन मन्दिरमें स्थित इसकी एक प्रतिपर भी रचना-संवत् १७१५ ही दिया हुआ है। दि० जैन मन्दिर, बडौतके वेष्टन नं० २७२, गुटका नं० ५७ मे भी पृ० ३२ पर एक हस्तलिखित प्रति निबद्ध है। उसमें रचना सं० १७१५ दिया हुआ है।

संस्कृतमें महाकवि धनंजयने 'विषापहार स्तोत्र' की रचना की थी। वह एक प्रौढ़ रचना थी और आज भी उसकी ख्याति है। हिन्दीमे उसके अनुकरणपर अनेकानेक विषापहारोकी रचना हुई, किन्तु वैसी सरसता कोई न ला सका। कवि शान्तिदास और अखैरामके 'विषापहार स्तोत्र' तो जूठन-जाठन-से प्रतीत होते हैं। उनमें कविका हृदय नहीं रम पाया है। यदि हृदय रमे तो पुराना भाव भी वसन्तकी भाँति नये रूपमें लहलहा उठता है। परम्परा-पालनके लिए किया गया कोई भी काम स्वाभाविक नहीं हो सकता।

अचलकीर्त्तिका 'विषापहार स्तोत्र' भी धनंजयसे अनुप्राणित है, किन्तु हम उसको 'नकल-भर' नहीं कह सकते। भक्तकी भाव-मग्नता और अभिव्यंजनाकी

काम महाबली जी, सुन पिय चतुर सुजान ॥५८॥

दिगम्बर जैन पचायती मन्दिर दिल्लीकी हस्तलिखित प्रति।

१. सेठ बधीचन्दजीका दि० जैन मन्दिर, जयपुरके गुटका नं० ३८ और वेष्टन नं० १००२। इस गुटकेका लेखनकाल सं० १८२३ दिया हुआ है।

नवीनताने उसे सरस और मौलिक बना दिया है। आराध्यकी महिमासे सम्बन्धित कतिपय पद्य देखिए,^१

“प्रभुजी पतित उधारन आउ, बाहं गहे की लाज निबाहु।

जहां देषो तहां तुमही आव, घट घट जोति रही ठहराय ॥१६॥

मसम व्याध ममन्तमद्र कौ मई, संभौ स्तुत जिण अस्तुति ठई।

गई व्याधि विमल मति मई, तहां प्राणपत तुम सुध लई ॥१८॥”

कर्म-वृत्तीसी^२

इसकी रचना पावानगरमे संवत् १७७७ मे हुई थी। इसमे पावानगर और वीरसंघका भी वर्णन है। इसमे बड़े ही सरस ढंगसे कर्मोंके प्रभावकी बात कही गयी है। कुल ३५ पद्य हैं। भाषामे प्रवाह और सरलता है।

अठारह नाते

इसका निर्माण फिरोजाबादमें किया गया था। हो सकता है कि भट्टारकीय पदपर प्रतिष्ठित होनेके पूर्व ही अचलकीर्त्तिने इसको बनाया हो। उसमे वह प्रौढता नहीं है जो उनकी अन्य रचनाओंमे पायी जाती है। इसकी एक प्रति श्री जैन पंचायती मन्दिर दिल्लीमे सुरक्षित है। जैन-परम्परामे अठारह नातोकी कथाका प्रचलन बहुत पुराना है। अचलकीर्त्तिने भी किसी संस्कृत कथासे ही इसका कथानक लिया था।

रवि-व्रत कथा

इनकी बनायी हुई ‘रवि-व्रतकथा’ भी उपर्युक्त मन्दिरके शास्त्रभण्डारमे ही सुरक्षित है। उसपर रचना-संवत् १७१७ दिया हुआ है।

धर्म रासौ

इसकी रचना वि० सं० १७२३ मे हुई थी। वि० सं० १७२६ की लिखी हुई एक प्रति, महावीरजी अतिशय क्षेत्रके शास्त्रभण्डारमे मौजूद है।

पद

अचलकीर्त्तिने अनेक भक्ति-परक पदोंका निर्माण किया था। एक सरस पद लूणकरणजी पाण्ड्या मन्दिर जयपुरके गुटका न० ११४, पत्र १७२-७३ पर अंकित है। कतिपय पंक्तियाँ इस प्रकार हैं,

१. दि० जैन मन्दिर, बडौतकी हस्तलिखित प्रति।

२. गुटका न० १८, वेष्टन न० ६३७, बधीचन्द्रजीका मन्दिर, जयपुर।

“काहा करुं कैसे तिरुं भवसागर भारी ॥ टेक ॥
 माया मोह भगन भयो महा विकल विकारी ॥ काहा० ॥१॥
 मन हस्ती मद आठ, सुमन-सा मंजारी ।
 चित चीता सिंघ सांप ज्युं अतिबल अहंकारी ॥ काहा० ॥२॥
 बाला तन बेलत गयो, सुधि बुधि न चित्तारी ।
 चेतन चिति नहि चेतना, सुचि नहीं सु विचारो ॥३॥
 अब क्या गति या जीव की, तीन्हौं पण हारी ।
 अचलकीरति आधार है, प्रभु सरन तुम्हारी ॥६॥”

अचलकीर्तिका एक ‘फागु’ दि० जैन मन्दिर बड़ौतके एक पदसंग्रहमें, जो
 वेष्टन नं० ४०५० में निबद्ध है, पृ० ३२ पर अंकित है ।

“इफ बाजन लाग हो, हो होरी सब मिलि फाग सुहावनी
 हो बेलत हैं नर नारि ॥टेक॥
 छाँडि गयो महा सांवरो प्यारो, जाय चढ्यो गिर नारि ॥इफ०॥१॥
 हाँ षिन बाहिर मोतरि षडी हो, बिस सम है गृह बास ।
 पिय दुख कदे न वीसरुं हो अब मन भयो है उदास ॥इफ०॥२॥
 हां जुगल जुगल मिलि बेल ही हो, अबीर गुलाल उड़ाइ ।
 नेमिकंवर दरसन करि प्यारे पावोगे उत्तम वास ॥इफ०॥३॥
 हां सषी सहित राजमती चाली, छोडि सकल सिंगार ।
 नेमि कंवर चित लायकैं हो, लियो है संजम भार ॥इफ०॥४॥
 जनम मरन मय जीति कै हो, बेलत मुकति मंझारि ।
 अचलकीर्ति जो यौ कहै हौ, मेरौ आवागमन निवारि ॥इफ०॥६॥”

६६. रामचन्द्र (वि० सं० १७२०-१७५०)

ये खरतरगच्छके प्रधान श्री जिनसिंहसूरिराजकी शिष्य-परम्परामें थे । श्री जिनसिंहसूरिके शिष्य पद्मकीर्ति चौदह विद्याओमें पारंगत और चारों वेदोंमें निष्णात थे । उनके भी शिष्य पद्मरंगकी विद्वत्ता और सुजनताका चारों ओर यश फैला हुआ था । लोग उनकी महिमाके गीत गाते फिरते थे । उन्हीके शिष्य श्री रामचन्द्र थे ।

१. श्री जिनसिंह सूरि सुखकारी, नाम जपै सब सुर नर नारी ।

जाकै शिष्य सिरोमण कहियै, पद्मकीर्ति गुरुवर जसु लहियै ॥९२॥

‘मिश्रबन्धुविनोद’में उनका उल्लेख ‘रामचन्द्र साकी बनारसवाले’ कहकर हुआ है,^१ किन्तु न तो ये बनारसके रहनेवाले थे और न इनका उपनाम ही ‘साकी’ था। ये साधु थे, अतः घूमते ही रहते थे। हो सकता है कि कभी बनारस भी गये हों। ‘साकी’ ‘सक्की’ का बिगड़ा हुआ रूप है। इन्होंने ‘रामविनोद’ की अन्तिम प्रशस्तिमें लिखा है, “उत्तर दिसि खुरसान मैं, बानु देस प्रधान। सजल भूमि रै सर्वदा, सबकी स्रहर सुम थान।”^२ इसका अर्थ है कि उत्तर दिशामें खुरासान देशके अन्तर्गत ‘बानू’ नामका प्रदेश था, जिसका ‘सक्की’ प्रसिद्ध नगर था। वहाँ पानीको कोई कमी नहीं थी, भूमि हरी-भरी थी। स्थान शुभ माना जाता था। कविने लिखा है कि उस समय वहाँ औरंगजेबका राज्य था। उसने शासनको प्रशंसा की है। वहाँ सुख और शान्ति थी। रामचन्द्रने उसी नगरमें ‘रामविनोद’-का निर्माण किया था।^३ यहाँ भी ये घूमते-घूमते ही पहुँचे होंगे। इनके मूल निवास-स्थानके विषयमें निश्चयपूर्वक कुछ भी नहीं कहा जा सकता। रायबहादुर बाबू होरालाल बी० ए० कटनीने इनकी भाषापर राजस्थानीके विशेष प्रभावको देखकर इनको राजपूतानेका रहनेवाला घोषित किया है।^४ श्री अगरचन्दजी नाहटाने भी इनके ग्रन्थोपर राजस्थानीके प्रभावकी बात स्वीकार की है।^५

ये जिस शाखाके साधु थे, वह विद्वत्ता, साधुता और कविता तीनों ही के लिए प्रसिद्ध रही है। जिनसिंहसूरिका तो अकबर और सलीम दोनों ही ने सम्मान किया

विद्या च्यार दस कंठ बखाणे, वेद च्यार को अरथ पिछानै,
पद्मरंग मुनिवर सुखदाई, महिमा जाकी कही न जाई ॥९३॥
रामचन्द मुनि इन परिभाख्यौ, सामुद्रिक भाषा करि दाख्यौ।
जा लागि रहिज्यो सूरि जी चंदा, पढहु पंडित लहु आणंदा ॥९४॥
सामुद्रिक भाषा, प्रशस्ति, राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग २, पृ० १२४-२५।

१. मिश्रबन्धु विनोद, भाग २, पृ० ४६६, संख्या ४२३।

२. जैन गुर्जरकवित्रो, खण्ड २, भाग ३, संख्या १८०४ पर रामविनोदकी प्रशस्ति, पृ० १२६७।

३. मरदानौ अरु महाबली, अवरग साहि नरद,
तास राजमै हर्षसुं, रच्यो शास्त्र आनद ॥ ३०० ॥
वही।

४. का० ना० प्र० पत्रिका, नवोन संस्करण, भाग ८, पृ० ४६७।

५. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग २, पृ० १५६।

था।^१ रामचन्द्र भी एक यशस्वी व्यक्ति थे। वैद्यक और ज्योतिषपर तो उनका एकाधिकार था। उनके द्वारा रचे गये स्तवनोसे स्पष्ट है कि कवितामे भी उनका असाधारण प्रवेश था। दार्शनिक विद्वत्तासे सम्बन्धित उनका कोई ग्रन्थ देखनेको नहीं मिलता। इन साधुओंका सम्मान वैद्यक और ज्योतिषके अगाध ज्ञानपर ही टिका था। बड़े-बड़े सम्राट् भी इनकी भविष्य-वाणियाँ सुननेके लिए तरसा करते थे।^२ जहाँतक कविताका सम्बन्ध है, भक्तिपूर्ण ही होती थी। उनके द्वारा लिखे गये सैकड़ो स्तुति-स्तोत्र प्राप्त होते हैं।

काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाके १९०९ और १९११ के खोज विवरणके लिखनेवालेने रामचन्द्रको जैन नहीं माना है।^३ उनका कथन है कि 'रामचन्द्र' नाम किसी जैनका तूही हो सकता। शायद उनको दृष्टिमे हिन्दू ही रामचन्द्रको भगवान् मानते हैं, जैनोके भगवान् तो महावीर हैं। किन्तु 'रामचन्द्रजी' के आदर्श चरित्रको लेकर विपुल जैन साहित्यकी रचना हुई है।

विवरण-लेखकका दूसरा तर्क है कि श्री रामचन्द्रके 'रामविनोद' के प्रारम्भ-मे गणेशकी वन्दना की गयी है, जो कि हिन्दुओंका देवता है, जैनोका नहीं। किन्तु गणेश तो विद्याका अधिष्ठातृ देव है, और उसकी आराधना हिन्दू तथा जैनोने ही नहीं, अपितु मुसलमानो तकने की है। जैनोके तो अनेक महत्त्वपूर्ण कवियोंके साहित्यका प्रारम्भ गणेश-वन्दनासे ही हुआ है। अतः इस आधारपर रामचन्द्रको जैन होनेसे इनकार नहीं किया जा सकता।

तीसरा तर्क यह है कि ग्रन्थमे कहींपर भी जैन-मतका उल्लेख नहीं है। किन्तु वैद्यकसम्बन्धी ग्रन्थमे सैद्धान्तिक विषयके निरूपणको अवसर हो कहाँ था। इसके अतिरिक्त रामचन्द्रने स्वयं अपने पूर्वगुरुओंके वैद्यक ज्ञानको स्वीकार किया है। वे गुरु जैन थे। जैन होते हुए भी वैद्यकके ग्रन्थमे जैन-तत्त्वोंकी बात न कहना अजैनत्वकी निशानी नहीं है।

जैन अथवा अजैनके पास मिलनेसे किसी भी ग्रन्थके रचयिताकी जातिका अनुमान लगाना भी ठीक नहीं है।

१. भानुचन्द्र गणेशचरितकी भूमिकामें निबद्ध, "Jain priests at the court of Akbar" और "Jain Teachers at the Court of Jahangir" पृ० १०, २०।

२. अकबरने हीरविजयसूरिसे अपना भविष्य जाननेकी प्रार्थना की थी, किन्तु उन्होंने स्पष्ट रूपसे इनकार कर दिया था। वही, पृ० ७।

३. का० ना० प्र० पत्रिका, नवीन संस्करण, भाग ८, पृ० ४६५।

रचनाएँ

उन्होंने वैद्यकपर 'रामविनोद' और 'वैद्यविनोद' तथा ज्योतिषपर 'सामुद्रिक-भाषा' का निर्माण किया था। 'रामविनोद' की रचना वि० सं० १७२० मग-सिर सुदी १३ बुधवारको सक्कीनगरमें हुई थी। यह ग्रन्थ लखनऊसे छप चुका है। 'वैद्यविनोद' का निर्माण वि० सं० १७२६ वैशाख शुक्ला १५ को मारौटमें हुआ था। यह सारंगधरका भाषानुवाद है। इस ग्रन्थके अन्तमें 'कविकुल वर्णन चौपाई' दी हुई है।^१ किन्तु उससे पारिवारिक जीवनका कुछ भी पता नहीं चलता, उसका सम्बन्ध पूर्व गुह्योकी प्रशस्तिसे है। 'सामुद्रिक-भाषा' की रचना वि० सं० १७२२ माघ कृष्ण पक्ष ६ को मेहरामें हुई थी। मेहरा पंजाबमें बितस्था नदीके किनारे बसा हुआ सुन्दर स्थान था। उसमें चारो वर्ण सुखपूर्वक रहते थे। वहाँ उस औरंगजेबका राज्य था, जिसकी बड़े-बड़े बादशाह सेवा किया करते थे।^२ इसकी प्रति जिनहर्षसूरिभण्डारमें मौजूद है, जिसका उल्लेख श्री अगरचन्दजी नाहटाने किया है।^३

रामचन्द्रने काव्यसम्बन्धी चार ग्रन्थोंकी रचना की थी, जिनमें तीन स्तवन और एक चरित्रसम्बन्धी चौपाई है। कतिपय पद भी प्राप्त होते हैं। 'सम्मेदशिखर स्तवन' स० १७५० में बना था। इसमें जैनोके प्रसिद्ध तीर्थक्षेत्र सम्मेदशिखरकी स्तुति की गयी है। सम्मेदशिखरसे जैनोके २० तीर्थंकरोंका निर्वाण हुआ है। उसको पवित्रताको सभोने मुक्त-कण्ठसे स्वीकार किया है।

'बीकानेर आदिनाथ स्तवन' की रचना वि० सं० १७३० जेठ सुदी १३ को हुई थी। इसमें बीकानेरस्थ आदिनाथ प्रभुकी मूर्तिको लक्ष्य बनाकर हृदयके कतिपय उद्गारोंका स्पष्टीकरण हुआ है। आदिनाथ, जैनोके प्रथम तीर्थंकर ऋषभदेवको कहते हैं।

'दशपञ्चखान' का निर्माण वि० सं० १७२१ पौष सुदी १० को हुआ था।

१. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग २, पृ० ५१, ५२।

२. बनवारी बहु बाग प्रधान, बहे बितस्था नदी सुथान।

च्यार वर्ण तिहाँ चतुर सुजान, नगर मेहरा श्री युग प्रधान ॥

बड़े बड़े पातिसाह नरिदा, जाकी सेव करे जन कन्दा।

पातिसाह श्री ओरग गाजी, गये गनीम दसौ दिस भास जी ॥८९॥

सामुद्रिकभाषा, प्रशस्ति, देखिए वही, पृ० १२४।

३. वही, पृ० १२५।

इसकी एक प्रतिका उल्लेख 'जैन गुर्जरकविओ' में भी हुआ है।^१ यह प्रति श्राविका मनमांके पढ़नेके लिए की गयी थी। इसमें कुल ३३ पद्य हैं।

'मूलदेव चौपई' की रचना सं० १७११ फाल्गुनमें, नवहटमें हुई थी। यह एक ऐतिहासिक काव्य है। इसमें किन्हीं मूलदेवका वर्णन है। इसकी एक प्रतिका उल्लेख श्री देसाईजीने किया है।^२ 'मिश्रबन्धु-विनोद' में इनके द्वारा रचित 'जम्बू-चरित्र' की भी बात कही गयी है।

रामचन्द्रके कतिपय पद दि० जैन मन्दिर बड़ौतके पदसंग्रह ५८ में निबद्ध हैं। उनमें भक्त हृदयका प्रस्फुटन तो है ही, लालित्य और कल्पना भी है। यदि कोई भक्त आराध्यके चरण-कमलोके प्रतापसे स्वयंको जान सके, अपूर्व ज्ञान तथा परम सुख प्राप्त कर ले, तो अत्युक्ति क्या है। जबतक उसका इष्टदेव मिला नहीं था, वह भव-भवमें भटकता फिरा, अब भटकनेकी क्या आवश्यकता है,

“अब जिनराज मिलिया, गुणगणधर सुन्दर अनूप।

जबलौ भेद लझौ नहि प्रभु कौ, गति गति में अति रहिया।

निद्रा मोह गई अब ही मम, ग्यान अपूरब छुलिया॥

दरसन करि निज दरसन पायो, सुख सत्तादिक मिलिया।

चरन कमल पूजत थिरता लहि, एक अहं सुधि झिलिया।

रामचन्द्र गुन बरनत ही सकल पाप टलि चलिया।”^४

आदि प्रभु ऋषभदेव वनमें खड़े होकर तप साध रहे हैं। उनका एकाग्र मन, शान्त दृष्टि, अलौकिक मुसकान, अपूर्व छटा बिखेर रही है। वह भक्त ही क्या, जो ऐसे रूपके दर्शन और वर्णनमें खप न सके,

“चलि जिन आदि देखैं, सुर गन खग वदित समूप।

सकल संग तजि त्रणवत् वन में नगन चिदात्म पेखै।

नासा ध्यान खड़े कर लंबे अनसन ऐन विसेषै॥

अन्त अलाम मास षट भोजन धीर चलत भू लेषै।

धर्म तीर्थकर का कर ऊपरि दानी कौ कर पेखै।

रामचन्द्र धनि दानी कहै सुररतन वृष्टि करि पेखै।”^५

१. जैन गुर्जरकविओ, भाग २, पृ० ३०७-८।

२. वही, खण्ड २, भाग ३, पृ० १२६६।

३. मिश्रबन्धु विनोद, भाग २, पृ० ४६६।

४. पदसंग्रह ५८, पत्र २५, दि० जैन मन्दिर, बड़ौत।

५. वही।

रामचन्द्रने सतगुरुकी भक्तिमें भी अनेक पदोका निर्माण किया । वे सभी सरस हैं । उनमें प्रसाद गुण है । उपर्युक्त 'पद संग्रह'में उनका भी संकलन है ।

६७. जोधराज गोधीका (वि० सं० १७२१)

गोधीका हुंढाहड देशके मुख्य नगर सागानेरके निवासी थे । उन्होंने लिखा है कि "मैंने सहजो नगरोको देखा है, किन्तु उसके समान और कोई नहीं है । ऐसा प्रतीत होता है कि सागानेर वास्तवमें एक प्रसिद्ध स्थान था, वहाँपर ही अनेको जैन-कवि उत्पन्न हुए थे । वह एक साहित्यिक केन्द्र था । जोधराजके पिताका नाम अमरराज अथवा अमरसिंह था । वे जातिसे बनिया थे । जैन-धर्ममें उनकी अटूट श्रद्धा थी । पिताका प्रभाव पुत्रपर भी पड़ा और जोधराज भगवान् जिनन्द्रके भक्त बने । उनकी सब साहित्यिक रचनाएँ जिनन्द्रकी भक्तिसे ही सम्बन्धित हैं ।

जोधराजकी शिक्षा एक प्रसिद्ध ब्राह्मण विद्वान्के द्वारा सम्पन्न हुई । उनका नाम हरिनाम मिश्र था । मिश्रजी अनेको विद्याओमें पारंगत थे । जोधराजने उन्हींसे छन्द, व्याकरण और ज्योतिष आदि ग्रन्थोका पारायण किया । संस्कृतमें व्युत्पन्न हो जानेपर उन्होंने हिन्दी काव्योका निर्माण किया । जोधराजके कथनसे ऐसा प्रतीत होता है कि मिश्रजीने उनको जैन-शास्त्र भी मूल भाषामें पढ़ाया था ।

उस समय सांगानेरमें राजा अमरसिंहका राज्य था । उसकी प्रशंसा करते

१ सागानेर सुथान मे देश हुंढाहडि सार ।

तासम नहि कौ और पुर, देखे सहर हजार ॥

अमरपूत जिनवर भगत, जोधराज कविनाम ।

वासी सांगानेर कौ, करी कथा सुखधाम ॥

सम्यक्त्वकौमुदी, आमेर भण्डारकी प्रति, अन्तिम प्रशस्ति ।

२ मिश्र एक हरिनाम सुनो, पढ्यो छन्द व्याकरण प्रमानि ।

ज्योतिष ग्रन्थ पढ्यो बहु भाय, मिश्र जोध कहै सुखदाय ॥

तिर्नाहि पढायो जोध को, मूल ग्रन्थ परवान ।

तापर भाषा गुन कीयो, जोधराज सुखधांन ॥

पंडित चतुर सुजान है, इह जोध हरनाम है ।

ताकी संगति जोध को, भयौ सासतर लाभ ॥

बही, अन्तिम प्रशस्ति ।

हुए कविने लिखा है, 'वह भूपोमे सिरमौर है, और प्रजाका सुष्ठु प्रकारसे पालन-पोषण करता है। उसके समान और कोई राजा नहीं है। सब जगह चैन छाया हुआ है।' शान्ति और सुव्यवस्थाके होनेके कारण ही जोधराज अनेक ग्रन्थोंका निर्माण कर सके।

बाबू ज्ञानचन्दजीने अपनी 'दिगम्बर जैन भाषा ग्रन्थनाम सूची'के पृष्ठ ४-५ पर जोधराजकी सात रचनाओंका उल्लेख किया है। उनमें केवल 'भाव-दीपिका' हिन्दी गद्यका ग्रन्थ है, अवशिष्ट सब कृतियाँ पद्यमें लिखी गयी हैं। इनके अतिरिक्त कुछ पद भी मिले हैं। उनमें भगवान् जिनन्दकी भक्ति प्रधान है। भाव उत्तम हैं और भाषा प्रौढ़। 'चित्रबन्ध दोहा' और 'पद्मनन्दपंचविंशतिका-भाषा' भी उन्हींकी कृतियाँ हैं। ये अभीकी खोजमें उपलब्ध हुई हैं। उनकी रचनाओंका संक्षिप्त परिचय निम्न प्रकारसे है :

सम्यक्त्व कौमुदी

इसकी रचना वि० सं० १७२४ फाल्गुन बदी १३ शुक्रवारको पूर्ण हुई थी।^१ संवत् १७८४ की लिखी हुई एक प्रति नया मन्दिर दिल्लीके शास्त्रभण्डारमें मौजूद है। इसमें ६८ पृष्ठ हैं। दूसरी प्रति संवत् १७९३ की लिखी हुई बामेरके शास्त्रभण्डारमें रखी हुई है। इसमें कुल ६१ पृष्ठ हैं। तीसरी प्रति जयपुरके ही बधोचन्दजीके मन्दिरके शास्त्रभण्डारके वेष्टन नं० ५८२ में निबद्ध है। यह प्रति सं० १८३० कार्तिक बदी १३ की लिखी हुई है। इसमें कुल ५६ पन्ने हैं। रचनाकाल सं० १७२४ फाल्गुन बदी १३ दिया हुआ है। यह प्रति-लिपि हरीसिंह टोग्याने चन्द्रावतके रामपुरामें की थी।

कविने यह रचना अपने मामा कल्याणके लिए की थी। कल्याण लुहाडी

१. परम प्रजा पालै सदा, सब भूपनि सिरमौर।

रामसिंह राजा प्रगट, ता सम नाही और ॥

ताकै राज सुचैन स्यो, कियो ग्रन्थ इह जोध।

वही।

२. संवत् सत्रहसी चौईस, फागुन बदि तेरस सुभदीस।

सुकरवार संपूरन भई, यहै कथा समकित गुन ठई ॥

सम्यक्त्व कौमुदी, हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, बम्बई, १९१७, पृ० ६७।

३. नया मन्दिर, दिल्लीके शास्त्रभण्डारकी अ ५२ (ग) प्रति।

जातिके धर्मदासका छोटा पुत्र था।^१ लुहाडी बनियोकी एक उपजाति है, जो राजस्थानकी तरफ अब भी पायी जाती है।

यह रचना मौलिक कृति नहीं है। कविने उसको मूल संस्कृतमे पढ़ा था। उसका यह भाषानुवाद है। इसमे जैन-भक्तोकी कहानियाँ हैं, जो ११७८ दोहे-चौपाइयोमे निबद्ध की गयी हैं।^२ अनुवाद होते हुए भी भाषा और शैलीकी दृष्टिसे नवीन कृति है। औदित और अन्त देखिए,^३

“परम गुरुष आनंदमय, चेतन रूप सुजान ।
नमूँ शुद्ध परमात्मा, जग परकासक भान ॥
परम जोति आनंदमय, सुमति होइ आनंद ।
नाभिराज सुत आदि जिन, बंदौ पूरण चंद ॥”

अन्त

“बंदौ सिव अवगाहना, अर बंदौ सिव पंथ ।
असह देव बंदौ विमल, बंदौ गुरु निरगंथ ॥
जिनवांणी पूजौ सही, ताते सब सुख होय ।
कविता दुखन नहीं लगौ, सुख से पूरण होय ॥
चंद सूर पानी अवनि, पवन अरु आकास ।
मेरादिक जब लग अटल, तब लग जैन प्रकास ॥”

धर्म सरोवर

इसकी रचना वि० सं० १७२४ आषाढ सुदी पूर्णिमाको हुई थी।^४ अर्थात् ‘सम्यक्त्व कौमुदी’से आठ माह पूर्व। इसकी एक प्रति ‘जैन मन्दिर सेठका कूँचा

१. धर्मदास को पूत लघु, जाति लुहाड्यो जोग्य ।

नाम कल्याण मुजानिये, कवि को मामो सोय ॥

नया मन्दिर दिल्लीकी हस्तलिखित प्रति, प्रशस्ति ।

२. ग्यारामे अठहत्तरि इहै छंद चौपई जान ।

कह्यौ कौमुदी ग्रन्थ को जोध सुमति अनुमान ॥

वही ।

३. वही, पृ० २६१-२६२ ।

४. सबत सत्रह सै अधिक, है चौईस सुजानि ।

सुदि पून्यौ आषाढ कौ, कियो ग्रंथ सुषदानि ॥

जोधराज गोधीका, धर्मसरोवर, पृ० ३८५, सेठ कूँचा दिल्लीकी प्रति, सं० ३६३ पर निबद्ध ।

दिल्ली' में मौजूद है। इसमें कुल २३ पत्र हैं। इसपर रचना संवत् १७२४ दिया हुआ है। यह प्रति नवीन है और सं० १९८४ की लिखी हुई है।

यह एक मौलिक कृति है। इसमें विविध सुभाषित और स्तुतियोंके द्वारा जैन धर्मका निरूपण किया गया है। एक स्तुति देखिए,

“श्रीतल्लनाथ मजो परमेश्वर अमृत मूर्ति जोति वरी।

भोग संजोग सुत्याग सबै सुषदायक संजम लाभ करो ॥

क्रोध नहीं जहां लोभ नहीं कछू मान नहीं नहि है कुटिलाई।

हरि ध्यान सम्हारि सजो सुभ केवल जोध कहै वह बात खरी ॥”

प्रीतंकर चरित्र

इसकी रचना संवत् १७२१ में हुई थी। उसकी एक प्रति जयपुरके बड़े मन्दिरके गुटका न० ११२ में निबद्ध है। यह गुटका सं० १७२४ फाल्गुन सुदी १० का लिखा हुआ है। इसका उल्लेख ज्ञानचन्दजीकी सूचीमें भी किया गया है। इसमें महाराजा प्रीतकरका चरित्र है, जो भगवान् जिनन्दके परम-भक्त थे।

कथा-कोश

इसकी रचना सं० १७२२ में की गयी थी। इसका उल्लेख पण्डित नाथूराम-जी प्रेमो^१ और श्री कामताप्रसादजी^२ जैनने किया है। उनका आधार श्री ज्ञानचन्द-जीवाली सूची है।

ज्ञान समुद्र

इसका निर्माण सं० १७२२ चैत्र सुदी १० को हुआ था। इसकी एक प्रति इसी संवत्की लिखी हुई जयपुरके बड़े मन्दिरमें वेष्टन न० ५३३ में निबद्ध है। इस प्रतिको स्वयं जोधराज गोधीकाने सागानेरमें लिखा था। इसमें ३३ पृष्ठ हैं। इसकी एक प्रतिका उल्लेख बाबू ज्ञानचन्दजीवाली सूचीमें भी हुआ है।

प्रवचन सार

इसकी रचना संवत् १७२६ में हुई थी। इसकी एक प्रति जयपुरके बड़े मन्दिरके वेष्टन नं० ११९४ में बँधी रखी है। इसपर रचनाकाल सं० १७२६ पड़ा हुआ है। यह प्रति सं० १७२९ कार्तिक बदी १ भृगुवारकी लिखी हुई है। इसमें ६४ पन्ने हैं। यह आचार्य कुन्दकुन्दके प्रवचनसारका भाषानुवाद है।

१ हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, बम्बई, १९१७, पृ० ६८।

२. हिन्दी जैन साहित्यका सन्निप्त इतिहास, पृ० १५६।

चित्रबन्ध-दोहा

इसका रचनाकाल तो मालूम नहीं है, किन्तु इसकी प्रति जिस गुटकेमे संकलित है, वह सं० १७२६ का लिखा हुआ है, अतः यह स्पष्ट है कि इसकी रचना उससे पूर्व हो हुई होगी। यह एक नयी रचना है। इसकी प्रति जयपुरके लूणकरजीके मन्दिरमे स्थित गुटका नं० १७६ मे निबद्ध है। जैनोमे चित्रबन्ध काव्यकी परम्परा बहुत पुरानी है।

पद्मनन्दि पंचविशतिका भाषा

इसका निर्माण सं० १७२४ मे हुआ था। यह भी एक नयी खोज है। इसकी प्रति जयपुरके बड़े मन्दिरके बेष्टन नं० ९७१ मे बँधी रखी है। यह प्रति सं० १७२४ की ही लिखी हुई है। ऐसा प्रतीत होता है कि यह जोधराजके हाथकी ही लिखी हुई है। इसमे १५७ पन्ने हैं। अन्तिम ३९ पत्र नहीं है। यह भी पद्मनन्दि पंचविशतिकाका भाषानुवाद है।

जोधराजके पद

जोधराजके रचे हुए पद नयी खोजोमे उपलब्ध हुए हैं। जयपुरके बंधोचन्द-जीके मन्दिरमे स्थित गुटका नं० ८० और १२८ मे इनके कतिपय पद संकलित हैं। बड़ोतके दि० जैन मन्दिरके गुटका नं० ५५, बेष्टन नं० १७२ मे जोधराजकी एक विनती पृ० ९९-१०५ पर अंकित है। इसमे २४ पद्य हैं। विनतीमे पर्याप्त सरसता है,^२

“जै जै येक अनेक सरूप, जै जै धर्म प्रकासक रूप।

वरन रहित रस रहित सुभाव, जै जै सुध आतम दरसाव ॥१२॥

जै जै देव जगत गुरु राज, जै जै देव सकल संचारन काज।

जै जै केवल ग्यान सरूप, मोह तिमिर षडन रवी रूप ॥१४॥

जब लग जीव भ्रमौ संसार, पाय सरूप लयौ अधिकार।

जब लग मन वच काय करेय, जिनवर भगति हीय न धरेय ॥१५॥”

६८. जगताराम (वि० सं० १७२२-१७३०)

इनके पितामहका नाम भाईदास था, जो श्रावकोमे उत्तम और धार्मिक कार्यों-

१ राजस्थानके जैन शास्त्र भण्डारोकी ग्रन्थ सूची, जयपुर, भा० २, पृ० १५१।

२ वही, भाग ३, पृष्ठ क्रमशः १३७, १५३।

के निष्पन्न करने और करवानेमें प्रसिद्ध थे। वैसी ही उनकी पत्नी थी। वह कमलाकी भाँति सुन्दरी और गुणवती थी। उसके गर्भसे दो पुत्र उत्पन्न हुए, एक-का नाम था रामचन्द्र और दूसरेका नन्दलाल। दोनों ही माँ-बापके अनुरूप स्वस्थ, रूपवान् और गुण-सम्पन्न थे।^१ जगतराम इन दोनों-से किसी एकके पुत्र थे। कवि काशीदासने अपनी 'सम्यक्त्व-कौमुदी'में उनको रामचन्द्रका सुत कहा है।^२ 'पद्मनन्दि पञ्चविंशतिका'की प्रशस्तिमें उनको स्पष्ट रूपसे नन्दलालका पुत्र स्वीकार किया गया है।^३ श्री अगरचन्दजी नाहटाने उनको रामचन्द्रका पुत्र माना है।^४

इनके पितामह शहर गुहानाके रहनेवाले थे, किन्तु उनके दोनों पुत्र पानीपतमें आकर रहने लगे थे।^५ जगतरामकी रचनाओं और उनके आश्रित कवियोंके कथनसे

१ भाईदास महो में जानिये, ता तिय कमला सम मानिये ।

ता सुत अनि सुन्दर वरबीर, उपजे दोऊ गुण सायर धीर ॥

दाता भुगता दीनदयाल, श्री जिनधर्म सदा प्रतिपाल ।

रामचंद नन्दलाल प्रवीन, सब गुण ग्यायक समकित लीन ॥

कवि काशीदास, सम्यक्त्व-कौमुदी, डॉ० ज्योतिप्रसाद, हिन्दी जैन साहित्यके कुछ अज्ञात कवि, अनेकान्त वर्ष १०, किरण १० ।

तथा

भाईदास श्रावक परसिद्ध, उत्तम करणी कर जस लिद्ध ।

नन्दन दोइ भये तसु धीर, रामचंद नन्दलाल सुवीर ॥

सालिभद्र कलियुग में एह, भाग्यवत सब गुण को गेह ।

पुण्यहर्ष, पद्मनन्दि पञ्चविंशतिका, प्रशस्ति संग्रह, जयपुर, अगस्त १९५०, पृ० २३३ ।

२. रामचंद सुत जगत अनूप, जगतराय गुण ग्यायक भूप ।

काशीदास, सम्यक्त्व-कौमुदी, प्रशस्ति, अनेकान्त वर्ष १०, किरण १० ।

३. सुजानसिंघ नन्दलाल सुनन्द, जगतराय सुत है टेकचंद ।

जौ लौ सागर ससि दिनकार, तो लौ अविचल ए परिवार ॥

पुण्यहर्ष, पद्मनन्दि पञ्चविंशतिका, प्रशस्ति, प्रशस्ति संग्रह, पृ० २३४ ।

४. अगरचन्द नाहटा, 'आगरेके साहित्य प्रेमी जगतराय और उनका छन्द रत्नावली ग्रन्थ', भारतीय साहित्य, वर्ष २, अंक २, अप्रैल १९५७, आगरा विश्वविद्यालय, हिन्दी विद्यापीठ, आगरा, पृ० १८१ ।

५. सहर गुहाणावासी जोइ, पाणीपंथ आई है सोइ ।

रामचंद सुत जगत अनूप, जगतराय गुण ग्यायकभूप ॥

सम्यक्त्व-कौमुदी, प्रशस्ति, अनेकान्त वर्ष १०, किरण १० ।

ऐसा प्रतीत होता है कि जगताराम स्वयं अपने परिवारसहित आगरा में आकर बस गये थे ।^१ वे औरंगजेब के दरबार में किसी उच्च पद पर प्रतिष्ठित थे । उन्हें राजा की पदवी मिली हुई थी ।^२ शायद इसी कारण लोग उन्हें जगताराम के स्थान पर जगत-राय कहने लगे थे । काशीदास ने उन्हें 'भूप' और 'महाराज'-जैसे विशेषणों से युक्त किया है ।^३ उनकी जाति अग्रवाल और गोत्र सिधल था ।^४

वे स्वयं राजा थे किन्तु अहंकार नाम-मात्र को भी नहीं था । उन्होंने अनेक कवियों को उदारतापूर्वक आश्रय दिया, उनमें एक काशीदास भी थे । डॉ० ज्योति-प्रसाद जैन के कथनानुसार यह सम्भव है कि वे जगतराय के पुत्र टेकचन्द के शिक्षक भी हों । श्री अग्रचन्द नाहटाने लिखा है, "जगतराय एक प्रभावशाली धर्म-प्रेमी और कवि-आश्रयदाता तथा दानवीर मिद्ध होते हैं ।"^५

रचनाएँ

जगतराम की रचनाओं के विषय में विवाद है । पं० नाथूराम जी प्रेमी ने 'दिगम्बर जैन ग्रन्थकर्ता और उनके ग्रन्थ' में जगतराय की तीन छन्दोबद्ध रचनाओं का उल्लेख किया है :^६ 'आगम विलास', 'सम्यक्त्व-कौमुदी' और 'पद्मनन्दी पञ्चविंशतिका' । अनेकान्त वर्ष ४, अंक ६, ७, ८ में प्रकाशित दिल्ली के नये मन्दिर और सेठ के कुँचे के मन्दिर की ग्रन्थ सूची के अनुसार जगतराय 'छन्द रत्नावली' और 'ज्ञानानन्द श्रावकाचार' के भी रचयिता थे । इनमें 'श्रावकाचार' गद्य का ग्रन्थ है ।

दिल्ली की ग्रन्थ सूची के अनुसार 'आगमविलास' एक संग्रह-काव्य है । यह संग्रह वि० सं० १७८४ माघ सुदी १४ को मैनपुरी में किया गया था । उसकी प्रशस्ति में लिखा है कि ज्ञानतराय के सं० १७१३ में स्वर्गवास हो जाने पर उनके

१. सहर आगरी हें सुख थान, परतषि दीसै स्वर्ग विमान ।

चारी वरन रहे सुख पाइ, तहाँ बहु शास्त्र रच्यो सुखदाइ ।

पद्मनन्दिपञ्चविंशतिका, प्रशस्ति संग्रह, पृ० २३४ ।

२. अनेकान्त वर्ष १०, किरण १०, पृ० ३७५ ।

३. काशीदास, सम्यक्त्व-कौमुदी, प्रशस्ति और पुष्पिका, अनेकान्त वर्ष १०, किरण १० ।

४. अग्रवाल हैं उमग्यानि, सिधल गोत्र वसुधा विख्यात ।

पुण्यहर्ष, पद्मनन्दिपञ्चविंशतिका, प्रशस्ति संग्रह, पृ० २३३ ।

५. भारतीय साहित्य, वर्ष २, अंक २, आगरा, पृ० १८१ ।

६. पं० नाथूराम प्रेमी, दिगम्बर जैन ग्रन्थकर्ता और उनके ग्रन्थ, जैन-हितैषी, १९११ ई०, पृ० ४२ ।

पुत्र लालजीने आलमगंजके झांझूको यह सग्रह दे दिया। जगतरायने उससे लेकर संकलनका नाम 'आगम विलास' रख दिया।

सम्यक्त्व-कौमुदीको पं० नाथूराम प्रेमीने जगतरायकी कृति कहा है। उन्होंने उसका रचनाकाल वि० सं० १७२१ माना है।^१ श्री अगरचन्दजी नाहटाका कथन है, "प्रेमीजी और कामताप्रसादजीने तो इस ग्रन्थको जगतरायका ही बतलाया है क्योंकि उन्होंने प्रति व प्रशस्ति नहीं देखी।"^२ प्रशस्तिसे स्पष्ट है कि इसकी रचना वि० सं० १७२२ वैशाख सुदी १३ को हुई थी।^३ इसमें ४३३६ पद्य हैं। इसके रचयिता कवि काशीदास थे। किन्तु इस प्रशस्तिके अन्तमें लिखा है, "इति श्रीमन् महाराज श्री जगतरायजी विरचिताया सम्यक्त्व कौमुदी-कथाया अष्टम् कथानकम् सम्पूर्णम्।" इसका अर्थ है कि जगतरायके द्वारा विरचित सम्यक्त्व-कौमुदीमें आठवाँ कथानक पूरा हुआ। डॉ० ज्योतिप्रसादने 'विरचित' शब्दको दूसरोंके द्वारा रचवानेके अर्थमें लिया है,^४ किन्तु विरचित शब्द स्वयं रचनेके अर्थमें ही आता है। इसके अतिरिक्त प्रशस्तिमें यह भी लिखा हुआ है,

"रामचंद्र सुत जगत अनूप, जगतराय गुण जायक भूप।

तिन यह कथा ज्ञान के काज, वरणी आठो समकित साज ॥"^५

ऐसा प्रतीत होता है कि जगतरायने वि० सं० १७२१ में इसकी रचना की, और काशीदासने वि० सं० १७२२ में उसकी प्रतिलिपि, उनके पुत्र टेकचन्दके पढ़ानेके लिए की। इस कथामें अनेकानेक जिनेन्द्र भक्तोंकी कथाएँ हैं।

'पद्मनन्दी पचविंशतिका' ज्ञानचन्द जैनीकी 'दिगम्बर जैन भाषा ग्रन्थ नामावली' के अनुसार जगतरायकी कृति है।^६ किन्तु उसकी प्रशस्तिसे स्पष्ट है कि

१. वही, पृ० ४२।

२. भारतीय साहित्य, वर्ष २, अंक २, आगरा, पृ० १८०।

३. विक्रम संवत् तै जानि, सत्रह सै बाईस बखान।

माववमास उजियारो सही, तिथि तेरस भुसुत सौ लही ॥

ता दिन ग्रथ सम्पूर्ण भयो, समकित ज्ञान सकल तर बयो।

काशीदास, सम्यक्त्व कौमुदी, प्रशस्ति, भारतीय साहित्य, पृ० १८०।

४. पुष्पिकामें भी जगतरायके प्रसंगसे 'विरचिताया' पदका प्रयोग करना इस बातको निर्विवाद सूचित करता है कि जगतरायने इस ग्रन्थको रचा नहीं था, रचवाया था। डॉ० ज्योतिप्रसाद, हिन्दी जैन साहित्यके कुछ अज्ञात कवि, अनेकान्त वर्ष १०, किरण १०, पृ० ३७६।

५. कवि काशीदास, सम्यक्त्वकौमुदी, प्रशस्ति, भारतीय साहित्य, पृ० १८०।

६. बाबू ज्ञानचन्द जैनी, दिगम्बर जैन भाषा ग्रन्थ नामावली, लाहौर, सन् १९०१ ई०, पृ० ४, नम्बर ८।

पुण्यहर्ष और उनके शिष्य अभयकुशलने, इसकी रचना वि० सं० १७२२ फाल्गुन सुदी १० मंगलवारको आगरेमे जगतरायके लिए की थी। प्रशस्तिके “कीनी भाषा एह, जगतराय जिहि विधि भाषी” से सिद्ध है कि जगतरायने जैसे कहा, वैसे ही इसका निर्माण हुआ।^१

आगरेके नवाब हिम्मतखानके कहनेसे जगतरायने ‘छन्द रत्नावली’की रचना वि० सं० १७३० कार्तिक सुदीमे, आगरेमे की थी। यह हिन्दी साहित्यका एक महत्त्वपूर्ण ग्रन्थ है। इसमें विविध प्रकारके छन्दोका विवेचन हुआ है। इसमे सात अध्याय है। छठे अध्यायमे फारसीके छन्दोका और सातवेंमे तुर्कीके भेदोका विशद वर्णन है। जगतरायने उस समयके उपलब्ध सभी छन्द-शास्त्रोका अध्ययन करके, और उनका सार लेकर इस ग्रन्थकी रचना की थी।^२ इस ग्रन्थकी एक हस्त-लिखित प्रति नया मन्दिर धर्मपुराके दिगम्बर जैन सरस्वती भण्डारमे मौजूद है, इस प्रतिमे पत्रसंख्या १००, श्लोकसंख्या २८०० और निर्माणकाल १७३७ दिया हुआ है। उसके प्रारम्भिक दो पद्योमे हिम्मतखानका यशोलेख है।^३ कहीं-कहीं जैन पारिभाषिक शब्द भी आये हैं।

नवीन खोजोमे जगतरामके बनाये हुए कुछ पद भी प्राप्त हुए हैं। जगतराम-की ‘जैन पदावली’ का उल्लेख काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाके एक खोज-विवरणमे हुआ है। इसके अतिरिक्त उनकी रची हुई विनितियाँ भी उपलब्ध हुई हैं।

जैन-पदावली

इसकी सूचना काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाके पन्द्रहवें त्रैमासिक विवरणमें सन् १४ पर अंकित है। सम्पादकोने इसकी प्रति किरावली जिला आगराके

१. पञ्चनन्दिपत्रविशानिका, प्रशस्ति, भारतीय साहित्य, पृ० १८१।

२. जुगतराई सो यो कह्यो, हिम्मतखान बुलाई।

पिंगल प्राकृत कठिन है, भाषा ताहि बनाई ॥३॥

छंदो ग्रन्थ जितेक है, करि इक ठीरे आनि।

समुझि सबको सार ले, रतनावली बखानि ॥४॥

छन्द रत्नावली, नया मन्दिर, धर्मपुरा दिल्लीकी प्रति, नम्बर ६१।

३. उज्जल जस अबर कर्यो दस दिस हिमतखान।

मुकता तजि सुर सुन्दरिन, भूषन कियो कान।

हिम्मतखा सो अरि कपत, भाजत लै लै जीय।

अरि रि हमे हूँ सँग लै, बोलत निनकी तीअ ॥

वही, पृ० १८३।

जैन मन्दिरसे उपलब्ध की थी। इसमें श्री जगतरामके रचे हुए २३३ पद हैं। उनपर आलोचनात्मक टिप्पणी लिखते हुए सम्पादकोने कहा है, “इन्होंने अष्टछाप कवियोंकी शैलीपर पदोंकी रचनाएँ की, जिनका एक संग्रह प्रथम खोजमें प्रथम बार उपलब्ध हुआ है। इसमें तीर्थंकरोंकी स्तुतियाँ सुन्दर पदोंमें वर्णन की गयी हैं।” जगतरामके पद छोटी-छोटी रसकी पिचकारियों-से मालूम होते हैं। उनके पदोंमें कविका उद्दाम आवेग जैसे फूटा ही पड़ रहा है।

एक स्थानपर कवि अपनी भूलको स्वीकार करते हुए कहता है, “हे प्रभु ! हमने विषयकषायोका खूब सेवन किया और तुम्हारी सुध बिसरा दी। उन्होंने मुझे विषधर नागकी भाँति डँस लिया। अब मैं मोहरूपी जहरकी लहरसे आक्रान्त हो उठा हूँ। अब उसके उपशमनका एकमात्र उपाय भक्तिरूपी गारुड-जड़ी है। अतः हे भगवन् ! हम आपके चरणोंकी शरणमें आये हैं। हमें पूर्ण विश्वास है कि आपकी उदारतापूर्ण कृपा उपलब्ध होगी। आपके बिना हमारा कोई सहायक नहीं। और सब देवता स्वार्थके साथी हैं”,

“प्रभु बिन कौन हमारौ सहाई ।

और सबै स्वारथ के साथी, तुम परमारथ भाई ॥

भूल हमारी ही हमको इह, मयी महा दुखदाई ।

विषय कषाय सस्य संग लेयो, तुम्हारी सुध विसराई ॥

उन डसियो विष जोर मयो तब, मोह लहरि चढ़ि आई ।

भक्ति जड़ी ताके हरिबे कूँ, गुर गारुड बताई ॥

यातैं चरन सरन आये हैं, मन परतीति उपाई ।

अब जगराम सहाय की येही, साहिब सेवगताई ॥”

जगतरामके पदोंमें आध्यात्मिक फागुओंकी अनोखी छटा विद्यमान है। ये फागु छोटे-छोटे रूपकोमें निबद्ध हैं। एक फागु इस प्रकार है,^२

“सुध बुधि गोरी संग लेय कर,

सुरुचि गुलाल लगा रे तेरे ।

समता जल पिचकारी

करुणा केंसर गुण छिरकाय रे तेरे ॥

अनुभव पानि सुपारी चरचानि

सरस रंग लगाय रे तेरे ।

१. काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाका पन्द्रहवाँ त्रैमासिक विवरण, संख्या ६४ ।

२. महावीरजी अनिरायचेत्रका एक प्राचीन गुटका, साङ्ग ८ × ६, पृ० १६० ।

राम कहे जे इह विधि पेलै
मोक्ष महल मे जाय रे ॥ सु० ॥”

पद-संग्रह

जैन पदावलीके अतिरिक्त और भी अनेक पदोका निर्माण जगतरामने किया था। बडौतके दि० जैन मन्दिरके शास्त्र भण्डारके एक पद-संग्रहमे जगतरामके शतशः पद अंकित है। उनके पद जयपुरके बधीचन्दजीके शास्त्र भण्डारके गुटका नं० १३४ मे भी निबद्ध है। जगतरामने अपने नामके स्थानपर कही ‘राम’ और कही ‘जगराम’ भी लिखा है। उनके पद अध्यात्ममूला भक्तिके प्रतीक है। एक पदमे कविके ‘आनन्दघन बरसन’ की चाहना और ‘सेवा पद परसन’ की लालसा देखिए,^१

“मोहि लगनि लागी हो जिन जी तुम दरसन की ॥ टेक ॥

सुमति चातकी की प्यारी जो पावस ऋतु सम आनन्दघन बरसन की ॥

बार बार तुमकों कहा कहिये तुम सब लायक हो मेटो विधा तरसन की ।

त्रिभुवनपति जगराम प्रभु, अब सेवक कौं द्यौ सेवा पद परसन की ॥”

भवत कविको प्रभुकी छवि अनुपम लगती है। उसे पूर्ण विश्वास है कि यदि ऐसे प्रभुका, ‘सुमरन’ किया जाये तो अवश्य ही मोक्ष प्राप्त होगा।

“अदभुत रूप अनूपम महिमा तीन लोक में छाजै ।

जाकी छवि देखत इन्द्रादिक चन्द्र सूर्य गण लाजै ॥

धरि अनुराग विलोकत जाकों अशुभ करम तजि भाजै ।

जो जगराम बनै सुमरन तौ अनहद बाजा बाजै ॥”

लघुसंगल

इसमे केवल १३ पद्य है। इसकी हस्तलिखित प्रति दि० जैन मन्दिर बडौतके गुटका न० ५४ पत्र ९९-१०२ पर अंकित है। तीर्थंकरकी माँके गर्भवती होनेपर इन्द्रने कुबेरको नगरकी नयी रचना करनेके लिए भेजा। उसने उसे नौ योजनमें विस्तृत बनाया। उसे स्वर्ण और रत्नसे जड़ दिया। देवकुमारियाँ माताकी सेवाके लिए रख दी गयी। छह माह तक रत्नोंकी वर्षा होती रही,

“सुरपति धनिन्द्र पठाइयो, नगर रच्यौ बिसतरौ जी ।

नौ बारा जोजन तणौ, कनक रत्न मई सारो जी ॥

१. मन्दिर बधीचन्दजी, जयपुर, पद-संग्रह नं० ४६२, पत्र ७८।७४।

२. बडौतके दि० जैन मन्दिरका पदसंग्रह, पृ० १०।

देवकुमारी मात पै, सेवा काज रषाई जी ।
तातै गहे षट मांम लौं, रतनावृष्टि बरषाई जी ॥”

६९. विश्वभूषण (वि० सं० १७२९)

विश्वभूषण एक प्रसिद्ध भट्टारक थे । उनका सम्बन्ध बलात्कारगणकी अटेर-शाखासे था । उनकी गुरु-परम्परा इस प्रकार थी शीलभूषण, ज्ञानभूषण और जगद्भूषण ।^१ विश्वभूषणने वि० सं० १७२२ माघ कृष्ण ५ को एक सम्यग्दर्शन-ग्रन्थ स्थापित किया था ।^२ उन्होने शरीपुरमे वि० सं० १७२४ वैशाख कृष्ण १३ को एक मन्दिरका भी निर्माण करवाया था ।^३ ‘ज्योति प्रकाश’ नामके ग्रन्थमें इनकी और इनके कार्योंकी प्रशंसा की गयी है ।^४ इनके उपदेशसे ही पं० हेमराजने शहर गहेलीमें सुगन्धदशमीकथा लिखी थी ।^५ इस शहरको विश्वभूषणका जन्म-स्थान माननेका कोई आधार नहीं है ।^६

उनकी भट्टारकीय गद्दी हथिकान्तमे थी । उस समय यह जिला आगरेका प्रसिद्ध नगर था । वहाँ बड़े-बड़े धार्मिक श्रावक रहते थे ।^७ उनमे विश्वभूषणका

१. भट्टारक सम्प्रदाय, विद्याधर जोहरापुरकर सम्पादित, शोलापुर, पृ० १३२ ।

२. “सं० १७२२ वर्षे माघवदि ५ सोमे श्रीमूलसवे भ० जगद्भूषण तत्पट्टे भ० श्री विश्वभूषण तदाम्नाये यदुवशे लंबकचुक पचोलने गोत्रे सा भावते होरामणि ।”

जैनसिद्धान्तभास्कर, प्रतिमालेख संग्रह, पृ० १८, भट्टारक सम्प्रदाय, पृ० १२८ ।

३. श्रीमूलसवे बलात्कारगणे सरस्वतीगच्छे कुंदकुंदाचार्यान्वये श्रीजगद्भूषण श्री भ० विश्वभूषणदेवा स्वरीपुरमे जिनमन्दिर प्रतिष्ठा सं० १७२४ वैशाख-वदि १३ को कारापिता ।”

जैनसिद्धान्तभास्कर, अंक १६, पृ० ६४, भट्टारकसम्प्रदाय, पृ० १२८ ।

४. “ज्ञानभूषण जगद्भूषण विश्वभूषण गणाग्रणी त्रयी चिन्मयी स्वविनयी हिताश्रयी स्ताद् यतो भवति मे विधिर्जयी ।”

वही, पृ० १३, वही, पृ० १२८ ।

५. सुगन्धदशमीकथा, दिल्ली, सन् १९२१, पृ० ३७-३९ ।

६. का० ना० प्र० पत्रिकाके १५वें त्रैवार्षिक विवरणमें, इन्हें शहर गहेलीका निवासी लिखा है ।

७. “नगर बडो हथिकत, अहो हथिकंत प्रसिद्ध, धर्मभाव श्रावग ता है ।”

जिनमतखिचरी, हिन्दी जैन साहित्यका संक्षिप्त इतिहास, पृ० १६६ ।

बहुत सम्मान था। वे विद्वान् थे और धार्मिक भी। उनके अनेको शिष्य थे, जिनमे भट्टारक ललितकीर्त्तिका विशेष नाम है। विश्वभूषणके अलौकिक व्यक्तित्व और असाधारण गुणोंसे केवल जनसाधारण ही नहीं, अपितु विद्वान् भी आते थे। वे हिन्दीके अच्छे कवि थे। उन्होंने पूजाओ, कथाओ और अनेकानेक पदोंकी रचना की। 'जिनदत्तचरित', 'जिनमतखिचरी' और 'निर्वाण मंगल' इन्हींकी कृतियाँ हैं। इन्होंने एक 'ढाईद्वीप' भी रचा था, जिसकी कई जयमालाएँ हिन्दीमे हैं। विश्वभूषणका रचना संवत् अठारहवीं शताब्दीका पूर्वार्द्ध ठहरता है। ऐसा इनकी कई कृतियोंके रचनाकालसे स्पष्ट है।

निर्वाण मंगल

इसका सम्बन्ध निर्वाण-भक्तिसे है। यह हिन्दी-पद्यमे लिखा गयी है। इसकी एक प्रति जयपुरके लूणकरजीके मन्दिरमें स्थित गुटका नं० १६१मे निबद्ध है। इसकी रचना वि० सं० १७२९मे हुई थी।^१ यह एक छोटा-सा गीति-काव्य है, जिसमे निर्वाण-सम्बन्धी भावोंको व्यवत किया गया है।

अष्टाह्निका-कथा

इस कथाका निर्माण वि० सं० १७३८मे हुआ। इसका उल्लेख श्री कामता-प्रसादजी जैनने अपने 'हिन्दी जैन साहित्यके संक्षिप्त इतिहास' पृ० १६६ पर किया है। इसमे नन्दीश्वरकी भक्तिको प्रकट करनेवाली कथा है। आषाढ, कार्तिक और फाल्गुनके अन्तिम आठ दिनोंमे अष्टाह्निका-पर्व मनाया जाता है। इन दिनों नन्दीश्वर द्वीपकी पूजा-भक्ति की जाती है। एतद्सम्बन्धी भाव ही इस कथामे प्रकट हुए हैं।

आरती

इसकी हस्तलिखित प्रति मन्दिर ठोलियान, जयपुरके गुटका नं० १३१मे निबद्ध है। यह गुटका वि० सं० १७७९ मगसिर बदी ३का लिखा हुआ है। इस कृतिमे ९ पद्य हैं। कतिपय पक्तियाँ इस प्रकार हैं,

“पहली आरति प्रभुजी की पूजा।

देवनिरंजन और न दूजा ॥

दुसरी आरति सिवदेवी नन्दन।

भक्ति उधारण करमनि कंदन ॥

१. राजस्थानके जैन शास्त्र भण्डारोंकी ग्रन्थसूची, भाग २, पृ० ११२।

भाठई' आरति सिव सुष पावै ।
नेमजी के गुण विश्वभूषण गावै ॥”

नेमिजीका मंगल

इसकी हस्तलिखित प्रति दि० जैन मन्दिर पाटौडी, जयपुरके गुटका नं० १२ मे, पन्ना १६-१७ पर निबद्ध है। कविने इसकी रचना सिकन्दराबादके ‘पार्श्व जिन देहुरे’मे की थी। इसका रचनाकाल वि० स० १६९८ श्रावण शुक्ला ८ दिया हुआ है। अवश्य ही उस समय विश्वभूषण केवल मुनि होंगे, भट्टारक नहीं। उस समयके सिकन्दराबादमे धार्मिक श्रावक रहते थे। उनकी दानमे प्रवृत्ति थी। प्रारम्भिक पंक्तियाँ हैं,

“प्रथम जपौ परमेष्ठि तौ ह्यौ धरो
सरस्वती करहुं प्रणाम कवित्त जिन उच्चरौ ।
सोरठि देस प्रसिद्ध द्वारिका अति बनी
रची इन्द्र नै भाइ सुरनि मनि बहुकनी ॥”

पार्श्वनाथका चरित्त

इसकी हस्तलिखित प्रति भी उपर्युक्त गुटकेमे ही संकलित है। इसका रचना-काल नहीं दिया है। कविने अन्तिम पद्यमे स्वीकार किया है कि इसकी रचना आचार्य गुणभद्रके उत्तरपुराणको आधार मानकर की गयी है। रचनामे प्रवाह है। प्रारम्भिक पद्य देखिए,

“मनउ सारदा माई, मजौ गनधर चितु लाई ।
पारस कथा सम्बन्ध, कहौ भाषा सुखदाई ॥
जम्बू दखिन मरथ मैं, नगर पोदना माझ ।
राजा श्री अरविन्दजू, सुगतै सुख अवाझ ॥
विप्र तहाँ एकु बसै, पुत्र द्वौ राज सुचारा ।
कमठु बड़ौ विपरीत, विसन सेबै जु अपारा ॥
लघु मैया मरुभूति सौ वसुधरि दई ता नाम ।
रति क्रीड़ा सेज्या रच्यौ हो कमठ भाव के धाम ॥”

पंचमेरु-पूजा

इस पूजाकी प्रति बधीचन्दजीके मन्दिर जयपुरमे स्थित गुटका नं० १२५मे निबद्ध है। तीर्थकरोके अभिषेक-जलसे पंचमेरु तीर्थक्षेत्र कहे जाते हैं। सुदर्शन, विजय, अचल, मन्दिर और विद्युन्माली, पंचमेरुओंके नाम हैं। इनपर अस्सी जिन-

चैत्यालय बने हुए है । सुर-गण भी इनकी प्रदक्षिणा दिया करते हैं ।

जिनदत्त-चरित्त

इसका निर्माण वि० सं० १७३८ में हुआ था । सबसे पहले इसका उल्लेख पण्डित नाथूरामजी प्रेमीने किया ।^१ 'मिश्रबन्धु-विनोद' में भी इसकी सूचना निबद्ध है ।^२ बाबू कामत प्रसादजीने श्री प्रेमीजीके आधारपर ही इसका उल्लेख किया है ।^३ जिनदत्तकी भक्तिमें इस चरित्तकी रचना हुई थी ।

जिनमत-खिचरी^४

यह एक छोटा-सा मुक्तक काव्य है । इसमें १४ पद्य हैं । जीवात्माको परमात्माके दर्शनकी प्यास लग रही है । क्यों न लगे, परमात्मा उल्लासका पति है । पति अभी तक नहीं आया । अवश्य ही वह मोहमहामद पीकर किसी भ्रम-जालमें फँस गया है,

“लगु रही मो हिय हो दरसन की, पिया दरसन की आस
दरसन कहि न दीजिये ॥१॥

काहे हो भूले भ्रम पीया, भूले भ्रम जाल, मोह महामद
पीजिये ॥२॥”

अन्तमें कविने लिखा है कि इसके पढ़नेसे मंगल होता है । मंगल इसीलिए होता है कि इसमें भगवान् जिनेंद्रकी शरणमें जानेका भाव ही प्रधान है । वह पद्य देखिए,

“सुनियो हो भवि मनु दे, अहो भवि मनु दे याहि
मंगल होहि शरणा तनै ।

कीनी हों परमारथ, अहो परमारथ हेत,
विश्वभूषण मुनिराजनै ॥३४॥”

पद

इनके द्वारा रचा हुआ एक पद जयपुरके बघोबन्दजीके मन्दिरमें विराजमान गुटका नं० ५१ में संकलित है । यह गुटका सं० १८२३ कार्तिक बदी ७ का लिखा हुआ है । इस पदकी आरम्भिक पंक्ति 'जिण जपि जिण जपि जीयडा' है । उसमें

१ हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पृष्ठ ७० ।

२. मिश्रबन्धु विनोद, भाग २, पृष्ठ ५०६ ।

३. हिन्दी जैन साहित्यका सक्षिप्त इतिहास, पृष्ठ १६६ ।

४ वही, पृष्ठ १६६ ।

भगवान् जिनेन्द्रको जपनेका ही भाव प्रधान है। एक दूसरे पदमे अपनी निन्दा कर यह बताया गया है कि “मैंने स्वयं अपनेको कर्मोंमें बाँधा है फिर मैं उनको तोड़ कैसे सकता हूँ। मैंने देव-शास्त्र गुरुकी निन्दा कर मिथ्यात्वको स्वीकार किया है। रात-दिन विषय-चर्चा करके संयमको डुबा दिया है। तब तो हँस-हँसके कर्मोंको बाँध लिया, अब उनको भुगतते हुए रोना आता है। अब तो सम्यक्त्वसे रुचि करनेसे ही कर्म दूर हो सकते हैं।” देखिए,

“कैसे देहुं कर्मनि घोरि !

आप ही मैं कर्म बांधो, क्यों करि डारौं तोरि ॥१॥

देव गुरु श्रुत करि निन्दा, गही मिथ्या डोरि ।

करि णिमु दिन विष चरचा, रह्यौ सजमु बोरि ॥२॥

हांसी करि करि कर्मा बांधे, तबहि जानी थोरि ।

अबहि भुगतत रुदनु आवै, जैसे वन घन मोरि ॥३॥

चतुर रुचि सम्यक्त्त सौं करि, तख सौ रुचि जोरि ।

विश्वभूषण ! जोति जो जोवत, सकल कर्मनु फोरि ॥४॥”^१

विश्वभूषणके अनेक ‘पद’ दि० जैन मन्दिर बडौतके पद-संग्रह ५८मे संकलित हैं। वे उत्तम काव्यके निदर्शन हैं। विश्वभूषण भक्त थे और कवि भी, यह उनके पदोंसे स्पष्ट हो है। उनकी दृष्टिमे इस ‘बौरे’ जीवको सदैव जिनेन्द्रका नाम लेना चाहिए। यदि यह ‘परम तत्त्व’ प्राप्त करना चाहता है, तो तनकी ओरसे उदासीन हो जाये। यदि ऐसा नहीं करेगा तो भव-समुद्रमे गिर जायेगा और चहुँगतिमे घूमना होगा। विश्वभूषण भगवान्‌के ‘पद-पंकज’ मे इस भाँति राँव गया है, जैसे कमलमें भौरा^२

“जिन नाम लैरे बौरा, तू जिन नाम लैरे बौरा ।

जै तू परम तत्व कौं चाहै तौ तन कौ लगै न जौरा ॥

नातरकै भवदधि में परिहै भयौ चहुँगति दौरा ।

विसभूषण पदपंकज राच्यौ ज्यौं कमलन विचि भौरा ॥”

अनेकान्तरूपी लहरके जागृत होते ही ममता भाग जाती है। कविने उसे नागिन कहा है। यह वह नागिन है, जिसके रूप नहीं, रेखा नहीं, वर्ण नहीं, शोभा नहीं। यह अमृत-रसमे पगी रहती है। इसके डसनेसे अमरपद मिलता है। इसके फणाटोपमे ऐसी ज्वाला उत्पन्न होती है, जो योग-रसायनका काम

१. कामताप्रसाद जैन, हिन्दी साहित्यका सन्निप्त इतिहास, पृ० १६६ ।

२. पदसंग्रह न० ५८, दि० जैन मन्दिर, बडौत, पन्ना ४८ ।

करती है। जो इसको समझ लेता है, उसे अवश्य ही मोक्ष-सुख उपलब्ध होता है,^१

“साधो नागनि जागी।

जाके जागत ममता भागी, साधो नागनि जागी ॥

स्थाद सुथान भोमिकावासी वसै तहीं अनुरागी।

रूप न रेख वरन नहिँ सोभा अमृत रस सौँ पागी ॥

जाके डसैं लंहै अमरापद भई अवस्था नागी।

फणाटोपमें ज्वाला जागी जोग रसायण लागी ॥

वाद विवाद दोष सब छांडे लोक विभाषा दागी।

विसभूषण जो याकौँ समझे होय मुक्ति सुख आगी।”

कवि उस योगीमें चित्त लगाना चाहता है, जिसने सम्यक्त्वको डोरी कसके शीलका कछोटा पहना है। ज्ञानरूपी गूदड़ी गलेमें लपेट रखी है। योगरूपी आसनपर बैठा है। वह आदिगुरुका चेला है। उसने मोहरूपी कान फड़वाये हैं, उनमें शुक्लध्यानकी बनी मुद्रा पहनी है, उनकी शोभा कहते नहीं बनती। शायकरूपी सिंगी उसके पास है, जिसमें-से करणानुयोगका नाद निकलता है। वह तत्त्व गुफामें बैठकर दीपक जलाता है और चेतनरूपी रत्नको प्राप्त कर लेता है। वह अष्टकर्मके कण्डोकी धूनी रमाता है, ज्ञानकी अग्नि जलाता है। उपशमके छननेसे छानकर सम्यक्त्वरूपी जलसे मल-मलकर नहाता है। इस प्रकार वह योगरूपी सिंहासनपर बैठकर मोक्षपुरी जाता है। उसने ऐसे गुरुकी सेवा की है, जिससे उसे फिर कलियुगमें नहीं आना होगा,^२

“ता जोगी चित लाऊँ।

सम्यक् डोरी सील कछोटा घुलि घुलि गांठि लगाऊँ।

ग्यान गूदगी गल में मेलौँ जोग आसन ठहराऊँ ॥

आदि गुरु का चेला होकै मोह का कान फराऊँ।

शुक्लध्यान मुद्रा दोउ सोहै ताकी सोभा कहत न पाऊँ ॥

ध्यायक सींगी गलमें मेलौँ करण नाद सुनाऊँ।

तत्त्वगुफा में दीपक जोऊँ चेतन रतनहिँ पाऊँ ॥

अष्ट करम काण्डे की धूनी ग्याना अग्नि जराऊँ।

उपसम छन नाम सम छानिकै मलि मलि अंग लगाऊँ ॥

इह विधि जोग सिंहासन बैठो मुक्तिपुरी कौँ जाऊँ।

विसभूषण ऐसे गुरु सेबै बहुरि न कलि में आऊँ।”

१. वही, पन्ना ४६।

२. वही, पन्ना ४६।

ढाईद्वीप-पाठ

वैसे तो इसकी रचना सस्कृतमें की गयी है, किन्तु इसकी कई जयमालाएँ हिन्दीमें हैं। उनमें काव्यत्व है और भक्ति भी।

७०. जिनरंगसूरि (वि० सं० १७३१)

आपका जन्म श्रीमाल जातिके 'सिन्धूड' वंशमें हुआ था। उनके पिताका नाम साँकरसिंह और माँका नाम 'सिन्दूरदे' था।^२ उन्होंने अनुपम रूप पाया था। प्रतिभा भी असाधारण थी। जैसलमेरमें सं० १६७८ फाल्गुन कृष्ण ७ को उन्होंने श्री जिनराजसूरिसे दीक्षा ली थी।^३ श्री सूरिजी खरतरगच्छ शाखाके पट्टधर सूरि थे। उनमें पूर्वाचार्य जिनचन्द और जिनसिंह सूरि थे, जिनको सम्राट् अकबर और जहाँगीरने अनेको बार सम्मानित किया था।^४ श्री जिनराज-सूरि भी एक प्रसिद्ध आचार्य थे। उनकी विशेष ख्याति थी। उन्होंने खरतर-गच्छके कल्याणको दृष्टिमें रखकर ही जिनरंगको उपाध्याय पदसे विभूषित किया।^५ उनमें 'उपाध्याय'के योग्य योग्यता थी और व्यक्तित्व भी।

१. कामताप्रसाद जैन, हिन्दी जैन साहित्यका संक्षिप्त इतिहास, पृ० १६६।

२. सिन्धुड वंश दिनेसह, साकरसिंह मल्हार न रे।

'सिन्दूरदे' उर हंसलउ, खरतरगच्छ सिणगार न ॥

मनमोहन महिमा मिलउ, श्रीरगविजय उवझाय न रे।

सेवत सुरतर सम बडइ, सबहि कइ मनि भाय न रे ॥६॥

राजहंसकृत, जिनरंगसूरि गीत, ऐतिहासिक जैन काव्य संग्रह, पृ० २३१।

३. संवत् सोल अठ्ठतरइ, जैसलमेर मंझारि तरे।

फागुण बदि सत्तमि दिनइ, संयमल्यइ शुभ बार न रे ॥ मनमोहन० ॥२॥

वही, पृ० २३१।

४. भासुचन्द्र गणि चरित्रकी भूमिकामें श्री मोहनलाल दुलीचन्द देसाईकृत Jain Priests at the court of Akabar और Jain Teachers at the court of Jahangir, पृष्ठ क्रमशः १०, २०।

५. निज गच्छ उन्नति कारणइ, श्री जिनराज सुरिन्द न रे।

पाठक पद दोषउ विघइ, प्रणमइ मुनि ना वृन्द न रे ॥

मनमोहन० ॥४॥

राजहंसकृत जिनरंगसूरि गीत, ऐतिहासिक जैनकाव्य संग्रह, पृ० २३१।

उनकी सरस और सुकोमल 'देसना' से समूचा संसार विमोहित हो जाता था। उनका हृदय भी छल-कपटसे रहित था।^१ वे चौदह विद्याओमें पारगट थे।^२ दीक्षा-ममयका उनका नाम रगविजय था। ज्ञानकुशलके 'जिनरंगसूरि गीत'^३ में और सुमतिविजयके 'जिनराज सूरिगीत नं० ६' में^४ उनको 'युवराज' पदसे सम्बोधित किया गया है। यह उनकी महत्ताका ही सूचक है।

रंगविजयकी ख्यातिको सम्राट् शाहजहाने भी सुना। आमन्त्रण देकर बुलाया और इतना अधिक प्रभावित हुआ कि सात सूबोमें उनके वचन-प्रमाण करनेका आदेश फरमानके द्वारा दिया। शाहजहानके पुत्र दाराने उनको 'युगप्रधान' के पदसे विभूषित किया था। सं० १७१० में मालपुरेमें उनको 'युगप्रधान' का पद दिया गया। इस अवसरपर नेमिदास सिन्धुडने एक शानदार महोत्सव मनाया, जिसमें अन्य आयोजनोके साथ-साथ महाजैन संघको नालेरकी प्रभावना भी दी गयी। नाम भी 'रंगविजय' से जिनरंगसूरि' हो गया।^५ और वह अन्त तक इसी नामसे प्रतिष्ठित रहे। जिनरंगसूरिकी महिमाका बखान करनेवाले तीन गीतोका संकलन, 'ऐतिहासिक जैन-काव्य संग्रह' में हुआ है। तीनोंके निर्माता क्रमशः राजहंस, ज्ञानकुशल और कमलरत्न हैं।

१. सरस सुकोमल देसना, मोहइ मूय ससार न रे।
कूड कट हीयइ नही, महु को नइ हितकार न रे ॥३॥
भविष्यण वादउ भावस्यू, जिम पायउ सुख सार न रे।
रूप कला गुण आगलउ, निर्मल सुजस भडार न रे ॥२॥
ज्ञानकुशलकृत जिनरंगसूरि गीत, ऐतिहासिक जैनकाव्य संग्रह, पृ० २३७।
२. जिनराजसूरि पाटोबरू, दस च्यार विद्या जाण।
वचन सुधारस वरसतौ, मानै सहु को आण ॥१॥
कमलरत्नकृत युगप्रधान पदगीतम्, वही, पृष्ठ २३२।
३. खरतरगच्छ युवराजियउ, थाप्यउ श्री जिनराज न रे।
पाठक रगविजय जयउ, सब गच्छपति सिरताज न रे ॥१॥
ज्ञानकुशलका गीत, वही, पृष्ठ २३२।
४. तीन प्रदिक्षण तू देइ करीरे, श्री जो रे तु लागे पाय रे।
बलि युवराजा 'रगविजय' भणीरे, इतरउ करिजे वीर रमाय रे ॥२॥

आ०॥

सुमतिविजयकृत जिनराजसूरि गीत, वही, पृष्ठ १७७।

५. कमलरत्नकृत युगप्रधान पदगीतम् पद्य २-८, ऐतिहासिक जैन काव्य संग्रह, पृष्ठ २३७-३३।

जिनरंगसूरि विद्वान् तो थे ही, काव्यरचनामें भी निपुण थे। उन्होंने अनेक स्तवनोका निर्माण किया, जिनमें-मे कुछका प्रकाशन दिल्लीके यति रामपालजीने किया है। उनकी रचनाओंमें 'सौभाग्यपंचमी चौपई', 'प्रबोध बावनी', 'रंग बहत्तरी', 'चतुर्विंशतिजिनस्तोत्र', 'चिन्तामणि पार्वनाथ स्तवन', 'प्रास्ताविक दोहा' और नवतत्त्ववालास्तवन' मुख्य हैं। उनका परिचय निम्न प्रकारसे है,

सौभाग्यपंचमी चौपई

इसकी रचना सं० १७४१ में हुई थी। उसकी सूचना 'मिश्रबन्धुविनोद',^१ 'हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास'^२ और 'ऐतिहासिक जैनकाव्य संग्रह' की भूमिकामें दी गयी है।^३ इसके अतिरिक्त उसका और कुछ परिचय आदि वहाँ अंकित नहीं है। 'जैन गुर्जरकविओ'में भी इसकी सूचना-भर ही दी है।^४ अब यह चौपई दिल्लीसे प्रकाशित हो चुकी है।

प्रबोध-बावनी

इसको 'अध्यात्म बावनी' भी कहते हैं। इसमें आत्माको सम्बोधन कर-करके भ्रमाकुलित ससारसे उन्मुक्त होनेकी बात कही गयी है। इसकी रचना संवत् १७३१ मगसिर सुदी २ गुरुवारको हुई थी।^५ इसकी एक प्रति संवत् १८०० आषाढ सुदी २ को लिखी हुई अभय जैन ग्रन्थालय बीकानेरमें मौजूद है।^६ इसकी प्रति जयपुरके बधीचन्दजीके मन्दिरमें विराजमान गुटका नं० ९२ में निबद्ध है। इस रचनाके आगे निर्माण संवत् १७३१ दिया हुआ है। इसमें ५४ पद्य हैं।^७

'प्रबोध बावनी' उत्तम काव्यका निदर्शन है। उसका प्रत्येक पद्य एक गुलदस्तेकी भाँति है। एक पद्यमें ऊँकार मन्त्रकी महिमाका बखान है,

१. मिश्रबन्धु विनोद, भाग २, पृ० ५१३।

२. हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पृ० ७१।

३. ऐतिहासिक जैन काव्य संग्रह, पृ० ६२, प्रारम्भमें ही निबद्ध काव्योंका ऐतिहासिक सार।

४. जैन गुर्जरकविओ, खण्ड २, भाग ३, पृ० १२७७।

५. शशि गुन^३ मुनि^३ शशि संवत् शुक्ल पक्ष, मगसिर बीज गुरुवार अवतारी है।

खल दुरुबुद्धि को अगम भाँति भाँति करि, सज्जन सुबुद्धि को सुगम सुख-
कारी है ॥५४॥

प्रबोधबावनी, राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, पृ० ८८।

६. वही, पृ० ८७-८८।

७. राजस्थानके जैन शास्त्रभण्डारोंकी ग्रन्थसूची, भाग ३, पृ० १४१।

“अंकार नमामि सोहै अगम अपार,
 अति यहै तत्तसार मंत्रन को मुख्य मान्यो है ।
 इनही तै जोग सिद्धि साधवै की सिद्धि जान,
 साधु भये सिद्ध तिन धुर उर धान्यो है ।
 पूरन परम परसिद्ध परसिद्ध रूप,
 बुद्धि अनुमान याकौ विबुध बखान्यो है ।
 जपै जिनरंग ऐसो अक्षर अनादि आदि,
 जाको हेय सुद्धि तिन याको भेद जान्यो है ॥१॥”

रंग-बहत्तरी

इसको ‘प्रास्ताविक दोहा’ और ‘दूहावन्ध बहत्तरी’ के नामसे भी पुकारा जाता है । इसमें ७२ दोहे हैं । उनका विषय नीति, अव्ययार्थ और भक्तिसे सम्बन्धित है । बहुत पहले इसका प्रकाशन दिल्लीसे हुआ था । अब उसका पुनः प्रकाशन ‘वीरवाणी’ में हुआ है । अगरचन्द नाहटाका सम्पादन है । अभय जैन ग्रन्थालय, बीकानेरवाली प्रति उसका मूलाधार है । इस प्रतिमें ७१ दोहे हैं । बाह्य और अन्तः दोनों ही दृष्टियोंसे काव्य उत्तम कोटिका है । एक दोहेमें यमक अलंकारकी छटाके साथ भक्तिका रंग है,

“धरम ध्यान ध्यावै नही, रहे जु आरत माहि ।

जिनरंग वे कैसे तरै, जिन रंग रत्ता नाहि ॥२॥”

यह मनुष्य अपने जीवनका बोझ नहीं उठा पाता, इसपर भी अन्य बोझ स्वीकार करता जाता है, फिर भला वह अपने लक्ष्य तक कैसे पहुँच सकेगा ? एक उपाय है । जगदीशको जपे, ध्यान करे, पूजा करे,

“अपना भार न उठ सकै, और छेत पुनि सीस ।

सो पेड़ै क्यों पहुँच है, जपि जिनरंग जगदीश ॥५०॥”

एक पक्षी ऐसे पिंजड़ेमें बन्द है, जिसके दस दरवाजे हैं । उन दरवाजोंके होते हुए भी यदि पक्षी उड़ता नहीं, तो आश्चर्य है, यदि उड़ जाता है, तो आश्चर्य क्या है । उसे उड़ ही जाना चाहिए । यहाँ शरीरको पिंजड़ा बनाया है और दस इन्द्रियोंको दस दरवाजे । आत्मारूपी पक्षी उनमें कैद है । मौतके समय वह उसमेंसे निकल जाता है । कविकी दृष्टिमें यह स्वाभाविक है । कविने इस स्वाभाविकताका उत्तम ढंगसे निरूपण किया है । रूपकी शान निराली है,

“दसू द्वार का पिंजरा, आतम पछी माहि ।

जिनरंग अचरित्र रहतु है, गये अचम्भौ नाहि ॥१८॥”

जिनरंग एक उदार कवि थे। उन्होंने धर्मके नामपर कौमियतको प्रश्रय नहीं दिया। उनका अभिमत था कि धर्म अविरোধी होता है। यदि उसमें दूसरे धर्मसे विरोध है, तो कही-न-कही कमी अवश्य है। शैव जैन और मुसलिम धर्मोंमें विरोध नहीं है। तीनोंके मिलनेसे ही यह जीव भवसमुद्रके पार उतर सकता है,

“शैवगति जैनी दया, मुसलमान इकतार।

जिनरंग जौ तीनों मिलै, तो जीड उतरै पार ॥३७॥”

चतुर्विंशति जिनस्तोत्र

चौबीस तीर्थंकरोंकी भक्तिमें इसका निर्माण हुआ है। इसकी प्रति जयपुरके श्री बंधीचन्दजीके मन्दिरमें स्थित गुटका नं० ९२ में सकलित है। उसपर रचना और लेखनकल आदि कुछ भी दिया हुआ नहीं है।

चिन्तामणि पार्श्वनाथ स्तवन

इसमें यह बताया गया है कि भगवान् पार्श्वनाथकी भक्तिसे सब मनोकाम-नाएँ पूरी हो जाती हैं। उनका स्तवन ‘चिन्तामणि’ के समान फलदायी होता है। इसकी भी एक प्रति जयपुरके श्री बंधीचन्दजीके मन्दिरमें रखे हुए गुटका नं० ९२ में लिपिबद्ध है। इसमें कुल १५ पद्य हैं।

नवतत्त्व बाला स्तवन

यह श्राविका कनकादेवीके लिए रचा गया था। इसमें नवतत्त्वोंका विवेचन है। इसका प्रकाशन दिल्लीसे हो चुका है।

७१. भैया भगवतीदास — (वि० सं० १७३१-१७५५)

जैन साहित्यमें भगवतीदास नामके चार विद्वान् हुए हैं^१, जिनमें पहले ब्रह्म-चारी भगवतीदास थे। उनका उल्लेख पाण्डे जिनदासने ‘जम्बूस्वामीचरित्र’ में किया है। ये पाण्डे जिनदासके गुरु थे। दूसरे ‘भगौतीदास’ बनारसीदासजीके पंच महापुरुषोंमें-से एक थे, जिनकी प्रेरणासे ‘नाटक समयसार’की रचना हुई। तीसरे भगवतीदास भट्टारक महेन्द्रसेनके शिष्य थे, किन्तु वे भट्टारक न होकर ‘पण्डित’ विशेषणसे विख्यात थे। उनका जन्म अम्बाला जिलेके बूढिया गाँवमें हुआ था। उनका कुल अग्रवाल और गोत्र बंसल था। वे दिल्लीमें आकर रहने लगे

१. अनेकान्त, वर्ष ७, क्रिष्ण ५-६, पृष्ठ ५४-५५।

थे । उनके लिखे हुए लगभग २५ वाक्य-ग्रन्थोका पता चला है, उनमें 'लघु सीता सन्तु', 'अनेकार्थ नाममाला' और 'मृगाकलेखा-चरित' से अधिकांश विद्वान् परिचित हैं । 'मृगाकलेखाचरित' अपभ्रंशकी रचना है । चौथे भगवतीदास वे हैं, जिनका उल्लेख पं० हीरानन्दजीने अपने 'पचास्तिकाय' के हिन्दी अनुवादमें किया है । श्री नाथूरामजी प्रेमीका अनुमान है कि ये ही 'ब्रह्म-विलास' के कर्त्ता भैया भगवतीदास हैं ।^१ उनका साहित्यिक काल सैवत् १७३७ से १७५५ माना जाता है ।^२

भैया भगवतीदास आगराके रहनेवाले थे । उस समय औरंगजेबका राज्य था, जिसकी आज्ञा अभंग रूपसे बहती थी । नृपतिकी उपकार दृष्टिके कारण ईति-भीति कहीपर भी व्याप्त नहीं थी ।^३ भगवतीदासका जन्म ओसवाल कुलमें हुआ था । उनका गोत्र 'कटारिया' कहा जाता है । उनके पितामहका नाम दथरथ साहु था, जो आगरेके वैभव-सम्पन्न मुरुषोमें-से एक थे ।^४ वे धर्मात्मा और पुण्यवन्त भी थे । उनके पुत्रका नाम लालजी था । ये ही भैया भगवतीदासके पिता थे ।^५ भैयाको धार्मिकता, भक्ति और लक्ष्मी जन्मसे ही मिली थी । उन्होंने भी इस परम्परागत देनको भलीभाँति निभाया । उनका समय आध्यात्मिक ग्रन्थोंके पठन-पाठन और गृहस्थोचित षट्कर्मोंके पालनमें व्यतीत होता था । 'भैया' उनका उपनाम था । प्रायः उसीका प्रयोग है । कही-कही 'भक्ति' और 'दासकिशोर' का भी प्रयोग हुआ है ।

भैया एक विद्वान् व्यक्ति थे । प्राकृत और संस्कृतपर तो उनका अटूट अधिकार था । हिन्दी, गुजराती और बँगलामें भी विशेष गति थी । इसके साथ-साथ उन्हें उर्दू और फारसीका ज्ञान था । उनकी कविताएँ इस तथ्यका निदर्शन हैं । मारवाडी शब्दोका प्रयोग भी अधिक हुआ है । ओसवाल जाति मारवाड देशमें उत्पन्न हुई, अतः उसका प्रभाव स्वाभाविक ही है । सबसे बड़ी विशेषता है कि उनकी भाषा

१ पं० नाथूराम प्रेमी, हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, बम्बई, पृष्ठ ५३ ।

२. ब्रह्मविलासमें वि० सं० १७३१ से १७५५ तककी ही रचनाएँ संगृहीत हैं ।

३. जम्बूद्वीप सु भारतवर्ष । तामे आर्य क्षेत्र उत्कर्ष ।

तहाँ उग्रसेनपुर थान, नगर आगरा नाम प्रधान ॥

नृपति तहाँ राजै औरंग । जाकी आज्ञा बहे अभंग ।

ईति-भीति व्यापै नहि कोय, यह उपकार नृपति को होय ॥

भैया भगवतीदास, ब्रह्मविलास, जैन ग्रन्थ रत्नाकर कार्यालय, बम्बई, द्वितीय संस्करण, सन् १९२६ ई०, ग्रन्थकर्त्तापरिचय, पृष्ठ ३०५, पद्य १, ३ ।

४. वही, पद्य, ४, ५, पृष्ठ ३०५ ।

५. वही, पद्य ६, पृष्ठ ३०५ ।

प्रांजल तथा अर्थबोधक है। कठिन रूपक भी आसान प्रतीत होते हैं।

भैयामे आध्यात्मिकता और भक्तिका समन्वय था। वे आध्यात्मिकताके शिखर-पर चढ़े थे। उन्होंने भक्ति-सरोवरमे स्नान भी किया था। अध्यात्ममूला भक्तिके जैसे दृष्टान्त भैयाकी रचनाओमे उपलब्ध होते हैं, अन्य किसीमे नहीं। कवि बनारसीदासकी भक्ति भी ऐसी ही थी। 'नाटक समयसार' और 'विलास'की अनेक रचनाएँ इसका निदर्शन हैं। किन्तु बनारसी-काव्य अथसे इति तत्क प्रसाद गुणको ही लेकर चला है, जब कि भैयामे ओज अधिक है। उनका 'ब्रह्मविलास' ओजसे भरा सिन्दूर-वट है। बनारसीका 'शान्तरस' शान्तिकी गोदमे पनपा, जब कि भैयाका वीरताके प्रभजनमे जनमा, पला और पुष्ट हुआ। अध्यात्म और भक्तिके क्षेत्रमे वीररसका प्रयोग भैयाकी अपनी विशेषता थी।

ब्रह्म-विलास

'ब्रह्म-विलास'की रचना वि०स० १७५५ बैशाख शुक्ला तृतीया रविवारके दिन समाप्त हुई थी।^१ इसका नाम 'ब्रह्म-विलास' स्वयं भैया भगवतीदासका ही दिया हुआ है।^२ इसका प्रकाशन बहुत पहले सन् १९०३ मे जैन ग्रन्थरत्नाकर कार्यालय बम्बईसे हुआ था। इसका द्वितीय संस्करण भी वहाँसे ही सन् १९२६ मे निकल चुका है।

इसमे 'भैया'की रची हुई ६७ रचनाओका संकलन है। 'द्रव्य सग्रह' नामकी रचना 'भैया'के मित्र मानसिंहकी रची हुई है। 'चेतनकर्मचरित्र', 'बाबोस परोपह', 'मूढाष्टक', 'वैराग्यपचीसिका', 'पंचेन्द्रिय सवाद', 'मनबत्तीसी', 'स्वप्न-बत्तीसी' और 'परमात्मशतक' तथा फुटकल कवित्तोमे, आध्यात्मिक विचारोका सरस ढंगसे भावोन्मेष हुआ है। 'जिनपूजाष्टक', 'चतुर्विंशति जिन स्तुति', 'परमात्मा-की जयमाला', 'तीर्थकर-जयमाला', 'मुनिराजजयमाला', 'अहिंक्षिति पार्श्वनाथ स्तुति', 'जिनगुणमाला', 'सिञ्जया और परमेष्ठी नमस्कार', 'निर्वाण काण्ड भाषा', 'नन्दी-श्वरकी जयमाला', 'सुबुद्धि-चौबीसी', 'अकृत्रिम चैत्यालयकी जयमाला', 'परमात्म-छत्तीसी', 'चतुर्विंशति जयमाला', और फुटकल विषय भक्तिरससे सम्बन्धित है।

१. मयन सत्रह पंच पचास। ऋतु वर्षत वैशाख सुमान।

शुक्लपक्ष तृतीया रविवार। सद्य चतुर्विध को जयकार॥

वही, पृष्ठ ३०५।

तिहूँ काल के जिन भगवान। वदन करो जोरि जुग पान।

भैया नाम भगवतीदास। प्रगट होहु तसु ब्रह्म विलास॥१०॥

वही, पृष्ठ ३०५।

भैयाके पदोमे कुछ ऐमा आकर्षण है, जिससे पाठक बच नहीं पाता ।

एक भक्त भगवान् जिनेन्द्रकी पुष्पोसे पूजा करता हुआ कहता है कि हे भगवन् ! इस कामदेवने समूचे विश्वको जीन लिया है, इसी कारण इसको घमण्ड भी बहुत अधिक हो गया है । मुझे पूरा विश्वास है कि आपके चरणोंकी शरणमे जानेसे प्रबल कामदेवकी निर्दयताका मैं शिकार न हो पाऊँगा । देखिए,

“जगत के जीव जिन्हें जीन के गुमानी भयौ,
ऐसो कामदेव एक जोधा जो कहायो है ।
ताके शर जानियत फलनि के वृन्द बहु,
केतकी कमल कुंद केवरा सुहायो है ॥
मालती सुगंध चारु बेलि की अनेक जाति,
चंपक गुलाब जिन चरण जड़ायो है ।
तेरी ही शरण जिन जारे न बसाय याको,
सुमत सो पूजे तोहि मोहि ऐसो भायो है ॥५॥”

यह मन संसारके विभिन्न रसोमे भटकता फिर रहा है । उसको सम्बोधन करते हुए कवि कहता है कि हे मन ! तू कहाँ दौडा हुआ चला जा रहा है, इस देह-रूपी देवालयमे भगवान् केवली रहता है, तू उसकी सेवा क्यों नहीं करता ?

“आंख देखै रूप जहां दौड़ तू ही लागे तहां,
सुने जहां कान तहां तू ही सुने बात है ।
जीम रस स्वाद धरै ताको तू विचार करै,
नाक सूँघै बास तहां तू ही विरमात है ॥
फर्स की जु आठ जाति तहां कहो कौन मांति,
जहां तहां तेरो नांव प्रकट विख्यात है ।
याही देह देवल मे केवलि स्वरूप देव,
ताकी कर सेव मन कहां दौड़ जात है ॥१७॥”

भक्त जबतक अपने आराध्यको सर्वोत्कृष्ट न समझेगा, उसमे एकनानता नहीं आ सकती । भगवान् जिनेन्द्र ऐसे हैं जिनके यशको तीनों लोक गाते हैं । वे सुख-दायक और शिवनायक हैं । उनके दर्शन मात्रसे ही पातक काँप उठते हैं और अनन्त प्रकारके गुण तथा ऋद्धियाँ प्रकट हो जाती हैं,

“देव एक जिनचंद नाव, त्रिभुवन जस जँपै ।
देव एक जिनचंद, दरश जिह पातक कँपै ॥

देव एक जिनचन्द, सर्व जीवन सुखदायक ।
 देव एक जिनचन्द, प्रकट कहिये शिवनायक ॥
 देव एक त्रिभुवन मुकुट, तास चरण नित बंदिये ।
 गुण अनंत प्रगटहि तुरत, रिद्धि वृद्धि चिन्तनदिये ॥१५॥”^१

यह भव-समुद्र बहुत विकट है, उसे पार करना कोई आसान काम नहीं है, किन्तु भक्त-कविको यह पूरा विश्वास है कि परमात्माके शुद्ध ध्यानसे वह पार हो सकता है,

“विकट मौसिंधु ताहि तरिबे को तारु कौन,
 ताकी तुम तीर आये देखो दृष्टि धरिकै ।
 अबकै संभारे तैं पार भले पहुँचत हौ,
 अबकै संभारे बिन बूझत हौ तरिकै ॥
 बहुर्यो फिर मिलबो नाहिं ऐसो है संयोग येह,
 देव गुरु ग्रन्थ करि आये हिय धरिक ॥
 ताहि तू विचारि निज आत्म निहारि ‘भैया’
 धारि परमात्महि शुद्ध ध्यान करिकै ॥७॥”^२

पार्श्व जिनेन्द्रके भक्तमे अपने भगवान्‌के प्रति अगाध निष्ठा है। वह कहता है कि हे जीव ! तू काहेको इधर-उधर भटकता फिरता है, क्यों तू अन्य देवी-देवताओको सिर झुकाता है। तेरी तो दिन-रातकी चिन्ता भगवान्‌ पार्श्व प्रभुकी सेवासे ही नष्ट हो जायेगी,

“काहे को देशदिशांतर धावत, काहे रिझावत इन्द नरिंद ।
 काहे को देवि औ देव मनावत, काहे को शीस नवावत चंद ॥
 काहे को सूरज सों कर जोरत, काहे निहोरत मूढ़ मुनिंद ।
 काहे को सोच करे दिन रैन तू, सेवत क्यों नहिं पार्श्व जिनन्द ॥१४॥”^३

भगवान्‌के नामको हृदयमे धारण करनेसे हृदय भगवत्त्वके गुणोसे ओतप्रोत हो जाता है। उसमे कुछ ऐसी सद्‌वृत्तियाँ आ जाती हैं, जिससे वह सासारिक दुःख-सुखोसे छुटकारा पा ही जाता है। भगवान्‌के नामकी महिमामे अपार शक्ति है,

१. वही, फुटकल कविता, पृ० ६१ ।

२. वही, शत श्लोत्तरी कवित्त, पृ० ६ ।

३. वही, फुटकल कविता, पृ० ६१ ।

तेरो नाम कल्प वृक्ष इच्छा को न राखे उर,
 तेरो नाम कामधेनु कामना हरत है ।
 तेरो नाम चिन्तामन चिन्ता को न राखे पास,
 तेरो नाम पारस सो दारिद्र्य डरत है ॥
 तेरो नाम अमृत पियेतै जरा रोग जाय,
 तेरो नाम सुखमूल दुःख को दरत है ।
 तेरो नाम वीतराग धरै उर वीतरागी,
 भव्य तोहि पाय भवसागर तरत है ॥३॥^१

णमोकार मन्त्रके जपनेसे एक ओर तो पाप और भूत-प्रेतादि भाग जाते हैं,
 तो दूसरी ओर विविध प्रकारके वैभव उपलब्ध होते हैं । अतः णमोकार मन्त्रका
 प्रतिदिन ध्यान करना चाहिए,

“जहां जपहि नवकार, तहां अघ कैसे आवैं ।
 जहां जपहि नवकार, तहां व्यंतर मज आवैं ॥
 जहां जपहि नवकार, तहां सुख संपति होई ।
 जहां जपहि नवकार, तहां दुख रहै न कोई ॥
 नवकार जपत नव निधि मिलै, सुख समूह आवै सरब ।
 सो महामन्त्र शुभ ध्यानसों, ‘भैया’ नित जपवो करब ॥१७॥”^२

सम्यक्त्वकी जैन शास्त्रोमे बहुत अधिक महिमा है । सम्यक्त्व धारण करने-
 वाले सन्त सदैव पूजे जाते रहे हैं । यहाँ भी एक कवित्तमे उनकी स्तुति की
 गयी है,

“स्वरूप रिझवारे से सुगुण मतवारे से,
 सुधा के सुधारे से सुप्राण दयावंत हैं ।
 सुबुद्धि के अथाह से सुरिद्धपातशाह से,
 सुमन के सनाह से महावडे महंत हैं ॥
 सुध्यान के धरैया से सुज्ञान के करैया से,
 सुप्राण परखैया से शकती अनंत हैं ।
 सबै संवनायक से सबै बोललायक से,
 सबै सुखदायक से सम्यक के संत हैं ॥१०॥”^३

१. वही, सुपन्थ कुपन्थ पचीसिका, पृ० १८० ।

२. वही, फुटकर विषय, पृष्ठ २७७ ।

३. वही, पुरय पचीसिका, पृष्ठ ४ ।

अहिक्षेत्रके पार्श्वप्रभुकी स्तुति करते-करते तो भक्त कवि जैसे भावोंके आधिक्यमे बह ही गया है,

“आनंद को कंद किधो पूनम को चंद किधों,
देखिए दिनंद ऐसो नंद अइवसेन को ।
करम को हरै फंद भ्रम को करै निकंद,
चूरै दुख द्वन्द्व सुख पूरै महा चैन को ॥
सेवत सुरिंद गुन गावत नरिंद भैया,
ध्यावत मुनिंद तेहू पावै सुख ऐन को ।
ऐसो जिनचंद करे छिन में सुछंद सुतौ,
ऐक्षित को इंद पार्श्व पूजो प्रभु जैन को ॥२०॥”^१

‘भैया’ भगवतीदास और एक किंवदन्ती

कहा जाता है कि भैया भगवतीदास, दादूपन्थी बाबा सुन्दरदास और रसिक शिरोमणि श्री केशवदासने एक ही गुरुसे शिक्षा पायी थी । तीनों गुरुभाई थे । केशवदासने अपनी रसिकप्रियाकी एक-एक प्रति दोनों साथियोंके पास भेजी और दोनों ही ने उसकी कड़ी आलोचना की । सुन्दरदासजी-द्वारा की गयी उसकी निन्दा ‘सुन्दर विलास’ में निबद्ध है । भैयाने भी एक छन्द बनाया और उसके मुखपृष्ठपर लिखकर वापस कर दिया । वह छन्द इस प्रकार है,

“बड़ी नीति लघुनीति करत है, वाय सरत बदबोय भरी ।
फोड़ा आदि फुनगुणी मंडित, सकल देह मनु रोग दरी ॥
शोणित हाड़ मांसमय मूरत, तापर रीक्षत घरी घरी ।
ऐसी नार निरख कर केशव, रसिक प्रिया तुम कहा करी ॥१९॥”^२

इस भाँति ‘भैया’, केशवदासके समकालीन थे । किन्तु केशवदासका स्वर्ग-वास वि० सं० १६७० में हो गया था । आचार्य रामचन्द्र शुक्लके अनुसार, उनका जन्म सं० १६१२ और मृत्यु सं० १६७४ के आस-पास हुई ।^३ रसिकप्रिया-की रचना वि० सं० १६४८ में हुई थी ।^४ इससे प्रमाणित है कि भैयाका जन्म वि० सं० १६४८ से कमसे कम २५ वर्ष पूर्व तो हुआ ही होगा । तभी तो

१. वही, अहिचित पार्श्वनाथकी स्तुति, पृष्ठ १६२ ।

२. ब्रह्मविलास, उपन्थ कुपन्थ पचीसिका, पृष्ठ १८४ ।

३. पण्डित रामचन्द्र शुक्लकृत, हिन्दी साहित्यका इतिहास, संशोधित और परिवर्धित संस्करण, १९९७ वि० सं०, पृष्ठ २५० ।

४. वही, पृष्ठ २५७ ।

दोनों साथ-साथ पढ़ सके होंगे, किन्तु भैयाका साहित्यिक काव्य १७३१-१७५५ निश्चित है, तो फिर यह तो हो सकता है कि स० १७०० से दस-बारह वर्ष पूर्व उनका जन्म हुआ हो, किन्तु १७वीं शताब्दीका प्रथम पाद तो किसी भी दशा-मे प्रमाणित नहीं होता। सम्भावना तो यह है कि भैयाने अपने साहित्यिक कालमे 'रसिकप्रिया' कहीसे भी लेकर पढ़ी होगी और उसपर यह कवित्त रच डाला होगा।

यह भी सच है कि भैयाने केशवके अश्लील शृंगारको भले ही दुरदुराया हो किन्तु उनकी अलंकारप्रियतासे वे अवश्य ही प्रभावित हुए थे। उनके काव्यमे रूपक, यमक, अनुप्रास और चित्रालंकारकी भरमार है। रूपकके लिए उनके 'चेतन कर्म चरित्र', 'शत अष्टोत्तरी' और 'मधुविन्दुक चौपाई'की लिया जा सकता है। यमकका एक दृष्टान्त, इस प्रकार है,

“उजरे भाव अज्ञान, उजरे जिहँ तें बधे थे।

उजरे निरखे मान, उजरे चारहु गतिन ते ॥६॥”^२

‘ब्रह्मविलास’ अनुप्रासकी छटासे तो व्याप्त ही है। कई भाषाओंके ज्ञाता होनेसे ‘भैया’का शब्दज्ञान परिपुष्ट था। उसीके बलपर पदे-पदे अनुप्रासका सौन्दर्य बिखर सका। सबसे बड़ी बात है उसकी स्वाभाविकता। केशवकी भाँति प्रयत्न-पूर्वक खोजतान नहीं है। इसी कारण कृत्रिमता नहीं है। सहज गति है। ऐसे ही अनुप्रासोंके निर्झरसे जब वीररस फनफनाकर बह उठता है, तो चित्र-सा खिच जाता है,

“अरिन के ठट्ट दह बट्ट कर डारे जिन, करम सुमट्टन के पट्टन उजारे हैं।

नर्क तिरजंच चट पट्ट देकें बैठ रहे, विषैचौर झट्ट झट्ट पकर पछारे हैं ॥

मौ बन कटाय डारे अट्ट मद दुट्ट मारे, मदन के देश जारे क्रीध हू संहारे हैं।

चवत्त सम्यक्त्त सूर बवत्त प्रताप पूर, सुख के समूह भूर सिद्ध के निहारे हैं ॥”^३

चित्रबद्ध कविता ‘ब्रह्मविलास’के पृ० २९२ से ३०४ तक संकलित है। उसमे

१. यमकके लिए परमात्मशतकके ३-१५, २०, २५, २६, ४० और ४१वे दोहोंको देखिए ब्रह्मविलास, पृष्ठ २७६-२८५।

२. “हे आत्मन् ! अज्ञान भाव। (उजरे) उजड़े अर्थात् विनाशको प्राप्त हुए, जिनसे आत्मा (उजरे) उजले अर्थात् प्रगट रूपसे बन्द हो रहा था। और जब ज्ञानसूर्य (उजरे) उज्ज्वल देखे गये, तब चारों गतिथोसे उजरे अर्थात् छूटे, जिसका अर्थ है सिद्धावस्थाको प्राप्त हुए।”

ब्रह्मविलास, परमात्मशतक, पद्य ६, हिन्दी अनुवाद, टिप्पणी, पृ० २७६।

३. ब्रह्मविलास, फुटकर कवित्त, पृ० २७३।

अन्तर्लपिका और बहिर्लपिका भी निबद्ध है। चित्रबद्ध कविताओंकी परम्परा जैनोमे बहुत पुरानी है। सस्कृतके जैन रीति-ग्रन्थोके कर्ताओने भी चित्रबद्ध-कविताकी रचना पर्याप्त मात्रामे की है।

७२. शिरोमणिदास (वि० सं० १७३२)

शिरोमणिदास नामके तीन कवि हुए हैं। उनमे प्रथम शिरोमणि मिश्र थे। उन्होने सं० १६७४मे 'जसवन्त विलास'की रचना की थी।^१ दूसरे शिरोमणिदास भी ब्राह्मण थे। वे शाहजहाँके दरबारमे रहते थे। वहाँ उनकी प्रतिष्ठा थी। उनका समय^२ १७०० के आस-पास माना जाता है।^३ प्रस्तुत शिरोमणिदास पण्डित गंगादासके शिष्य थे। उनकी जैन धर्ममे निष्ठा थी। उन्होने तत्सम्बन्धी ग्रन्थोका ही निर्माण किया।

ऐसा प्रतीत होता है कि ये भट्टारक सकलकीर्तिसे प्रभावित थे। उनके उप-देशोसे प्रेरित होकर ही इन्होने नगर सिंगरौनमे रहकर एक बृहद् ग्रन्थका निर्माण किया था। उस समय सिंगरौनमे राजा देवीसिंह राज्य करते थे। इस ग्रन्थका नाम 'धर्मसार' था। 'काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिका'के खोज-विवरणोमे जिस 'धर्मसार'का उल्लेख है, उसकी समाप्ति आगरामे मानी गयी है। और भट्टारक सकलकीर्तिसे प्रभावित होनेकी कोई बात नहीं है।^३ इसका समर्थन इनके रचे हुए एक दूसरे ग्रन्थ 'सिद्धान्त शिरोमणि'से भी होता है, जिसमे उन्होने श्वेताम्बर यतियो और दिगम्बर भट्टारकों दोनों ही को खरी-खरी सुनायी है। इनकी रचनाओमे सम्यक्त्व प्रधान है। उन्हें बनारसीदासके 'अध्यात्मियाँ' सम्प्रदायकी परम्परामे गिना जाना चाहिए। वे आगराके ही रहनेवाले थे।

अभीतककी खोजोमे उनकी दो रचनाएँ उपलब्ध हुई हैं—'धर्मसार' और 'सिद्धान्त शिरोमणि'। दोनों ही मे भक्ति-कालकी मुख्य-मुख्य प्रवृत्तियाँ प्रधान हैं। 'सिद्धान्त शिरोमणि'मे धर्मके नामपर आडम्बरके विरोधमे विद्रोह है, जैसा कि सन्त कवियोमे था। 'धर्मसार'मे निर्गुण और सगुण भक्तिका समन्वय है। उसमे मनको सम्बोधन कर-करके संसारके माया-मोह और अपने शुद्ध रूपको प्राप्त करनेकी प्रेरणा है तथा तीर्थंकर, जिनवाणी और पंचपरमेष्ठीकी वन्दना भी है।

१. मिश्रबन्धु विनोद, भाग २, पृ० ४२४।

२. वही, पृ० ४१८।

३. का० ना० प्र० पत्रिकाका पन्द्रहवाँ त्रैवार्षिक विवरण, संख्या २००, अन्तिम प्रशस्ति।

सिद्धान्त शिरोमणि^१

यह एक छोटी-सी रचना है। इसमें सम्यक्त्वकी सही परिभाषाका विश्लेषण है। मध्यकालमें धर्मके नामपर बढ़ते शिथिलाचारका प्रभाव जैनोपर भी पड़ा था। श्वेताम्बर यति और दिगम्बर भट्टारक उसके प्रतीक थे। शिरोमणिदासने उनकी खरी आलोचना की। उन्हें जन-विरोध सहना पड़ा। उन्होंने परवाह नहीं की। जो अत्माकी सही आवाज़ न सुन सके, वह क्या कानवाला कहलायेगा ! उनकी निर्भीकता कबीर-जैसी थी किन्तु कबीर-जैसा मस्तानापन नहीं था। कबीरने तो मर्यादा मानी ही नहीं। वे उसके घेरेमें कभी न घिरे, शिरोमणिदास घिरे, किन्तु उसकी गलत बन्दिशको कभी स्वीकार नहीं किया। शिरोमणिदासके दो पद्य हैं,

“नहीं दिगम्बर नहीं वृत्त धार, ये जती नहीं भव भमैं अपार ।

यह सुन कै कछु लीजै सार, उतरै चौहौ भव कै बार ॥५७॥

सिद्धान्त शिरोमणि सास्त्र को नाम, कीनौ समकित राषिबै कै काम ।

जो कोउ पढै सुनै नर नारि, समकित लहै सुद्ध अपार ॥५८॥”

धर्मसार

इसकी रचनाके विषयमें दो संवत् उपलब्ध होते हैं। प्रामाणिक पाँच प्रतियोमें इसका रचना-संवत् १७३२ वैशाख सुदी ३ पड़ा हुआ है।^२ इसकी एक हस्तलिखित प्रति, जयपुरके बंधीचन्दजीके मन्दिरमें, वेष्टन नं० ८६९ में बँधी रखी है।

जिस प्रतिपर रचना-संवत् १७५१ पड़ा हुआ है, उसका उल्लेख ‘काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिका’के पन्द्रहवें त्रैवार्षिक विवरणकी सख्या २२० पर हुआ है। सम्पादकोको यह प्रति जैन मन्दिर कठवारी, डा० रुनुकता, ज़िला आगरासे प्राप्त हुई है। इस संवत्का समर्थन करनेवाला दोहा देखिए,

“संवत् सत्रै सै इकावना, नगर आगरे माहिं ।

भादों सुदि सुष दूज को, बाल षाल प्रगटाय ॥”

पं० नाथूरामजी प्रेमीने^३ वि० सं० १७३२ को ही रचनाकाल माना है।

१. हिन्दी जैन साहित्यका संक्षिप्त इतिहास, पृ० १६८ ।

२. संवत् १७३२ वैशाख मास उज्ज्वल पुनि दोस ।

तृतीया अक्षय शनौसमेत भविजन को मंगल सुखदेत ॥

देखिए, श्री मन्दिरजी झूँचा सेठ दिल्लीकी हस्तलिखित प्रति ।

३. हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, बम्बई, १९१७ ई०, पृष्ठ ६७ ।

हो सकता है १७५१ लेखनकाल हो। 'धर्मसार' में ७६३ दोहा-चौपाई हैं। एक भक्ति-भरा पद्य है,

“वीर जिनेसुर पुनवौं देव । इन्द्र नरेन्द्र करै तुम सेव ।
और वन्दौं हूँ गुरु जिन पाय । सुभिरत तिनके पाप नसाय ॥
बरतमान जो जिन पर ईस । कर जोरु जिन नाऊँ सीस ।
जै जिनेन्द्र मवि मुनि कहैं । पूजहूँ तैं मैं सरमन गहैं ॥”^१

७३. दानतराय (जन्म वि० सं० १७३३, साहित्यिक काल १७८०)

दानतराय आगरेके रहनेवाले थे। इनका जन्म अग्रवाल वंश और गीयल गोत्र में हुआ था। इनके पिताका नाम श्यामदास और पितामहका नाम वीरदास था। इनके पूर्वज लालपुरके निवासी थे और वहाँसे ही आगरेमें आकर रहने लगे थे।

दानतरायका जन्म वि० सं० १७३३ में आगरेमें हुआ। शिक्षा भी ठीक ढंगसे हुई। एक ओर तो उन्हें उर्दू-फारसीका ज्ञान कराया गया और दूसरी ओर संस्कृतके माध्यमसे धार्मिक ग्रन्थोंका पठन-पाठन हुआ। अतः उन्हें संस्कृत और फारसी दोनों ही का ज्ञान था। उनकी भाषापर भी दोनोंकी छाप है। जहाँतक भाव-धाराका सम्बन्ध है, उन्होंने फारसी साहित्यसे कुछ नहीं लिया, सब कुछ संस्कृत साहित्यसे ही अनुप्राणित है। साहित्यिक-परम्परा, जिसका उन्होंने अनुकरण किया, विशुद्ध भारतीय है।

कवि जब केवल १५ वर्षके थे, अर्थात् वि० सं० १७४८ में उनका विवाह हो गया। उन्होंने गृहस्थाश्रमका बड़ा ही कष्ट-भरा चित्र अंकित किया है। हो सकता है कि उनका गृहस्थ जीवन दुःखोंसे ओत-प्रोत रहा हो। एक स्थान-पर उन्होंने लिखा है, “न तो रोजगार ही बनता है और न घरमें ही धन है। खानेकी बहुत फिकर है और पत्नी गहना चाहती है। कही उधार नहीं मिलता। साक्षीदार चोर स्वभावके हैं, घरमें धन नहीं आ पाता। एक पुत्र ज्वारी हो गया और एक मर गया। पुत्री जब ब्याहके योग्य हुई तो उसका विवाह कर दिया, किन्तु विवाहोपरान्त वह भी दिवंगत हो गयी। इन सुख-दुःखोंको जो जानता है, उसका भला क्या कहना ?”^१

१. रजगार बनै नाहि धन तो न घर माहि

खाने की फिकर बहु तारि चाहै गहना ।

उस समय आगरेमें मानसिंह और बिहारीदास जैन धर्मके धुरन्धर विद्वान् कहे जाते थे। वे आध्यात्मिक चर्चाओंके केन्द्र थे। 'मानसिंहकी सैली' तो अत्यधिक प्रसिद्ध थी। दानतराय उनसे बहुत प्रभावित हुए, और दोनों ही को अपना गुरु बनाया। इस भाँति वि० सं० १७४६ में उन्होंने जैनधर्मसम्बन्धी सुदृढ़ निष्ठा प्राप्त की। यह निष्ठा स्वी नहीं, आगे चलकर जैन-भक्तिके रूपमें विकसित हुई। दानतरायने अनेकानेक जैन पूजाओंका निर्माण किया। उन्होंने आध्यात्मिक पदोंकी भी रचना की, जो 'धर्मविलास'में संकलित हैं। वैसे तो जैन-भक्तिकी परम्परा निरन्तर चली आ रही थी, किन्तु हिन्दी पूजाओंके रूपमें ऐसा सरल योगदान, सिवा दानतरायके कोई दूसरा न दे सका था। उन्होंने वि० सं० १७७७ में शिखरजीकी यात्रा भी की थी। वि० सं० १७८० में वे दिल्लीमें आकर रहने लगे। वहाँ पण्डित सुखानन्दजी धर्म-चर्चाओंके जीवन्तु केन्द्र थे। उनके संसर्गसे कविका भक्ति-प्रवण हृदय उत्तरोत्तर विकसित होता गया, और आज वे अपनी रचनाओंमें अमर हैं।

धर्मविलास^१

यह दानतरायकी समूची रचनाओंका संकलन है। इसकी समाप्ति वि० सं० १७८० में हुई थी। उस समय कवि महोदय आगरेसे दिल्लीमें आकर रहने लगे थे। इसमें केवल पदोंकी ही संख्या ३३३ है, कुछ पूजाएँ हैं और अन्य ४५ विषयों-पर भी लिखा गया है। ग्रन्थके साथ विस्तृत प्रशस्ति भी निबद्ध है, जिससे तत्कालीन आगरेकी सामाजिक परिस्थितिका अच्छा परिचय मिलता है।^१

देने वाले फिर जाहि मिलै तो उधार नाहि

साक्षी मिलै चोर घन आवै नाहि लहना ॥

कोऊ पूत ज्वारी भयौ-घर माहि सुत थयो,

एक पूत मरि गयो ताको दुख सहना ।

पुत्री वर जोग भई व्याही सुना जम लई,

एते दुख सुख जानै तिसे कहा कहना ॥

धर्मविलास, कलकत्ता, अन्तिम प्रशस्ति ।

१ कुछ अशोको बोडकर शेषका प्रकाशन जिनवाणी प्रचारक कार्यालय, कलकत्ता-से हो चुका है।

२. इधै कोट उधै बाग जमना बहै है बीच,

पच्छिम सौ पूरब लौ असीम प्रवाह सौ ।

कविको अहंकार बिलकुल नहीं था। विनय और लघुताका भाव ही प्रबल था। इस रचनाके अन्तमें अपनी लघुता दिखाते हुए कविने कहा, “अक्षरोसे तुक हुई और तुकसे छन्द बने। छन्द और अर्थ मिलकर आगम बना। किन्तु इस आगम, अर्थ और सुछन्दके कर्ता हम नहीं हैं। यह तो गंगाका जल लेकर गंगाको ही अर्घ्य दिया गया है। हमने तो अनादि अनन्त शब्द-गंगासे ज्ञान लिया और उसीको समर्पित कर दिया।” इस रचनाके कतिपय पदोंको भावसहित नीचे दे रहा हूँ। उससे स्पष्ट हो जायेगा कि ध्यानतराय कठिनसे कठिन भावको भी आसान भाषामें व्यक्त कर सकते थे।

भगवान्ने, सेठ सुदर्शन, सती सीता, वारिषेण, श्रीपाल और सोमापर आने-वाली विपत्तियोंको दूर किया। इससे वे अत्यधिक सुखी हुए। किन्तु न जाने क्यों भगवान्ने मेरे समय बहुत विलम्ब किया है। मुझे अभीतक उनकी कृपा प्राप्त नहीं हुई। ऐसा उपालम्भ देते हुए भक्त कहता है,

“मेरी बेर कहा ढील करी जी।

सूली सों सिंहासन कीना, सेठ सुदर्शन विपत्ति हरी जी ॥

सीता सती अगनि में बैठी, पावक नीर करी सगरी जी।

वारिषेण पै खड्ग चलायो, फूल माळ कीनी सुथरी जी ॥

धन्या बापी परथो निकात्यौ, ता घर रिद्ध अनेक मरी जी।

सिरीपाल सागर तैं तारथो, राजभोग कै मुक्ति चरी जी ॥

सांप कियो फूलन की माळा, सोमा पर तुम दया धरी जी।

‘ध्यानत’ में कछु जांचत नाहीं, कर वैराग्य दक्षा हमरी जी ॥”

ध्यानतरायके उपालम्भ अत्यधिक सरस होते हैं। उनमें भावप्रवणता और हृदयको छूनेकी सामर्थ्य होती है। भक्तने भगवान्से कहा कि — आप दीनदयालु कहलाते हैं, किन्तु हम दीन इस संसारमें ही मर-खप रहे हैं और आप स्वयं मोक्ष-

अरमनी कसमोरी गुजराती मारबारी,

नरौ सेती जामै बहु देस बसै चाह सौ।

रूपचंद बानारसी चंद जी भगौतीदास,

जहा भले भले कवि ध्यानत उछाह सौ।

ऐसे आगरे की हम कौन भाति सोभा कहे,

बडौ धर्म थानक है देखिए निगाह सौ ॥

धर्मविलास, कलकत्ता, अन्तिम प्रशस्ति, ३०वाँ पृष्ठ।

१. वही, ५४वाँ पृष्ठ।

मे जा बैठे है । हम मन, वचन, कायसे तुम्हारा नाम जपते है, लेकिन तुम हमें कुछ नहीं देते । हम भले-बुरे जो कुछ भी है, तुम्हारे भक्त है । हम अपराधी है, किन्तु आप तो करुणाके समुद्र हो । हे भगवन् ! केवल एक बार हमको इस भवसे निकाल लो,

“तुम प्रभु कहियत दीनदयालु ।

आपन जाय मुक्ति मैं बैठे, हम जु रहत जग जाल ॥

तुमरो नाम जपैं हम नीके, मन वच तीनों काल ।

तुम तो हमको कछु देत नहिं, हमरो कौन हवाल ॥

मळे बुरे हम भगत तिहारे, जानत हो हम चाल ।

और कछु नहिं यह चाहत हैं, राग दोष कौं टाल ॥

हम सौ चूक परी सो बकसो, तुम तो कृप-विसाल ।

ध्यानत एक बार प्रभु जगतैं, हमकों लेहु निकाल ॥ तुम० ॥”

मनको एकाग्र किये बिना कुछ नहीं हो सकता । योग, समाधि, जप, तप और पूजादि सभीमे मनकी एकाग्रता तो अशोध्य है ही । परमेश्वरके प्रति सत्य रहनेसे और लौकिक वैभवकी चाह छोड़ देनेसे मनमे स्थिरता आती है । स्थिर मनसे ही वह तप तपा जा सकता है, जिससे फिर न तपना पड़े, स्थिर मनसे ही वह जप जपा जा सकता है, जो फिर न जपना पड़े । स्थिर मनसे ही वह व्रत किया जा सकता है जो फिर न करना पड़े, और स्थिर मनसे ही ऐसी मीत मरा जा सकता है जो फिर न मरना पड़े । पंचपरमेष्ठियोंकी शरणमें जानेसे मनमें एकाग्रता तो आती ही है, पंचेन्द्रियाँ भी वशमे हो जाती है,

“ऐसो सुमिरन कर मेरे भाई, पवन थमै मन कितहुं न जाई ।

परमेश्वर सौ साँच रहीजै, लोकरंजना को तज दीजै ॥

जप अरु नेम दोड विधि धारै, आसन प्राणायाम संसारै ।

प्रत्याहार धारना कीजै, ध्यान समाधि महारस पीजै ॥

सो तप तपो बहुरि नहिं तपना, सो जप जपो बहुरि नहिं जपना ।

सो व्रत धरो बहुरि नहिं धरना, ऐसो मरो बहुरि नहिं मरना ॥

पच परावर्तन लखि लीजै, पांचो इन्द्री को न पतीजै ।

‘ध्यानत’ पांचों लच्छि लहीजै, पंच परम गुरु शरण गहीजै ॥”

पूजा-साहित्य

ध्यानतरायने अनेकानेक पूजाओका निर्माण किया । कुछ तो प्रतिदिन मन्दिरमें पढ़ी जाती है और कुछ केवल पर्वके दिनोमें ही । ये मुख्य हैं : देवशास्त्रगुरु पूजा,

१ सभी पं० पन्नालालजी बाकलीवाल-द्वारा सम्पादित बृहज्जिनवाणी संग्रहमें प्रकाशित हो चुकी हैं और कुछ भारतीय ज्ञानपीठ पूजाजलि में भी छपी हैं ।

बीस तीर्थकर पूजा, विदेहक्षेत्र पूजा, पंचमेरु पूजा, दशलक्षण धर्मपूजा, सोलह कारण पूजा, रत्नत्रय पूजा, निर्वाण क्षेत्र पूजा, नन्दीश्वर द्रोप पूजा, अष्टाह्निका पूजा, सिद्धचक्र पूजा, सरस्वती पूजा ।

इनमे-से देवशास्त्रगुरु पूजाकी अधिक ख्याति है । देवसे तात्पर्य साक्षात् भगवान् अरिहन्तसे है, साधारण देवोंसे नहीं । शास्त्रपूजाका अर्थ उन शास्त्रोंसे है, जिनमे भगवान् अर्हन्तके मुँहसे निकले हुए दिव्य वचन निबद्ध है । आचार्य, उपाध्याय और साधु गुरु माने गये हैं । वे ही ससार-समुद्रसे पार करनेके लिए जहाज-के समान हैं । तीनों ही की समुच्चय रूपसे अष्ट द्रव्योंसे पूजा की गयी है । तीनों ही 'रतन' के समान हैं, जिनकी भक्तिसे 'परमपद' प्राप्त होता है,^१

“प्रथम देव अरहंत सुश्रुत सिद्धान्त जू ।
गुरु निरग्रन्थ महत् सुकतिपुर पंथ जू ॥
तीन रतन जगमाहिं सो ये भवि ध्याइये ।
तिनकी भक्ति प्रसाद परम पद पाइये ॥१॥
पूजो पद अरहत के, पूजों गुरु पद सार ।
पूजों देवी सरस्वती, नितप्रति अष्ट प्रकार ॥२॥”

सोलह कारण पूजामे गम्भीर गुणवाले जिनेन्द्रके चरणोपर कचन-झारीसे निर्मल-नीर चढाते हुए भक्त भाव-विभोर होकर जय-जयकार करते हुए एक लयमे कह उठता है

“कंचन-झारी निरमल नीर पूजों जिनवर गुन-गंभीर ।
परमगुरु हो जय जय नाथ परम गुरु हो ॥
दरशविशुद्धि भावना माय सोलह तीर्थकर-पद-दाय ।
परमगुरु हो जय जय नाथ परम गुरु हो ॥”

पंचमेरुओंकी पूजामे संगीतकी लय है । पंचमेरुओंके अस्सी जिन मन्दिर और सब प्रतिमाओंको नमस्कार करते हुए भक्त कहता है, हे नाथ ! आपको देखकर मुझे ऐमा सुख होगा, जिसे 'परम सुख' के अतिरिक्त और कुछ नहीं कहा जा सकता ।

“सीतल-मिष्ट-सुवास मिलाय, जल सो पूजों श्री जिनराय ।
महासुख होय, देखे नाथ परम सुख होय ॥
पाँचों मेरु असी जिन धाम, सब प्रतिमा को करो प्रनाम ।
महासुख होय, देखे नाथ परम सुख होय ॥”

नन्दीश्वरके ५२ चैत्यालय और उनमें विराजमान प्रतिमाओंमें-से कुछ ऐसा तेज फूटता है, जिसके समक्ष करोड़ों चन्द्र और सूर्योंकी दुति भी फीकी है। वे वचनसे नहीं बोलते, किन्तु उनको तो देखने-मात्रसे ही सम्यक्त्व पैदा हो जाता है :

“कोटि-शशि-मान-दुति-तेज छिप जात है।

महा-बैराग-परिणाम ठहरात है ॥

वचन नहि कहं लखि होत सम्यक्वर।

मौन बावन्न प्रतिमा नमो सुखकर ॥९॥”

‘निर्वाण-क्षेत्र-पूजा’की जयमालामे ‘सम्मेदशिखर’को महिमाका वर्णन करते हुए कविने कहा कि एक बार जो कोई उसकी वन्दना कर लेता है, उसे फिर नरक-पशु-गति नहीं होती है। नर-पति देव-पति बन जाता है। बद्ध इहलौकिक भोगोंको भोगकर भी शिव-सुखको पा लेता है। सम्मेदशिखर विघ्नोका विनाश करके कल्याण करनेवाला है। उसमें ससारसे पार लगानेकी सामर्थ्य है,

“बीसो सिद्ध भूमि जा ऊपर।

शिखर सम्मेद-महागिरि भू पर ॥

एक बार बंदै जो कोई।

ताहि नरक-पशु-गति नहिं हाई ॥८॥

नरपति नृप सुर शक्र कहावै।

तिहुँ जग-भोग भोगि शिव पावै।

विघ्न-विनाशन मंगलकारी।

गुण-विलास बंदौ भवतारी ॥९॥”

स्तोत्र-साहित्य

द्यानतरायने ‘स्वयम्भू स्तोत्र’, ‘पार्श्वनाथ स्तोत्र’ और ‘एकीभाव स्तोत्र’की रचना की थी, जिनमें प्रथम दो मौलिक और अन्तिम श्री वादिराज सूरिके संस्कृत ‘एकीभाव स्तोत्र’ का भावानुवाद है।

स्वयम्भू स्तोत्रमें चौबीस पद्य हैं। चौबीस तीर्थक्षेत्रोंमें-से प्रत्येककी महिमामें एक-एकका निर्माण हुआ है। यह स्तोत्र प्रायः पूजाओंकी समाप्तिपर पढ़ा जाता है। भगवान् पार्श्वनाथ और वर्द्धमानकी महिमामें बने हुए दो पद्य देखिए।

“दैत्य कियो उपसर्ग अपार, ध्यान देखि आयो फनिधार।

गयो कमठ शठ मुख कर श्याम, नमो मेरु सम पारस स्वाम ॥२३॥

भव सागर ते जीव अपार, धरम पोत मै धरे निहार।

दूबत काढ़े दया विचार, वर्द्धमान वदौं बहुवार ॥२४॥”

‘पार्वनाथ स्तोत्र’ प्रसिद्ध है। इसमें संगीतकी लय है और भावोका प्रवाह। वह भगवान् दुःखियोंके दुःखको हरनेवाला, सुख देनेवाला और सेवकोंके हृदयमें महान् आनन्दकी वर्षा करनेवाला है। उसके सेवकोंके पास भय तो फटकता ही नहीं। वह भगवान् दरिद्रोंको धन, अपुत्रोंको पुत्र भी देता है। देखिए,

“दुःखी दुःखहर्त्ता सुखी सुखलक्षर्त्ता ।
सदा सेवको को महानन्द भर्त्ता ॥
हरे यक्ष राक्षस भूतं पिशाचं ।
विषं डांकिनो विघ्न के भय भवाचं ॥३॥
दरिद्रीन कों द्रव्य के दान दीने ।
अपुत्रीन कों तू मले पुत्र कीने ॥
महासूकटो से निकारै विधाता ।
सबे संपदा सर्व को देहि दाता ॥४॥”

आरती साहित्य

द्यानतरायकी पाँच आरतियाँ ‘जिनवाणी-संग्रह’में प्रकाशित हो चुकी हैं। ये पाँचो क्रमशः ‘इह विधि मगठ आरति कीजै’, ‘आरति श्री जिनराज तिहारी’, ‘आरति कीजै श्री मुनिराज की’, ‘करी आरती वर्द्धमान की’, और ‘मंगल आरती आतमराम’ से प्रारम्भ होती है।

प्रथम आरती पञ्चपरमेष्ठीकी भक्तिमें रची गयी है। वे भव-समुद्रसे तारने-वाले, भव-फेरीको मिटानेवाले, जन्म-मरणके दुःखोंको दूर करनेवाले, पापोंको हटानेवाले और कुमतिकी विनाश करनेवाले हैं।^१

द्वितीय आरती श्री जिनराजकी आरती है, जो कर्मोंका दलन करनेवाले और सन्तोके हितकारी हैं। वह भगवान् ही सब देवोंका देव है और सुर-नर-असुर सभी उसकी सेवा करते हैं। जो कोई उसकी शरणमें गया वह भव-समुद्रसे तिर गया। भगवान्के गुण इतने अधिक हैं कि गणधर भी पार नहीं पा पाते। वह भगवान् करुणाका सागर है और अपने भक्तको सदैव सुख देता है,

“सुर नर असुर करत तुम सेवा ।
तुमहीं सब देवन के देवा ॥
आरति श्री जिनराज तिहारी ।
करम दलन संतन हितकारी ॥
भव भय मीत शरण जे आये ।
ते परमारथ पंथ लगाये ॥

१. बृहज्जिनवाणी संग्रह, पृष्ठ ५१७।

जो तुम नाम जपै मन माही ।
जनम मरन मय ताको नाहीं ॥
तुम गुण हम कैसे करि गावैं ।
गणधर कहत पार नहि पावैं ॥
करुणासागर करुणा कीजे ।
द्यानत सेवक को सुख दीजे ॥”

तृतीय आरती श्री मुनिराजकी है, जो अधर्मोंका उद्धार करनेवाले है । उनके चरित्रका गुणगान करते हुए कवि कहता है, “वे शत्रु-मित्र और सुख-दुःखको समान मानते हैं तथा लाभ और अलाभको भी बराबर समझते हैं ।”^१

चतुर्थ आरती भगवान् महावीरकी भक्तिमें रची गयी है । वे भगवान् मनुष्योंको तारनेमें भी वैसे ही पटु हैं, जैसे कि अपने कर्मोंके विदीर्ण करनेमें । वे शीलवानोंमें सर्वोत्कृष्ट हैं और ‘शिव-तिय’ का भोग करनेवाले हैं । वे मन-वचन और वायसे योगी हैं,^२

“राग-विना सब जग जन तारे; द्वेष विना सब करम विदारे ॥
करौं आरती वर्द्धमान की, पावापुर निरवान था की ॥१॥
शील धुरधर शिवतिय भोगी, मनवचकायनि कहिये योगी ॥
करौं आरती वर्द्धमान की । पावापुर निरवान थान की ॥२॥”

पंचम आरती आतमरामकी है । इसमें एक उत्कृष्ट रूपक है । आत्मा ही भगवान् राम है । वह भगवान् तनरूपी मन्दिरमें विराजमान है । भक्त अष्ट द्रव्योंसे उसकी पूजा करता है । समरसका आनन्द ही जल-चन्दन है, तत्त्वस्वरूप तन्दुल, अनुभव-सुख नैवेद्यका भरा हुआ थाल, ज्ञान दीपक, ध्यान धूप और निर्मल-भाव महाफल है । सबको मिलाकर अर्घ्य बन जाता है । इस भाँति भविक जन जो नवधा-भक्तिमें प्रवीण हैं, सगुणकी भाँति ही आत्मारूपी राममें एकनिष्ठ हो तल्लीन हो रहे हैं ।^३ देखिए,

“मंगल आरती आतमराम । तन मंदिर मन उत्तम ठान ॥
समरस जल चंदन आनंद । तंदुल तत्त्व स्वरूप अमंद ॥
समयसार फूलन की माल । अनुभव सुख नैवेद्य मरि थाल ॥
दीपक ज्ञान ध्यान की धूप । निर्मल भाव महाफल रूप ॥
सुगुण भविक जन इकरस लीन । निहचै नवधा भक्ति-प्रवीन ॥”

१. बृहज्जिनवाणी संग्रह, पृष्ठ ५१९ ।

२. ज्ञानपीठ पूजाजलि, खण्ड ७, पृष्ठ ५३४ ।

३. बृहज्जिनवाणी संग्रह, पृ० ५२२ ।

जब कोई व्यक्ति अत्यधिक उत्साहके साथ अन्तर्हृदयमे विराजमान परमात्मा-का ध्यान लगायेगा, तो यह सिद्ध बात है कि ध्यानकी उत्कृष्ट अवस्थामे वह परमात्मामय हो जायेगा, अर्थात् वह और उसका साहब एक हो जायेगा। जैन लोग ऐसे ध्यानको शुक्ल ध्यान कहते हैं। दानतरायने भी ऐसा ही कुछ कहा है,

“धुनि उतसाह सु अनहद गान ।

परम समाधि निरत परधान ॥

बाहिर आतम भाव बहावै ।

अन्तर ह्वै परमातम ध्यावै ॥

साहब सेवक भेद मिटाय ।

दानत एकमेक हो जाय ॥”

समाधिमरण

दानतरायका रचा हुआ समाधिमरण छोटा समाधिमरण कहलाता है। इसमे कुल दस पद्य हैं। यह ‘बृहज्जिनवाणी संग्रह’मे प्रकाशित हो चुका है।

धर्म पञ्चीसी

इसमे कुल २७ पद्य हैं। यह भी उपर्युक्त ‘जिनवाणी संग्रह’मे लिखित है। इसमे जैन धर्मके प्रति अगाध श्रद्धा प्रदर्शित की गयी है। एक स्थानपर कविने कहा है कि जैन धर्मके बिना मनुष्य वैसे ही है जैसे चन्द्रके बिना रात्रि, दाँतके बिना हाथी, और कर्तके बिना तरुण नारी,

“चद बिना निश गज विन दत । जैसे तरुण नारि विन कंत ॥

धर्म बिना त्यों मानुष देह । तातैं करिये धर्म सनेह ॥”

नोरके बिना सरोवर शोभा नहीं पाता, गन्धके बिना पुष्पका कुछ मूल्य नहीं और धनके बिना धरमे कोई सौन्दर्य नहीं आ पाता, ठीक वैसे ही धर्मके बिना मनुष्य भी सुशोभित नहीं होता,

“जैसे गंध बिना है फूल । नीर बिहीन सरोवर धूल ॥

ज्यो धन विन शोमित नहिं भौन । धर्म बिना नर त्यों चितौन ॥३३॥”

कमला चपल है और यौवन जरामे बदल जाता है। सुत, मित्र और नारीका सयोग भी क्षणिक है। संसारका भोग स्वप्नके समान है। यह देखकर शुद्ध स्वभावसे जैन धर्ममे श्रद्धा रखनी चाहिए। जैसा भाव होगा वैसी ही गति मिलेगी,

“कमला चपल रहे थिर नाय । यौवन कांति जरा लपटाय ॥

सुत मित नारी नाव संजोग । यह संसार सुपन का भोग ॥

यह लखि चित धर शुद्ध सुभाव । कीजे श्री जिनधर्म उपाव ॥
यथामाव जैसी गति गहै । जैसी गति तैसा सुख लहै ॥१६॥”

अध्यात्म पंचासिका

इसमें ठीक पचास पद्य हैं, जैसा कि इसके नामसे भी स्पष्ट है । इसको ‘सम्बोध पंचासिका’ भी कहते हैं । इसमें कहा गया है कि विशुद्ध आत्माके पास होते हुए भी यह जीव इधर-उधर भटकता फिगता है । भ्रमाकुलित जीवकी दशा विविध दृष्टान्तोमे व्यवत की गयी है ।^१

“जैसे काहू पुरुष के द्रव्य गड्यौ घर माहिं ।

उदर भरै कर भीख ही, व्यौरा जानै नाहिं ॥१३॥

ता नर सों कि नहीं कही, तू क्यों मांगै भीख ।

तेरे घर मैं निधि गड़ी, दीनी उत्तम सीख ॥१४॥”

अन्य रचनाएँ

द्यानतरायकृत कुछ रचनाओंकी सूचना ‘राजस्थानके जैन शास्त्र-भण्डारोकी ग्रन्थ-सूची भाग ३’से भी प्राप्त हुई है । इसमें ‘१०८ नामोकी गुणमाला’ ‘दशस्थान चौबीसी’ और ‘छह ढाला’ प्रसिद्ध है । ‘दशस्थान चौबीसी’में चौबीस तीर्थंकरोंके नाम, माता-पिताके नाम, ऊँचाई और आयु आदि १० बातोंका वर्णन है । इसकी प्रतिलिपि मीठालाल शाह पावटावालेने जयपुरमें स० १९४४ में की थी ।

७४. विद्यासागर (वि० सं० १७३४)

इनकी रचनाओंका पता अभी-अभी दूणो^२, अर्थात् द्रोणपुरीके शास्त्रभण्डारको खोजते समय लगा है । वैसे तो इस भण्डारके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी संख्या १०४ ही है, किन्तु उसमें कुछ महत्त्वपूर्ण सकलन भी हैं । दो गुटकोंमें हिन्दीकी ऐसी रचनाओंका सकलन है जो अभीतक अज्ञात थी । उनमें-से पहला तो सं० १८०१ का लिखा हुआ है, और दूसरा भी इसीके आस-पासका प्रतीत होता है, क्योंकि

१. वही, पृ० ६५८ ।

२. दूणी जयपुरसे ६० मील और टोंकसे ३० मीलपर अवस्थित है । यह देवली जाने-वाली सड़कसे लगभग २ मील दूर है । इसका प्राचीन नाम द्रोणपुरी है । इसमें तहसील है । एक हजार वर्ष पुराना विशाल जैन मन्दिर है । २२ जैन घर हैं ।

उसमें प्रायः अठारहवीं शताब्दीकी रचनाएँ हैं। उसीमें विद्यासागरकी छह कृतियाँ निबद्ध हैं।

विद्यासागर नामके दो कवि गुजरातीमें हो गये हैं, किन्तु दोनों ही सत्रहवीं शताब्दीमें उत्पन्न हुए थे। एक तो तपागच्छीय विजयदान सूरिके शिष्य थे, उन्होंने सं० १६०२ में 'सुकौशल गीत' का निर्माण किया। दूसरे खरतलाच्छीय सुमति-कल्लोलके शिष्य थे। उन्होंने सं० १६७३ आसोज सुदी १० को 'कलावती चौपई' की रचना की थी।^१ प्रस्तुत विद्यासागर उपर्युक्त दोनोंसे ही पृथक् है। उन्होंने जो कुछ लिखा हिन्दीमें ही लिखा। उनका समय भी अठारहवीं शताब्दीका पूर्वार्द्ध माना जाना चाहिए, जैसा कि उनकी रचनाओंसे स्पष्ट है। उन्होंने संवत् १७३४ में 'भूपाल स्तोत्र छप्पय' का निर्माण किया था।

विद्यासागर कारजाके रहनेवाले थे। उनके पिताका नाम राखू साह था। वे बघेरवाल जातिमें उत्पन्न हुए थे। बघेरवाल जैनियोंकी एक उपजाति है, जो अब भी कारंजाकी तरफ अधिक रहती है। पिताके नामसे ऐसा स्पष्ट ही है कि ये एक साहूकार थे और लक्ष्मीकी उनपर कृपा थी। वे धर्मनिष्ठ भी थे, भगवान् जिनेंद्रकी भक्तिमें ही उनका अधिकतर समय व्यतीत होता था। विद्यासागर भी वैसे ही बने। वे मूलसद्य, सरस्वतीगच्छ, बलात्कारगणके शुभचन्द्रके गुरुभ्राता थे। उनके गुरुका नाम अभयचन्द्रसूरि था। विद्यासागर ब्रह्म विद्यासागर कहलाते थे। इससे स्पष्ट है कि वे ब्रह्मचारी थे। उनकी रचनाएँ उनके भक्त-हृदयकी द्योतक हैं। प्रायः सभी मुक्तक हैं। उनमें सवैया और छप्पयोंका अधिकतर प्रयोग किया गया है।

रचनाएँ

'सोलहस्वप्न छप्पय' नामकी कृतिमें तीर्थंकरकी माँके सोलह स्वप्नोंका भक्ति-मय विवेचन है। इसमें केवल ९ पद्य हैं और यह अठारहवीं शताब्दीके प्रथम पादमें लिखी गयी थी।

'जिन जन्म महोत्सव षट्पद'में भगवान् जिनेंद्रके जन्मकालीन महोत्सवकी झाँकी है। इस अवसरपर इन्द्र इन्द्राणी तथा अन्य देवोंसहित आकर विविध उत्सवोंकी रचना करता है। उसीका एक सफल चित्र इस छोटे से काव्यमें प्रस्तुत किया गया है। इसका रचनाकाल भी अठारहवीं शताब्दीका प्रथम पाद ही है। इसमें कुल १२ पद्य हैं। एक पद्य देखिए,

१. जैन गुर्जरकविओ, खण्ड १, भाग ३, पृ० क्रमशः ६४७, ६६६।

“चाल्यो सुरग तदा वियति मारगे विमाने ।
 हाव माव सविलास करो करे नृत्य सु ताने ॥
 धुमि धुमि धुनिये सार उदार ज भदल बज्जे ।
 द्रुमि द्रुमि शब्दे चग फार दो दल बहु गज्जे ॥
 झिक्रिटि झिक्रिटि सुस्वरे करि धुरधरी धम्म के बहु तदा ।
 विद्यासागर कहे सुणो सुर किल्याणक कर यदा ॥५॥”

‘सप्त व्यसन सवैया’ में सात व्यसनोको छोड़नेकी बात कही गयी है। इसमें कुल सात पद्य हैं। इसका भी रचनाकाल वह ही है। सवैयाका प्रयोग किया गया है।

‘दर्शनाष्टक’ भगवान् जिनेन्द्रके दर्शनसे सम्बन्धित है। इसमें बताया गया है कि भगवान्के दर्शन करने-मात्रसे ही यह जीव भवसमुद्रसे पार हो जाता है। इसमें ११ पद्य हैं। रचना-काल वह ही है।

‘विषापहार छप्पय’ सबसे बड़ा काव्य है। इसमें ४० पद्य हैं। यह छप्पयो-में लिखा गया है। इसका रचनाकाल भी अठारहवीं शताब्दीका प्रथम पाद ही है। इसमें भगवान् जिनेन्द्रकी भक्तिसे इहलौकिक और पारलौकिक दुखोंके छूट जानेका विवेचन है। एक पद्यमें जिनेन्द्रका रूप इस प्रकार अंकित किया है —

“शब्द शरीरातीत स्वामि तु हे वृषभेश्वर,
 रूप गंध रस रहित प्रभु तुं श्री जगदीश्वर ।
 देह गंध सरूप शब्द ना ज्ञान ने जांणे,
 लोक त्रि परमाण मांण जिन ज्ञाने बखांणे ।
 अन्य लोक अभिमान थी समरे नही तुझ ने कदा,
 वर विद्यासागर वदे तुझ गुण समरु हु सदा ॥३४॥”

‘भूपाल स्तोत्र छप्पय’ में कुल २७ छप्पय हैं। इसमें चौबीस तीर्थंकरोंकी स्तुति की गयी है। इसकी रचना सं० १७३० आश्विनमास सुदी सप्तमी गुरुवारके दिन कारजामे हुई थी। एक पद्यमें भगवान्के दर्शनका आनन्द देखिए,

“निरख्यो नयने आज रसायन मंदिर सुखकर,
 नव निधान तु स्थान आज भिनि रख्यो दुखहर ।
 मिद्ध सुरस तु सदन आज में नयने निरख्यौ,
 चिंतामणि मुझ आज निरख्यु मुझ है यहु हरख्यो ।
 जिनगृह निरखे मैं सहु आज में निरख्या निरमला,
 विद्यासागर कहे जिन निरंखे पातिग गह्या ॥२५॥”

७५. बुलाकीदास (वि० सं० १७३७-१७५४)

बुलाकीदासकी वंश-परम्परा इस प्रकार थी साहु अमरसी, प्रेमचन्द, श्रमणदास, नन्दलाल और बुलाकीदास । ये मूलतः बयानाके रहनेवाले थे । किन्तु लाला श्रमणदास बयाना छोड़कर आगरेमें रहने लगे थे । उनका पुत्र नन्दलाल योग्य, स्वस्थ और रूपसम्पन्न था, जिसपर मोहित होकर प्रसिद्ध षण्डित हेमराजने अपनी एक-मात्र पुत्री 'जैनी' ब्याह दी थी । जैनी रूप और शीलमें अनुपम तथा सरस्वतीकी तो साक्षात् अवतार ही थी । उसीके गर्भसे बुलाकीदासका जन्म हुआ । विदुषी माँकी देख-रेखमें बुलाकीदासका पालन-पोषण हुआ । वे विद्वान् भी बन सके और महाकवि भी । उनका कुल अग्रवाल और गोत्र गोयल था ।^१

'नागरी प्रचारिणी पत्रिका'के सम्पादकोने उनके द्वारा रचित 'श्रीमन्महा-शीलाभरणभूषित' नामके ग्रन्थके आधारपर लिखा है, "वे मूलरूपसे बयानाके रहनेवाले थे, किन्तु अन्न-पानके संयोगसे जहानाबादमें आकर रहने लगे, जहाँ औरंगजेबके शासनमें सब प्रजा सुखी थी, उनके गुरुका नाम रतन था, जो गढ़ गोपाचलके रहनेवाले थे ।"^२ किन्तु 'श्रीमन्महाशीलाभरणभूषित' उनकी किसी रचनाका नाम नहीं है, अपितु अपनी माताकी स्मृति रक्षाके लिए उन्होंने पाण्डवपुराणके प्रत्येक सर्गके अन्तमें 'श्रीमन्महाशीलाभरणभूषिताया जैनीनामाकि-ताया भारतभाषाया' लिखा है । उन्होंने पाण्डवपुराणकी रचना अपनी माँकी आज्ञासे ही की थी । जहाँतक जहानाबादका सम्बन्ध है, हो सकता है कि उनके पूर्वज वहाँ भी कुछ दिनों रहे हों ।

बुलाकीदासने 'वचनकोश', 'प्रश्नोत्तरश्चावकाचार' 'पाण्डवपुराण' और 'जैन चौबीसी' की रचना की थी । इनमें पूर्णतया भक्तिके सम्बन्धित 'जैन चौबीसी' ही है, किन्तु अवशिष्ट तीन ग्रन्थोंमें भी भक्तिके अनेको स्थल हैं । कहीं जिनन्द्र-की स्तुतियाँ, कहीं जिन मन्दिरोंका सातिशय वर्णन और कहीं भक्तोंकी चमत्कार-पूर्ण कहानियाँ हैं । यहाँ सभी ग्रन्थोंका संक्षेपमें परिचय दिया जा रहा है

१. पं० प्रेमी, हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, बम्बई, १९१७ ई०, पृष्ठ ६५ ।

२. "वतन बुलाकीदास को, मूल बथोना जान । और रतन गुरुदेव को, गढ़ गोपाचल थान । अन्न पान सजोग तें नगर जहानाबाद.....नगर जहाना-बादमें साहिब औरंग साहि, बिधिना तिस छत्तर दयौ, रहे प्रजा सुख साहि ।" देखिए का० ना० प्र० पत्रिकाके हस्तलिखित हिन्दी ग्रन्थोंका १५वाँ त्रैवार्षिक विवरण ।

वचनकोश

इसकी एक प्रति 'सेठका कूचा दिल्ली' के जैन मन्दिरके शास्त्र भण्डारमें मौजूद है। इसकी रचना वि० सं० १७३७ में हुई थी। यह प्रति वि० सं० १८८३ को लिखी हुई है। इसमें १३० पृष्ठ हैं। इसकी दूसरी प्रति जयपुरके बड़े मन्दिरके वेष्टन नं० १६४१ में निबद्ध है। यह प्रति बिल्कुल शुद्ध एवं पूर्ण है। इसमें १५७ पृष्ठ हैं। इसपर लेखनकाल सं० १८५३ पड़ा हुआ है। यह ग्रन्थ जैन-सिद्धान्तका विषय है, किन्तु हिन्दी-पद्यों में लिखा गया है। पद्यों में सर-सना है।

प्रश्नोत्तर-श्रावकाचार

इसकी प्रति दिल्लीके पंचायती मन्दिरके ग्रन्थभण्डारमें मौजूद है। इसका रचनाकाल सं० १७४७ और लेखनकाल सं० १९१७ में दिया हुआ है। इसमें कुल १०३ पृष्ठ हैं। इसकी दूसरी प्रति जयपुरमें लूणकरजीके मन्दिरके वेष्टन नं० १०८ में निबद्ध है। इसपर भी रचनाकाल सं० १७४७ पड़ा है, किन्तु लेखनकाल सं० १९४१ है। यह प्रतिलिपि नासरीधा ग्रामके दीवान धनकुंजरजी तेरापन्थीने लिखवायी थी। इसमें पृष्ठसंख्या १४५ है। इस ग्रन्थका विषय जैन धर्मानुसार श्रावकोंके आचारसे सम्बन्धित है। किन्तु हिन्दी-पद्य में लिखा गया है और उसमें अनेक स्थलों पर साहित्यिक आनन्द सन्निहित है।

पाण्डवपुराण

यह बुलाकीदासका प्रसिद्ध महाकाव्य है। इसमें जैन-परम्परानुमोदित पाण्डवोंकी कथा है। इसकी रचना वि० सं० १७५४ में दिल्लीमें रहकर की गयी थी। वहाँ उनकी माँ जैनुलदे या जैनीने शुभचन्द्र भट्टारकका संस्कृत पाण्डवपुराण पढ़ा और अपने पुत्रको हिन्दीमें रचनेकी आज्ञा दी। उन्होंने उस आज्ञाको पूरा किया। इस काव्यमें ५५०० पद्य हैं। उनकी काव्य-शक्तिपर अपना मत अभिव्यक्त करते हुए प्रसिद्ध पण्डित नाथूरामजी प्रेमीने लिखा है, "रचना मध्यम श्रेणीकी है, पर कहीं-कहीं बहुत अच्छी है। कविमें प्रतिभा है, पर वह मूलग्रन्थ-

१ ताकौ अर्थ विचारकै, भारत भाषा नाम ।

कथा पाहु सुन पच की, कीजै बहु अभिराम ॥

सुगम अर्थ श्रावक सबै, भनै बनावै जाहि ।

ऐसो रचिकै प्रथम हो, मोहि सुनावौ ताहि ॥

पाण्डवपुराण प्रशस्ति, दिल्लीवाली प्रति ।

की कैदके कारण विकसित नहीं हो पायी। मूल ग्रन्थकी ही रचना बढ़िया नहीं है।^१ काव्य-शक्ति मँजी हुई और पुष्ट है, किन्तु कथानकसम्बन्धी घटनाओंके घुमाव-फिरावमें कुछ दोष हैं, जो मूल ग्रन्थसे सम्बन्धित हैं। सम्बन्ध-निर्वाह भी विशृङ्खल है। का० ना० प्र० के सम्पादकोका विचार है, “प्रस्तुत ग्रन्थ अत्यन्त रोचक है। कविता अच्छी है।^२” पत्रिकाके सम्पादकोने बछनेरा (आगरा)के जैन मन्दिरके शास्त्रभण्डारसे एक प्रति प्राप्त की थी। उसपर रचना-संवत् १८२३ पड़ा हुआ है, जिसका खण्डन स्वयं सम्पादकोने ही किया है।

इसकी एक प्रति नया मन्दिर दिल्लीके हस्तलिखित ग्रन्थोमें मौजूद है। लिपि सं० १८९२ की हुई है। इसमें २०१ पृष्ठ हैं। दूसरी प्रति जयपुरके बधी-चन्दजीके जैन-मन्दिरमें वेष्टन न० ६४४में निबद्ध है। इसमें पत्रसंख्या २०२ है और रचनाकाल सं० १७५४ दिया हुआ है। बछनेरावाली प्रतिके आधारपर प्रारम्भका एक छप्पय छन्द देखिए,

“सेवत सत सुरराय स्वयं सिद्धिशिव सिद्ध मय ।
सिद्धारथ सरवस नय प्रमाण सो सिद्धि जय ॥
करम कदन करतार करन हरन कारन चरन ।
असरन सरन अम्बार मदन दहन साधन सदन ॥
इहविधि अनेक गुणगण सहित, जग भूषण दूषण रहित ।
तिहि नन्दलाल नन्दन नमत, सिद्धि हेत सरवज्ञ नित ॥”

जैन-चौबीसी

इसका उल्लेख काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाके हस्तलिखित हिन्दी ग्रन्थोके पन्द्रहवें त्रैवार्षिक विवरणमें हुआ है। पत्रिकाके सम्पादकोको इसकी प्रति ‘मागरोल गुजर’के रहनेवाले श्री दुर्गासिंह राजपूतके पास प्राप्त हुई थी। मागरोलका डाकखाना रुनकता, तहसील किरावली और जिला आगरा है। इसमें १९६ अनुष्टुप् छन्द हैं। सभी २४ तीर्थंकरोंकी भक्तिसे सम्बन्धित हैं। भगवान् आदिनाथकी वन्दनामें एक छन्द इस प्रकार है,

“बन्दौ प्रथम जिनेस को, दोष अठारह चुरी,
वेद नक्षत्र ग्रह औरष, गुन अनन्त मरी पुरी ।

१ हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, बम्बई, १९१७ ई०, पृ० ६६ ।

२. का० ना० प्र० पत्रिकाके हस्तलिखित हिन्दी ग्रन्थोंकी खोजके त्रैवार्षिक पन्द्रहवें विवरणमें देखिए ।

नमो करि फेरि सिद्धि को अष्ट करम कीए छार,
सहत आठ गुन सो भई, करै भगत उधार ।
आचारज के पद फेरि णमो, दूरी अन्तर गति भाउ,
पच अचरजा सिद्धि ते, भारै जगत के राउ ॥”

७६. विनयविजय (वि० सं० १७३९ तक थे)

ये एक श्वेताम्बर साधु थे। इनके गुरुका नाम कीर्तिविजय उपाध्याय था। कीर्तिविजयजी वीरमगामके रहनेवाले थे। कीर्तिविजयको गणना अच्छे विद्वानोमें थी। विनयविजय इन्हींके शिष्य थे। उन्होंने अपनी गुरु-परम्पराका ऋत्नलेख इस प्रकार किया है—“ह्रीरविजय, विजयदेव, विजयसिंह, कीर्तिविजय, विनयविजय।”

विनयविजयजी यशोविजयके समकालीन थे। दोनोंने साथ रहकर ही काशीमें विद्याध्ययन किया था।^२ विनयविजयकी न्याय और साहित्यमें समान गति थी। इनका ‘नयकणिका’ नामका ग्रन्थ अंगरेजी टीकासहित छप चुका है। ‘पुण्यप्रकाशस्तवनम्’ और ‘पञ्चसमवायस्तवनम्’ भक्तिसे सम्बन्धित है। गुजराती साहित्यको उनकी विशाल देन है। उसमें ‘नेमिनाथ भ्रमर गीतास्तवन’, ‘नेमिनाथ बारमास स्तवन’, ‘आदिनाथ विनती’, ‘चौबीसी’, ‘बीसी’ और ‘शाश्वत जिनभाप’ अत्यधिक प्रसिद्ध है।^३ काशीमें रहनेके कारण उन्होंने हिन्दीमें भी समुचित योग्यता प्राप्त कर ली थी। उनका हिन्दीका एक ग्रन्थ ‘विनय-विलास’-के नामसे छप चुका है। इसमें कुल ३७ पद हैं।

विनय-विलास

यह शरीर झूठा है, किसीके साथ नहीं जाता, यहाँ ही पड़ा रह जाता है। जीव उसको प्रेम करता है, करना नहीं चाहिए। आत्मा ही जीव है, जो कभी व्यय नहीं होता, जो कभी मरता नहीं। इसीको कविने एक सुन्दर रूपके द्वारा उपस्थित किया है। आत्मा या जीव सवार है और शरीर घोड़ा। यह खानेमें तो होशियार है, किन्तु जब इसपर जीन कसो, तब यह सोना चाहता है। इसपर

१. नेमिनाथ भ्रमर गीता स्तवन, गुजराती, २६वाँ पद्य।

जैन गुर्जर कविओ, भाग २, बम्बई, १९३१ ई०, पृ० ७।

२. जैन स्तोत्र सन्दोह, प्रथम भाग, मुनि चतुरविजय-द्वारा सम्पादित प्रस्तावना, पाद टिप्पणी, पृ० ६३।

३. सभीका सक्षिप्त विवरण ‘जैन गुर्जरकविओ’, भाग २, पृ० ६-१७ में अंकित है।

कितना ही रुपया व्यय करो, कितना ही अच्छा चारा दो, सवारीके समय यह अवश्य ही इधर-उधर बहकेगा। यह सेवाएँ तो बहुत प्रकारकी करवाता है, किन्तु सवारको कहीं दूर जगलमे जा पटकता है। अतः इस बिगटैल घोड़ेको ठीक रास्तेपर लानेके लिए, चापुकमे काम लेना होगा। बिना ऐसा किये यह ससाररूपी मार्ग कैसे पार कर सकेगा ? वह रूपक देखिए,

“घोरा झूठा है रे तू मत भूले असवारा ।
तोहि सुधा ये लागत प्यारा, अत होयगा न्यारा ॥
चरै चीज और डरै कैद सौ, ऊबट चलै अटारा ।
जीन कैसे तब सोया चाहै, खाने कौं होशियारा ॥
खूब खजाना खरच खिलाओ, द्यो सब न्यामत चारा ।
असवारी काँ अवसर अबि, गलिया होय गंवारा ॥
छिनु ताता छिनु प्यासा होबै, विजमत बहुत करावन हारा ।
दौर दूर जंगल मे डारै, झरै धनी विचारा ॥
करहु चौकड़ा चातुर चौकस, द्यौ चाबुक दो चारा ।
इस घोर को ‘विनय’ सिखावो, द्यो पावो भवपारा ॥”

यह मनुष्य सासारिक सुखोको प्राप्त करनेके लिए बहुत ललचाता है। एक-के बाद दूसरेको प्राप्त करनेकी उसकी तृष्णा कभी बुझती नहीं। वह मृग-तृष्णाकी भाँति उनके पीछे अविराम गतिसे दौडता है किन्तु कुछ मिलता नहीं। जीवन व्यर्थ चला जाता है। उसे यह पता नहीं कि उसके भीतर ही सुधाका सरोवर लहरा रहा है। उसमे स्नान करनेसे सब दुःख दूर हो जाते हैं, और परमानन्दकी प्राप्ति होती है। शाश्वत सुख उसके पास ही है। वह व्यर्थमे ही इधर-उधर भटकता फिरता है,

“किया दौर चहुँ ओर जोर ले, मृगतृष्णा चित लाय ।
प्यास बुझावन बूँद न पाई, यों ही जनम गमाय ॥
प्यारे काहे कूँ तू ललचाय ॥
सुधा सरोवर है या घट में, जिसमें सब दुःख जाय ।
‘विनय’ कहे गुरुदेव सिखावे, जो लाज दिल ठाय ॥
प्यारे काहे कूँ तू ललचाय ॥”

सासारिक पदार्थोंके लिए ललचाना मूर्खता है। जिनके लिए यह जीव व्याकुल होकर ‘मेरी मेरी’ करता है, वे जलके बुलबुलेके समान क्षणिक हैं। क्षणिक पदार्थोंमें चिरन्तन सुख ढूँढना मूर्खता ही है। माया-जन्य विकल्पोने जीवके शुद्ध

स्वभावको आच्छादित कर रखा है। वह अतृप्तिके काँटोपर लेटकर दुःख पा रहा है, ज्ञान-कुसुमोकी शय्यापर लेटनेका उसे कभी सौभाग्य ही प्राप्त नहीं हुआ। देखिए,

“मेरी मेरी करत बाउरे, फिरे जीउ अकुलाय ।
 पलक एक में बहुरि न देखे, जल-बुंद की न्याय ॥
 प्यारे काहे कू ललचाय ॥
 कोटि विकल्प व्याधि की वेदन, लही शुद्ध लपटाय ।
 ज्ञान-कुसुम की सेज न पाई, रहे अघाय अघाय ॥
 प्यारे काहे कूं ललचाय ॥”

यहाँ ‘बाउरे’ शब्द ऐसे उपयुक्त स्थानपर बैठा है, जिससे समूचे पद्यमें जीवन आ गया है। उपयुक्त स्थानपर शब्दोको बिठाना सच्चे कलाकारका ही काम है। विनयविजयकी भाषा, शैली और भाव सभी कुछ मनोहारी है।

७७. देवाब्रह्म (१८वीं शताब्दीका पूर्वार्ध)

अभीकी खोजमें देवाब्रह्मकी कुछ रचनाओका पता चला है, जिनके आधारपर यह निश्चित होकर कहा जा सकता है कि वे हिन्दीके उत्कृष्ट कवि थे। सैकड़ों बिखरे पदों और वित्तियोंमें जैसे उनका हृदय ही फूट पड़ा है। भाषा भी परि-
 माजित है। उसपर कुछ राजस्थानीका प्रभाव है। देवाब्रह्मके अधिकांश पद्य भगवान् जिनैन्द्रके चरणोंमें समर्पित हुए हैं।

‘देवाब्रह्म’में ब्रह्म शब्द उपाधिसूचक है^१ जो उनके ब्रह्मचारी होनेकी बात घोषित करता है। उनका नाम ‘देवजी’ था। यह स्वीकार करते हुए भी कि ‘देव’ का प्रयोग प्रायः नामके अन्तमें ही होता है, निश्चय रूपसे यह भी तो नहीं कहा जा सकता कि ‘देवजी’ नाम नहीं हो सकता। नामोंकी विचित्रता सभीको विदित है।

बाबू कामनाप्रसादजीने अपने इतिहासमें देव ब्रह्मचारी और केशरीसिंहको लेकर एक शंका उपस्थित की है। उनका कथन है कि “देव ब्रह्मचारी (केशरी सिंह) कृत ‘सम्मेदशिखर विलास’ नामक रचना हमारे गंग्रहमें है।”^२ अर्थात् क्या

१ आराधना कथाकोशके कर्ता नेमिदत्तने और प्राकृत श्रुत स्कन्धके रचयिता हेमचन्द्रने उपाधिके रूपमें ब्रह्म शब्दका प्रयोग किया है।

२. हिन्दी जैन साहित्यका सन्निप्त इतिहास, पृ० १६५।

देव ब्रह्मचारी केशरीसिंह थे ? और यह रचना क्या केशरीसिंहकृत है ? किन्तु उसके अन्तिम पद्योंसे स्पष्ट है कि न तो देव ब्रह्मचारी केशरीसिंह थे, और न यह कृति केशरीसिंहकी ही है । लोहाचार्यके जिस घत्ताबन्ध पुनीत सुग्रन्थके आधारपर देवाब्रह्मने इस रचनाका निर्माण किया, उसका अर्थ पण्डित केशरीसिंहने समझाया था । पण्डितजी जयपुर नगरमें लश्करके मन्दिरमें रहते थे । देव ब्रह्मचारी भी जयपुरके ही रहनेवाले थे ।^१

ब्रह्मचारी होनेके कारण देवाब्रह्मजी स्थान-स्थानपर घूमते थे और वहाँकी जनताको उपदेश देने थे । एक बार उन्होंने चम्पावती नगरीमें चौमासा किया और वहाँकी प्रजाको ज्ञानका मार्ग दिखाया ।^२ उन्होंने एक पद्यमें चम्पावतीका विशद वर्णन किया है ।^३ चम्पावतीके बड़े देउरेमें एक 'पाडेमाली' रहते थे । उनके

१. श्री लोहाचारज मुनि धर्म विनोत है ।

तिन कृत घत्ता बध सुग्रन्थ पुनीत है ॥

ता अनुसार कियो सम्मेद विलास है ।

देव ब्रह्मचारी जिनवर को दास है ॥

केसरी सिंह जान, रहै लसकरी देह ।

पण्डित सब गुण जन, याको अर्थ बताइयो ॥

देखिए, वही ।

२. देवाब्रह्म चौमासो छायो, नगरी में सुष पाय ।

सब पचा कौ ग्यान सुणायो, समकति व्रत अधिकाय ॥

देखिए, महावीरजी अतिशय तीर्थ क्षेत्रके एक प्राचीन गुटकेमें सकलित देवाब्रह्मजीके पद और विनितियाँ ।

३. जंबूदोप भरतषेत्र मै, देस दुडाहड सार ।

नगरी बसै चपावती जी, देवपुरी गुणधार जी ॥

राजनीति पालै सही जी प्रजा सुषी घर बारि ।

उत्तिम पुरिष सदा बसै जी पूजा दानि करारि जी ॥

जिन मंदिर तो बडो बड्यो जी, कोटि बोचि बिसतारि ।

गढ के बाहिर बसती बिचै, फुनि जिन मन्दिर सार जी ॥

दोय गो विराजै सदा जी, प्रीति भाव सुषकार ।

धरम ध्यान साथै सबै जी, धरि धरि मगलाचार जी ॥

ऐसी नगरी देषि कै जी, तपसी आवै साथ ।

सब पंचा कौ ग्याण सुनावै, सुरग मुक्ति करतार जी ॥

वही, पद्य १-५ ।

और जैन पचायतके बीच मन्दिरको लेकर झगडा हुआ । लोगोने उसे समझाया वह माना नही । देवाब्रह्मजीने उसे निम्नलिखित पंक्तियोने समझाया —

“झगड़ा मै कुछ हाथ न आवै, अरथ बिनां ही मार ।
मान बढ़ाई कारणौं जी, बांधै करम अपार जी ॥
और ठिकाणैं पाप करै सो, मंदिर में कटि जाय ।
जिन मंदिर मे दोष उपावै, कैसे उतरै पार जी ॥
भूत प्रेत लागै छै ज्यां कों, बैद उतारै आप ।
क्रोध मान की चोक्रड़ी को, ग्यान धिमां उतार जी ॥
किसका मंदिर किसकी संपत्ति, किसका ये घर द्वार ।
सुपनां को मेलो बरायो जी, झूठो सब संसार जी ॥”^१

देवाब्रह्मजीका एक ‘विनती-संग्रह’ जयपुरके बधोचन्दजीके मन्दिरमें विराजमान गुटका नं० ५४ मे संकलित है । इस गुटकेमे ३२ पन्ने है । महावीरजी अतिशय क्षेत्रके शास्त्रभण्डारमे भी एक प्राचीन लिखा हुआ गुटका है, जिसमे देवाब्रह्मजीकी विनतियाँ और पद लिखे हुए है । इस गुटकेकी एक विनती देखिए,

“अंजनरु चौर जू सात बिसन मै, ताकूं भी जिन तारयो ।
भील सरोषो पापी प्राणी, भौ सागर में उबारयौ ॥
श्री जिनदेव पाया जी, उदै मेरा माग आया जी ॥
मौंडक जौषि पसूतणीं, जिहि दरसन भाव लगायो ।
गज पग नीचैं प्राण छोड्यौ, सुरंगा में पद पायौ ॥
षोटी जाति चिंढाल की जी, घात करै अधिकार ।
जिनवर नांव जप्पां थकां जी, आवागमण मिटाय ॥
सरधा करिकैं पूजै ध्यावै, मन वंछित फल पावै ।
देवाब्रह्म चरणांचित लावै, करम कलंक मिटावै ॥”

देवाब्रह्मजीके पद दि० जैन मन्दिर बडौतके पदसंग्रहकी एक हस्तलिखित प्रतिमे अंकित है । उनके पदोका एक संकलन जयपुरके बधोचन्दजीके मन्दिरके शास्त्रभण्डारके पदसंग्रह ४९३ सं० मे भी रखा है । उनके पदोका प्रसादगुण पाठकके मनको मोहित किये बिना नही रहता । एक पद इस प्रकार है,

“जगपति त्योरा ला महाराज,
विडद विचारो ला महाराज ॥

१. वही, पृष्ठ ११-१४ ।

मैं अपराध अनेक किया जो,
 माफ करो गुणराज ॥
 और देवता सब ही देण्या,
 खेद सहो बिन काजि ॥
 थाको जस तो सुर नर गावै,
 पाबै पद सिव काज ॥
 देवाब्रह्म चरणां चित ल्यावै,
 सेवग करि हित काज ।”

देवाब्रह्मकी एक अन्य रचनाका नाम ‘सासबहूका झगडा’ है, जो पदोके रूप-
 में ही लिखी गयी है। इसकी एक प्रति जयपुरके ठोलियोंके जैन मन्दिरमें वेष्टन
 नं० ४३८ में निबद्ध है। इसमें केवल १७ पद्य हैं। राजस्थानीका प्रभाव है।

७८. सुरेन्द्रकीर्ति मुनीन्द्र (वि० सं० १७४०)

ये मूलसंघ बलात्कार गणकी नागौर शाखाके भट्टारक देवेन्द्रकीर्तिके शिष्य
 थे। सुरेन्द्रकीर्ति सं० १७३८ की ज्येष्ठ शुक्ला ११ को भट्टारक पदपर अधि-
 ष्ठित हुए थे और ७ वर्ष तक रहे। वे विरथरा ग्रामके निवासी थे। गोपाचल
 गढ अधिक जाया करते थे। इनका गोत्र पाटणी था। इन्होंने हिन्दीमें ‘आदित्यवार
 कथा’ और अनेक सरस पदोकी रचना की थी। इसके अतिरिक्त उन्होंने ‘पंचमास
 चतुर्दशी व्रतोद्यापन’ और ‘ज्ञान पञ्चोसी व्रतोद्यापन’ नामकी कृतियाँ हिन्दी जय-
 मालाओके रूपमें लिखी। वे अर्हन्त-भक्तिकी प्रतीक हैं।

एक दूसरे सुरेन्द्रकीर्ति और हुए हैं। उनका सम्बन्ध काष्ठासघ, नन्दीतट-
 गच्छसे था। वे इन्द्रभूषणके शिष्य थे और उनके उपरान्त भट्टारक बने। उन्होंने
 अनेक यन्त्र और मूर्तियोंकी स्थापना की। उन्होंने कल्याणमन्दिर, एकीभाव,
 विषापहार और भूपाल स्तोत्रोका हिन्दी छप्पयोमें रूपान्तरण भी किया था।
 हिन्दीमें कोई मौलिक रचना उन्होंने नहीं लिखी। इनका समय सं० १७४४ से
 १७७३ माना जाता है।

तीसरे सुरेन्द्रकीर्ति वे थे, जो बलात्कार गण, जेरहट शाखाके सकलकीर्तिके
 उपरान्त सं० १७५६ में भट्टारक पदपर प्रतिष्ठित हुए। इन्होंने किसी हिन्दी
 रचनाका निर्माण नहीं किया। चौथे भट्टारक बलात्कारगण दिल्ली जयपुर
 शाखाके क्षेमेन्द्रकीर्तिके शिष्य थे। वे सं० १८२२ में भट्टारक बने थे। इनसे

जयपुरकी भट्टारकीय गद्दीका आरम्भ हुआ था। यहाँ पहले सुरेन्द्रकीर्तिसे मतलब है। वे 'सुरेन्द्रकीर्ति मुनीन्द्र' कहलाते थे।

आदित्यवार कथा

सुरेन्द्रकीर्ति मुनीन्द्रने इस कथाका निर्माण वि० स० १७४० जेठ सुदी १० को गोपाचलगढमे रहकर किया था। इस कथाको वीरसिंह जैन इटावासे सन् १९०६ मे प्रकाशित कर चुके हैं। कथाकी रचना गोपाचलगढके जैसवाल शाह जसवन्तके भाई भगवन्तकी धर्मपत्नीकी प्रार्थनापर की गयी थी। कथाका सम्बन्ध जिनेन्द्रकी भक्तिसे है। कतिपय पंक्तियाँ हैं,

“कामी देश बनारस ग्राम। सेठ बड़ो मत्तिसागर नाम ॥
तासु वरनि गुण सुन्दर सती। सात पुत्र ताके सुभमती ॥
सहस्रकूट चैत्यालयो एक। आये मुनिवर सहित त्रिवेक ॥
आगम सुनि सब हरषित भये। सबै लोक वदन को गये ॥”

पद

इनके लिखे हुए विविध पद महावीरजी अतिशयक्षेत्रके एक प्राचीन गुटकामे संकलित हैं। जिनेश्वर पार्ष्वनाथकी भक्तिमे लिखा हुआ एक पद है,

“जै बोलो पाश जिनेश्वर की ॥
जुगल नाग जिहिं जरता राख्या,
पदवी दी फणीश्वर की ॥
बाल पणें जिहिं दीप्या लीनी,
लक्ष्मी छोड़ि नरेश्वर की ॥
केवलज्ञान उपाय भयो है,
जो ही सिद्ध मुनीश्वर की ॥
कीर्ति सुरेन्द्र नमैं तसु पद कूं,
नित प्रति पूजि गणेश्वर की ॥”

सुरेन्द्रकीर्तिके पदोमे आध्यात्मिक होलियोंकी छटा मोहित करनेवाली है। गोरी सुमति अपने पति चेतनके साथ होली खेल रही है,

“आतम ग्यान तणी पिचकारी,
चरचा केसरी छोरो री।
चेतन पिय पै सुमति तिया तुम,
समरस जल सर छोरो री ॥

सतिवागो तप चंदन छिनको,
 कीरति अतर सुवासो री ।
 सहजानन्द मीठा इ जो सु,
 ज्ञान अमल को प्यारी री ॥
 गुरु के वचन बजावौ बाजा,
 नटिनी कुमति नचावौ री,
 भवि के चित्र कुराग तजि कै,
 आतम होरी गावो री ॥
 अनुभौ अमृत कुं पाना वौ,
 निज घरि हरष बढ़ावौ री ।
 कीर्त्ति सुरेन्द्र कहैं इस जग मे,
 खेलन हारि जयो जोरी ॥”

पंचमास चतुर्दशी व्रतोद्यापन

इसको एक प्रति जयपुरके ठोलियोंके जैनमन्दिरमे वेष्टन न० १२९ मे निबद्ध है। इस संग्रहमे ६५४ पृष्ठ है, जिनमे ३०६ से ३११ तक यह व्रतोद्यापन लिखा हुआ है। इस संग्रहका लेखनकाल स० १८६५ है।

ज्ञान-पञ्चमीसी व्रतोद्यापन

यह भी उपर्युक्त संग्रहमे ही सकलित है। यह पृष्ठ ५३७ से ५४५ तक अंकित है। इसका लिपिकाल सं० १८४० दिया हुआ है। यह लिपि जयपुरके चन्द्रप्रभ चैत्यालयमे हुई थी।

७९. खेतल (वि० सं० १७४३-१७५५)

इन्होंने कवितामे अपना नाम खेता, खेतसी, खेताक और कही-कही खेतल रखा है। नन्दीसूचीके अनुसार इनका मूल नाम खेतसी था, किन्तु जब दीक्षा ली तो दयासुन्दर हो गया। खेतसी नामके कई कवि हो गये हैं, जिनमे-से एक तो साईं शाखाके चारण कवि थे, जो जोधपुरके महाराजा अभयसिंहके आश्रय-मे रहते थे। इन्होंने सं० १७८० मे ‘भाषा-भारथ’ नामका डिंगल भाषामे एक ग्रन्थ लिखा था। इसमें महाभारतके अठारह पर्वोंका सारांश तेरह हजार छन्दोमे

लिखा गया है।^१ ये खेतसी उच्चकोटिके विद्वान् और प्रतिभावान् कवि थे। किन्तु उन्होंने कविनामे अपना नाम सर्वत्र 'सीह' लिखा है, अतः प्रस्तुत खेतसीसे उनका पृथक्करण स्पष्ट ही है। एक दूसरे खेतसी और हुए हैं जो कि जैन ही थे। वे मेवाडके रहनेवाले थे और उन्होंने मेवाडके वैराट गाँवमें 'धन्नारास' की रचना स० १७३२ में की थी। उन्होंने अपनेको लोकागच्छके पूज्य दामोदरजीका शिष्य बतलाया है।^२ खेतल खरतरगच्छीय थे और खरतरगच्छके आचार्य जिनराजसूरिके शिष्य दयावल्लभके शिष्य थे।^३ इन्होंने प्रसिद्ध आचार्य जिनचन्द्रसूरिजीके पास स० १७४१ फाल्गुन बदी ७ रविवारको दीक्षा ली थी।

खेतल कहाँके रहनेवाले थे यह प्रामाणिक रूपसे नहीं कहा जा सकता। किन्तु उनकी भाषापर मेवाडी झलक देखकर स्पष्ट-सा है कि वे मेवाडके ही रहनेवाले होंगे। इसके अतिरिक्त उन्होंने उदयपुर शहरकी गजल लिखी है, जो कि मेवाडकी राजधानी थी। गजल तो उन्होंने चित्तौड़गढ़की भी लिखी है और ऐसा अनुमान होता है कि जती होनेके बाद वे इन दोनों स्थानोंपर रहे थे। उन्होंने उदयपुरके महाराणा अमरसिंह और जयसमुद्र तालाबकी रमणीयताका उल्लेख किया है।^४

उदयपुरकी गद्दीपर अमरसिंह नामके दो महाराणा हुए हैं। एक तो महाराणा प्रतापसिंहके पुत्र थे, जिन्होंने सवत् १६५३ से १६७६ तक राज्य किया। दूसरे महाराणा जयसिंहके पुत्र थे। उनका राज्य सवत् १७५५ से १७६७ तक माना जाता है। खेतल दूसरे महाराणा अमरसिंहके राज्यमें मौजूद थे। क्योंकि उन्होंने जिस जयसमुद्र नामके तालाबका वर्णन किया है, वह पहले अमरसिंहके समयमें नहीं था। उसका निर्माण महाराणा जयसिंहने करवाया था। अतः खेतलका समय अठारहवीं शताब्दीका मध्याह्न मानना चाहिए। श्री अगरचन्दजी नाहटाने उनकी उदयपुर गजलका निर्माण सवत् १७५७ मगसिर बदी ५ बतलाया है। मुनि जिनविजयजीने जिस 'उदयपुर गजल'का सम्पादन किया था, उसपर रचना-सत्रत् नहीं था, किन्तु अभय जैन ग्रन्थालयकी प्रतिपर रचनाकाल ८०वे पद्यमें

१. राजस्थानी भाषा और साहित्य, पृ० २४५।

२. जैन गुर्जरकविओ, भाग २, पृ० २८६-८७।

३. देखिए, उनके द्वारा रचित बावनीका ६४वाँ पद्य।

४. देखिए, उदयपुर गजल, गजल न० १५-१७ और ७१।

भारतीय विद्या, वर्ष १, अंक ४, पृ० ४३१ और ४३५।

दिया हुआ है।^१ 'चित्तौड़ गजल' इसके पहले ही बनी थी।

खेतल जती खेता कहे जाते थे। उन्होंने एक स्थानपर जतीके गुणोको गिनाया है। वे एक उदार साधु थे। उन्होंने भगवान् जिनेन्द्रके साथ-साथ अन्य देवो-देवताओको भी नमस्कार किया है। उनकी गजले वर्णनात्मक होते हुए भी रस-युक्त है। खेतलकी बावनी जिनेन्द्र भक्तिसे सम्बन्धित है। 'जैन यती गुण वर्णन' भी उन्हीकी कृति है।

चित्तौड़की गजल

इस गजलको मुनि क्रान्तिसागरजीने फार्बस गुजराती साहित्य सभा बम्बईके त्रैमासिक पत्रमे छपवाया है। इसकी एक दूसरी प्रति 'अभय जैन ग्रन्थालय' बीकानेरमे मौजूद है। उसका सक्षिप्त परिचय श्री अगरचन्दजी नाहटा-द्वारा सम्पादित 'राजस्थानमे हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोकी खोज, द्वितीय भाग' मे प्रकाशित हो चुका है।^२ इसके पचपनवे पद्यके अनुसार इसका रचनाकाल स० १७४८ श्रावण बदी १२ मानना चाहिए।^३ वह राणा जयसिंहका समय था। इसमे कुल ५६ पद्य हैं।

उदयपुरकी गजल

यह 'भारतीय विद्या' के वर्ष १ अंक ४ मे मुनि जिनविजयजी-द्वारा सम्पादित होकर प्रकाशित हो चुकी है।^४ परन्तु इसमे रचना-सवत् नहीं है। इसकी दूसरी प्रति अभय जैन ग्रन्थालय, बीकानेरमें मौजूद है, और उसका सक्षिप्त परिचय 'राजस्थानमे हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोकी खोज, द्वितीय भाग' मे छप चुका है।^५ उसपर रचना-सवत् पडा हुआ है। प्रारम्भमे ही कविने एकलिंगजी, नाथद्वारेके श्रीनाथजी, राठसेन गिरिदेव, आवेरी उमारमण, भुवाणा भोलानाथ, और

१ संवत् सतरे सतावन, मगसिर मास धुर परव धन्न ।

कीन्ही गजल कौतुक काज, लायक सुणतसु मुख लाज ॥८०॥

राजस्थानमे हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोकी खोज, द्वितीय भाग, पृष्ठ १०१ ।

२. वही, पृष्ठ १०३ ।

३. खरतर जती कवि खेताक, आखै मौज सु एताक ।

संवत् सतरेसै अडताल, सावण मास ऋतु वरसाल ॥

वदि परव वाखी तेरो कि, कीनी गजल पढियो ठीकि ॥५५॥

देखिए, वही, पृ० १०३ ।

४. भारतीय विद्या वर्ष १, अंक ४, पृ० ४३०-३५ ।

५. राजस्थानमे हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोकी खोज, भाग २, पृ० १००-१ ।

रतनपुरके हनुमन्तको नमस्कार किया है। उदयपुरके भी सभी देवी-देवताओंका स्मरण किया है। इसके बाद महाराणाके दरबार, महल, मन्दिर, बाजार और बाग-बगीचोंका सुन्दर वर्णन है।

बावनी

इसकी रचना सवत् १७४३ मगसिर सुदो १५ शुक्रवारके दिन दहरवास नामके गाँवमें हुई थी। इसकी एक प्रति श्री नाहटाजीके पास है।^१ इसमें कुल ६४ पद्य हैं। कवि खेतलने दहरवासमें 'चौमासा' किया था, उनी मध्यमें इसकी रच डाला होगा। इसके अन्तिम कुछ परिचयात्मक पद्य देखिए,

“सवत् सत्तर त्रयाल, मास सुदी पक्ष मगसिर।

तिथि पूनम शुक्रवार, थयी बावनी सुथिर।

बारखरी रो बन्ध, कवित्त चौसठ् कथन गति।

दहरवास चौमास समय, तिणि भया सुखी अति।

श्री जैनराज सुरिसवर, दयावल्लभ गणि तास सिखि।

सुप्रसाद तास खेतल, सुकवि लहि जोड़ि पुस्तक लिखि ॥६४॥”

जैन यती गुण-वर्णन

कवि खेतलकी यह रचना 'ऐतिहासिक जैन काव्य संग्रह' पृ० २६० पर प्रकाशित हो चुकी है। छोटी-सी रचनामें प्रवाह है। जैन यतीके प्रति अत्यधिक श्रद्धाके कारण गुण गिनानेका काम भी सरस हो गया है :

“केइ तो समस्त न्याय ग्रन्थ में दुरस्त देखे,

फारसी में रस्त गुस्त पूजै छत्रपती है।

किस्त करै तप की प्रशस्त धरै योग ध्यान,

हस्त के विलोकवे कुं सामुद्रिक मती है।

पूज के गृहस्त के वस्त्र के जु ग्राहक हैं,

चुस्त है कला में, हस्त करामात छती है।

खेतसी कहत षट् दर्शन में खबरदार,

जैन में जबर्दस्त ऐसे मस्त 'जती' हैं ॥”

८०. भाऊ (१७वीं - १८वीं शताब्दीका पूर्वार्ध)

एक जैन कवि थे। इनका जन्म गर्ग गोत्रमें हुआ था। इनके पिताका

१. वही, पृष्ठ १४४-४५।

नाम 'मूलू' था, 'काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिका' के खोज-विवरणमें उनका नाम मलूक दिया हुआ है, जो उम्मीमें अंकित 'पुष्पदन्तपूजा' की अन्तिम प्रशस्तिसे अमर्य प्रमाणित हो जाता है। 'मूलू' का पूत का स्पष्ट अर्थ है 'मूलू' का पुत्र। मलूक का पुत्र होनेके लिए एक और 'क' की आवश्यकता थी। जहाँतक भाऊके रचना-कालका सम्बन्ध है 'काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिका' के सम्पादकोने उसको 'अविदित' कहा है। इस विषयमें कोई स्पष्ट लेख अभीतक मालूम नहीं हो सका है। वैसे उनकी 'आदित्यवारकथा' एक ऐसे गुटकेमें निबद्ध है, जिसका लेखन-काल सं० १७६३ है। अब 'नेमिनाथ रास' नामकी रचना और प्राप्त हुई है, वह जिस गुटकेमें सकलित है, उसका लेखन वि० सं० १६९६ में समाप्त हुआ था। इसमें स्पष्ट है कि भाऊ इससे पूर्व ही हुए होंगे। अभीतककी खोजमें इनकी चार रचनाओं का पता लगा है : 'आदित्यवारकथा', 'पार्श्वनाथ कथा', 'पुष्पदन्त-पूजा' और 'नेमिनाथ रास'। चारो ही भक्तिसे सम्बन्धित है।

आदित्यवार-कथा

इसका दूसरा नाम 'रविव्रत कथा' भी है। जैन-परम्परामें 'रविव्रत कथा' सम्बन्धी विपुल साहित्य है। वैसे यह है तो व्रतसे सम्बन्धित, किन्तु इसमें भगवान् पार्श्वनाथकी भक्ति ही प्रधान है। गुणधरको रत्नोका संचय देनेवाले भगवान् पार्श्वनाथके शासनदेव और देवी, धरणेन्द्र तथा पद्मावती ही थे। उन्हींकी प्रेरणासे गुणधरके सब भाइयोंने रवि-व्रत करना प्रारम्भ किया, और रवि-व्रत पूजाके लिए उन्होंने एक विशाल जैन मन्दिरका निर्माण करवाया। 'रविव्रत' में 'रविव्रत-पूजा' ही प्रमुख है।

भाऊकी 'आदित्यवार कथा' अत्यधिक लोकप्रिय हुई। जयपुरके लूणकरजीके मन्दिरके गुटका न० ८७ और बड़े मन्दिरके गुटका न० ९९ में उसकी एक-एक प्रति निबद्ध है। बधीचन्दजीके मन्दिरके ९ गुटकोमें और ठोलियोके तीन गुटकोमें पृथक्-पृथक् प्रतियाँ लिखी हुई हैं। इनमें बधीचन्दजीके मन्दिरका गुटका 'न० १५' सबसे पुराना लिखा हुआ है। वह सं० १७५९ में लिखा गया था। और सब प्रतियाँ इसके बादकी हैं। गुटका न० १३६ में इस कथाके सबसे अधिक पद्य सन्निहित हैं, अर्थात् १५४।

प्रारम्भमें चौबीस तीर्थंकरोंकी फिर शारदाकी स्तुति की गयी है,

१. काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाका त्रैमासिक पन्द्रहवों खोज विवरण, Appendix II. पृष्ठ ८६।

“सारद तणी सेवा मन धरौ, जा प्रसाद कवित्त ऊचरौ,
मूरष तै पंडित पद होई, ता कारणी सेवै सब कोई,
छह दरसन मुषी भेडन साण ॥
वरह गलगज मोती हार, गलै पाटी यौ सोबलं सरीर
कानां कुडल रतनं जडी, सीम मोगी मोत्या झलमलै ॥
चरण नेवर रण झुण करै, हंस चदी कर वीण लेह
सुमरत बुधी महाफल देह, सारद नवणी कर बहु साई ॥”

पार्श्वनाथ-कथा

यह भी एक पद्य-बद्ध काव्य है। इसमें भगवान् पार्श्वनाथका जीवन-चरित्र दिया हुआ है। यह जयपुरके बड़े मन्दिरके गुटका न० १६५ में निबद्ध है।

पुष्पदन्त-पूजा

इस पूजाका उल्लेख ‘काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिका’ के पन्द्रहवें त्रैवार्षिक विवरणके ‘Appendix II’ में, पृष्ठ ८९ पर हुआ है। सम्पादकोको इसकी प्रति किरावली, आगराके जैन मन्दिरसे प्राप्त हुई थी। इसमें ६७२ अनुष्टुप् छन्द हैं। जैनोके नौवें तीर्थंकर पुष्पदन्तकी पूजा की गयी है। इसका आदि और अन्त देखिए,

आदि

“अगर अवर धूप चन्दन पेवो भविजन लाय ।
देखे सुर षग आनि कौतिग डाय मेरु सुदर्शन ॥
धूपं नालिकेर दाम पिता पूगी फल दे आदि ।
चढ़ाइए जिन चरन आगे मोषक लउत पादि ॥”

अन्त

“अजर अमर सोउ जित्य भयौ, सो जिनदेव समा को जयौ ।
दीन दीख्यौ रच्यौ पुरान, ओछी बुधि में कियो बखान ॥
हीन अधिक जो अछिस होय, ताहि सवारौ गुनियर लाये ।
उत्तम नगर तिहुन पुर जानि, तहां कथा को मयो बषान ॥”

नेमिनाथरास

यह एक उत्तम कृति है। इसमें १५५ पद्य हैं। सभी चौपाई छन्दमें लिखे गये हैं। इस ‘रास’ का, नेमिनाथकी वैराग्य लेनेवाली घटनासे सम्बन्ध है।

समुद्रविजयके द्वारपर बारात पहुँची। दुलहा थे नेमीश्वर, कृष्णके छोटे भाई। किन्तु द्वारपर बँधे असख्य जीवोंको विलाप करते देख, वे दीक्षा लेकर गिरनारपर तप करने चले गये। जीवोंको काटकर भोज्यपदार्थ बनाना था। नेमीश्वरके हृदयमें कृष्णा उपजी। ससारकी नि सारता स्पष्ट झलक उठी। बिना विवाह किये चले गये। किन्तु राज्ञीमती क्या करे। इसका विश्वव्यापी विरह गरज उठा। उसकी बेचैनी दुरूह थी। यह रास उसीको लेकर चला है।

बारात आ रही है। दुलहिनकी उत्सुकताका क्या ठिकाना है। कहींसे उसने सुना है कि नेमीश्वरको शृंगार अधिक प्रिय है। राजपुत्रीको शृंगार-साधनोंकी क़सी नहीं थी। उसने हाथोंमें हीरो-जड़े कगन पहने, गलेमें मोतियोंकी माला धारण की, वेणोंको फूलोंसे सजाया। ललाटपर तिलक, नेत्रोंमें काजल और मुखमें पान सुशोभित हो उठा। सजी राजुलका चित्र है,

“रूप अन्वगल जेमिकुमार, सुण राजमती कियो शृंगार।
कर कंकण बहु हीरा जड्यो, पहिरि हार गज मोती मन्यो ॥
कुसुम-सीस बंधे बहुताय, तिलकु लिलाट न वर्णो जाय।
नयणा कज्जल मुखि तंबोलु, अंगि चढाइयो कुंकुम रोल ॥
पहिरि पटोरे दक्षिण चीर, जणिकु सिंदूरह मिलियो खीरु।
चलणन्ह नेवर कौ झणकार, सब वर्ण तो होइ पसार ॥”

जब राजुलने सुना कि नेमीश्वर दीक्षा लेकर तप करने चले गये हैं, तो मूर्च्छित होकर गिर पड़ी। उसने दूसरा विवाह न किया। उस एकके विरहमें जीवन बिता दिया, जो न कभी आया, न आनेवाला था। इस काव्यमें विरहके अतिरिक्त धीररसके छुटपुट दृश्य हैं। वे मूल प्रसंगमें जड़से गये हैं। कथानक सशक्त है। अन्तर्गत कथाएँ मुख्य कथाकी सहायकके रूपमें प्रस्तुत हुई हैं। रसमें प्रवाह है। आरम्भमें सरस्वतीकी वन्दना की गयी है।

“सरस्वती माता बुद्धिदाता, करहु पुस्तक लेई।
उर पहिरि हारु करि सिंगारु हंस चढ़ी वर देई ॥
सेवंत सुर-नर नवहिं मुनिवर, छहौं दरसन तोहि।
कवि जंपड भाउ करि पभाउ, बुद्धि फल मोहि ॥”

यह रचना जैनमन्दिर पाटौड़ी जयपुरके गुटका न० ६५ में पृ० ६२९ से ६३३ पर अंकित है।

८१. लक्ष्मीवल्लभ (१८वीं शताब्दीका दूसरा पाद)

आप खरतरगच्छीय शाखाके उपाध्यक्ष लक्ष्मीकीर्तिजीके शिष्य थे।^१ उनके लिए 'अमरकुमार-चरित्र-रास'में 'बाणारसी लखमीकीरति गणी'का प्रयोग हुआ है।^२ इससे सिद्ध है कि वे बनारसके रहनेवाले थे। अवश्य ही विद्वत्ताके क्षेत्रमें उनकी विशेष ख्याति रही होगी। लक्ष्मीवल्लभने उन्हींके चरणोंमें बैठकर अपनी शिक्षा-दीक्षा आरम्भ की थी। कुछ ही समयमें वे व्युत्पन्न हो गये और उन्होंने विपुल साहित्यका निर्माण किया। उनका हिन्दी, राजस्थानी, गुजराती और संस्कृत चारों भाषाओंपर समानाधिकार था। संस्कृतमें निर्मित हुए उनके साहित्यसे यह प्रमाणित है कि वे उच्चकोटिके विद्वान् थे। 'कल्पसूत्र' और 'उत्तरा-ध्ययन'की जिसने वृत्तियाँ लिखी हैं, वह कोई साधारण विद्वान् नहीं हो सकता। 'कालकाचार्य' तथा 'पंचकुमार कथा', 'कुमारसम्भव वृत्ति' और 'मात्रिकाक्षरधर्मो-पदेश स्वोपज्ञवृत्ति' भी उन्हींकी संस्कृत कृतियाँ हैं।

उनकी हिन्दी रचनाओंपर गुजरातीका अधिक प्रभाव है। वैसे भाषा परि-मार्जित है, और उसमें संस्कृतके तत्सम शब्दोंका अधिक प्रयोग हुआ है।

चौबीस स्तवन

यह स्तवन चौबीस तीर्थंकरोंकी भक्तिसे सम्बन्धित है। इसकी दो प्रतियाँ अभय जैन पुस्तकालय बीकानेरमें मौजूद हैं। पहली प्रति पीपासर गाँवमें सं० १७५५ माह बदी ४ को लिखी गयी थी। और दूसरीको किन्हीं सुखरत्न गणिने सं० १७९० फाल्गुन बदी ४ गुरुवारको मुल्तानमें लिखा था। दोनों ही में चार-चार पन्ने हैं।^३ यह एक मुक्तक काव्य है। पदोंकी रचना राग-रागिनियोंमें की गयी है। आदिका एक पद्य है,

“आज सकल आनंद मिले, आज परम आनंद।

परम पुनोत जनम भयो, पेखे प्रथम जिनंदा ॥

१ उपाध्याय श्री लखमीकीरति शिष्य, लक्ष्मीवल्लभ मति सारइ।

छोपी करी बार ढाल करि, भवीयणनई उपगारइ ॥

रत्नहास चौपई, जैन गुर्जरकविओ, खण्ड २, भाग ३, पृ० १२५३।

२. खेम साख श्री खरतर गच्छ भणी,

बाणारसी लखमीकीरति गणि।

जैन गुर्जरकविओ, खण्ड २, भाग ३, पृ० १२४७।

३ राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, पृ० २२-२३।

फटे पहल अज्ञान के, जागी ज्योति उदारा ।
 अंतरजामी मै लख्यौ, आतम अविकारा ॥
 तू करता सुख संग कौ, वंछित फलदाता ।
 और ठौर ठौर राचे न ते, जे तुम संग राता ॥
 सकल अनादि अनंत तू, भव भय तैं न्यारा ।
 मूरख भाव न जान ही, संतन कूं न्यारा ॥
 परमातम प्रतिबिंब सी, जिन मूरति जानै ।
 ते पूजित जिनराज कू, अनुभव रस मानै ॥”

महावीर गौतम स्वामी छन्द

इसके निर्माण सं० १७४१ से पहले ही हो गया था। इसमें ९६ पद्य हैं। सभी भगवान् महावीर और उनके प्रमुख गणधर गौतमकी भक्तिसे युक्त हैं। इसकी दो प्रतियोका उल्लेख श्री मोहनलाल दुलीचन्दजी देसाईने किया है, वे क्रमशः संवत् १७४१ और १७८५ की लिखी हुई हैं।^१ उन्होंने दोनोंकी सूचना नाहटा संग्रहमें प्राप्त की थी। उसका आदि और अन्त देखिए,

“वर दे तु वरदायिनी, सरसति करि सुप्रसाद ।
 वांचु वीर जिणंदसुं, गौतम गणधरवाद ॥१॥
 पाठक लक्ष्मीकीर्त्ति प्रगट, सुप्रसादै सरस्वती तणै ।
 गौतमवाद निज ज्ञान सम, रसिक ‘राज’ इण विध भणै ॥९६॥”

दूहा बावनी

श्री नाहटाजीने इसकी दो प्रतियोका उल्लेख किया है, जो अभय जैन पुस्तकालयमें मौजूद हैं। पहली प्रतिको श्री हीरानन्द मुनिने संवत् १७४१ पौस सुदी १ में लिखा था। दूसरी प्रति संवत् १८२१ आश्विन बदी ७ की लिखी हुई है, जिसको भुवनविशाल गणिके शिष्य फहदचन्दने लिखा था।^२ उसका आदि और अन्त इस प्रकार है,

“ऊं अक्षर अलख गति, धरूँ सदा तसु ध्यान ।
 सुर नर सिद्ध साधक सुपरि, जाकुं जपत जहां ॥१॥
 दोहा बावनी करी, आतम परहित काज ।
 पढत गुणत वाचत लिखत, नर होवत कविराज ॥५८॥

१. जैन गुर्जरकविओ, खण्ड २, भाग ३, पृ० १२५१ ।

२. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, पृ० ८६ ।

सवैया बावनी

इसमें ५८ सवैया हैं। इसकी रचना संवत् १७३८ मगसिर सुदी ६ को हुई थी। इसकी एक प्रति संवत् १७३८ मगसिर शुक्ला ६ की ही लिखी हुई मौजूद है, उसका उल्लेख श्री मोहनलाल दुलीचन्दजी देसाईने किया है।^१

नेमि-राजुल बारहमासा

एक प्रौढ रचना है। सवैयामें लिखी गयी है। कुल १४ पद्य हैं। रचना भगवान्‌के प्रति दाम्पत्यविषयक रतिका समर्थन करती है। इसकी एक प्रति अभय जैन ग्रन्थालय बोकानेरमें मौजूद है। इसके दो सवैया देखिए जो भाषा, भाव और शैली सभी दृष्टियोंसे उत्तम कहे जा सकते हैं,

“उमटी धिक्क घनघोर घटा चिहुं झोरनि मोरनि सोर मचायो।

चमके दिवि दामिनि यामिनि कुंभय मामिनि कु पिय को संग भायो।

लिब चातक पीड ही पीड़ लई, भई राज हरी भुइ देह छिपायो।

पतियां पै न पाई री प्रीतम की अली, आवण आयो पै नेम न आयो ॥

ज्ञान के सिंधु अगाध महाकवि मेसर छीलर नीर निवासो।

हैं जु महाकवि तो दिन राज से, मेरो निसाकर कौ सौ उजासो।

तातै करु बुध सुं यह वीनति, मेरी कहुं करियौ जनि हांसो।

आपनी बुध सुं राज कहै यह, राजल नेमि को बारह मासो ॥१४॥”

भावना-विलास

इसकी रचना संवत् १७२७ पौष बदी १० को हुई थी।^२ इसमें जैनधर्म-सम्बन्धी बारह भावनाओंका आकर्षक ढंगसे वर्णन हुआ है। सवैयाका यहाँपर भी प्रयोग किया गया है। यह रचना भूधरदासके ‘राजा राणा छत्रपति’से भी अधिक रोचक है।

इसकी एक प्रति बोकानेरके अभय जैन ग्रन्थालयमें मौजूद है। इसको मुनि हर्षसमुद्रने नापासरमें स० १७४१ आसोज १४ को लिखा था।^३ संवत् १८५४

१. जैन गुर्जरकवित्रो, खण्ड २, भाग ३, पृ० १२४६-५०।

२. द्वीप युगल मुनि शशि वरसि, जा दिन जन्मे पास।

ता दिन कीनी राज कवि, यह भावना विलास ॥५१॥

भावना विलास, राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, पृ० १५२।

३. वही, पृष्ठ १५२।

और १८६८ में लिखी गयी प्रतियोका उल्लेख 'जैन गुर्जरकविओ' में हुआ है^१ इसका प्रारम्भिक सर्वेया इस भाँति है,

“प्रणमि चरणयुग पास जिनराज जू के,
विचिन कै चूरण हैं पूरण है आस के ।
दिढ दिलमांझि ध्यान धरि श्रत देवता को,
सेबैतै संपूरत हैं मनोरथ दास के ॥
ज्ञान दग दाता गुरु बड़े उपगारी मेरे,
दिनकर जैसे दीपै ज्ञान परकास के ।
इनके प्रसाद कवि राज सदा सुखकाज,
सवीये बनावत है भावना-चिलास के ॥१॥”

चेतन-बत्तीसी

इसमें ३२ पद्य हैं। इसकी रचना सं० १७३९ में हुई थी^२ इसको एक प्रति मुनि हीरानन्दने सं० १७४१ आसोज बदी ८ को लिखी थी, जो नाहटा संग्रहमें मौजूब है। एक दूसरी प्रति और है, जो सं० १८६८ में लिखी गयी थी^३ यहाँ भ्रमाकुलित चेतनको चेतानेका प्रयास किया गया है—

“चेतन चेत रे अवसर मत चूके, सीख सुणे तू साची ।
गाफिल हुई जो दाव गमायौ, तौ करसि बाजी सहु काची ॥१॥

उपदेश बत्तीसी^४

इसमें भी ३२ पद्य हैं। आत्माको सम्बोधन कर उसको विकृत पथसे निरत करनेकी बात कही गयी है। दो पद्य इस प्रकार हैं,

“आतमराम सयाणे तूं झूठे मरम भुलाना
किसके माई किसके भाई, किसके लोक लुगाई जी,
तू न किसी का को नहीं तेरा, आपो आप सहाई ॥१॥
इस काया पाया का लाहा, सुकृत कमाई कीजै जी,
राज कहे उपदेश बत्तीसी, सद्गुरु सीख सुणीजै जी ॥२॥”

१. जैन गुर्जरकविओ, खण्ड २, भाग ३, पृ० १२४६ ।

२. सुवच एह अमीरस सरिखा, पंडित श्रवणे पोसी,
सतरहसे गुणयालें सवत, बोलै राज बत्तीसी ॥३२॥

चेतन बत्तीसी, जैन गुर्जरकविओ, खण्ड २, भाग ३, पृष्ठ १२५० ।

३. वही, पृष्ठ १२५० ।

४. वही, पृष्ठ वही ।

देशान्तरी छन्द

इसमें ३९ पद्य हैं। इसमें भगवान् पार्श्वनाथकी भक्तिका उल्लेख है। इसकी एक प्रतिको पालणपुरमें श्री तेजविजय गणिते सं० १९०१ पौस सुदी ११ को लिखा था। इसमें 'त्रिभंगी' छन्दोका प्रयोग किया गया है।^१ प्रारम्भमें ही देवी सरस्वतीकी वन्दना है।

“सुवचन सूर्यों सारदा, मया करो मुझ माय
तो सुप्रसन सुवचनतणो, तुमणा न होवे काय ॥
कालीदास सखिा किया, रक थकि कविराज,
महेर कार माता मुणे, निज सुत जाणी निवाज ॥”

अन्य रचनाएँ

उपर्युक्त कृतियोंके अतिरिक्त इनकी अन्य रचनाएँ भी उपलब्ध हैं। ‘अभय-करत्रीमती चौपई’, ‘अमरकुमार रास’, ‘विक्रमादित्यपंचदण्डचौपई’, ‘रत्नहास चौपई’, ‘कवित्व बावनी’, ‘छप्पय बावनी’, ‘भरत बाहुबली मिडाल छन्द’, ‘बीका-नेर चौबीसटा-स्तवन’, ‘शतकत्रयट्ठा’, और स्तवनादिका नाम श्री अगरचन्दजी नाहटाने गिनाया है।

अठारहवीं शताब्दीका दूसरा पाद ही उनके साहित्यका निर्माणकाल माना जा सकता है। वे इस शताब्दीके महत्त्वपूर्ण साहित्यकार थे।

८२. विनोदीलाल (वि० सं० १७५०)

विनोदीलाल साहिजादपुरके रहनेवाले थे। उसको शाहजहाँदपुर भी कहते हैं। शायद इस नगरकी स्थापना बादशाह शाहजहाँके नामपर हुई थी। यह गंगाके किनारेपर बसा हुआ एक रमणीक स्थान था। उसकी प्रशंसा करते हुए कविने लिखा है, “कौशल देशके मध्यमें ‘साहिजादपुर’ नामका एक नगर है। वह गंगाके किनारे बसा हुआ अपनी छटामे अनुपम है। उसकी तुलना अन्य कोई नगर नहीं कर सकता। उसमें बड़े-बड़े महाजन और श्रावक रहते हैं। सभी अपने-अपने धर्ममें लीन हैं। श्रावकोका जैन धर्ममें दृढ़ श्रद्धान है। वहाँ भगवान् जिनन्द्रके तीन चित्र-विचित्र चैत्यालय है, जिनमें विविध प्रकारसे धर्मध्यान होता ही रहता है। उस नगरमें यतियो और व्रतियोका अत्यधिक आदर-सम्मान होता

१. वही, पृष्ठ १२५४।

है ।^१ उस समय वहाँ बादशाह औरंगजेबका राज्य था । कविने उसकी अत्यधिक प्रशंसा की है ।^२ विनोदीलाल औरंगजेबके दरबारी कवि नहीं थे, यह सुनिश्चित है । अतः उनके द्वारा की गयी प्रशंसा नि स्वार्थ ही कही जायेगी । शायद उन्होंने जैसा देखा वैसा ही लिखा । न जाने क्यों औरंगजेबके शासन-काल-में हुए जैन-हिन्दीके सभी कवियोंने मुक्त-कण्ठ और एक स्वरसे उसकी प्रशंसा की है । हो सकता है कि इतिहासके नये जिज्ञासुओंको इससे कुछ मौलिक सामग्री उपलब्ध हो सके । विनोदीलाल कुछ दिनोंके लिए दिल्लीमें भी आकर रहे थे । वहाँपर ही उन्होंने 'भक्तामर भाषा-कथा' और 'सम्यक्त्व-कौमुदी'की रचना की । सच तो यह है कि उनका झुकाव जैन धर्मके भक्ति अंशकी ओर ही अधिक था । ~~आज~~ ~~जहाँ~~ ~~पुरमे~~ भी वे इसी रूपमें प्रसिद्ध थे । उनका जन्म अग्रवाल वंश और गर्ग गोत्रमें हुआ था ।^३

इनके विषयमें मिश्रबन्धुओंने लिखा है, 'ये हीन श्रेणीके थे, करौली नरेशके यहाँ रहते थे और देवीदास इनके आश्रित थे ।'^४ विनोदीलालने अनेक स्थानोपर

१ कौशल देश मध्य शुभ थान । शाहिजादपुर नगर प्रधान ॥

गंगातीर बसै शुभ ठौर । पटतर नाही तासु पर और ॥

बसै महाजन बहुविधि लोग । अपने धर्म लीन संभोग ॥

श्रावक लोग बसै जहँ घने । जैन धर्म रत सत आपने ॥

चैत्यालय जिनवर के तीन । चित्र विचित्र रचित प्रवीन ॥

धर्म ध्यान सब विधि सो करे । जती व्रती को अति आदरे ॥

काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाका त्रैमासिक बारहवों विवरण, परिशिष्ट २, पृष्ठ १५७४, भक्तामर चरित, बाराबंकीवाली प्रति ।

२. नौरंग साहिबली को राज । पातसाह सब हित सिरताज ॥

सुख विधान सक बघ नरेश । दिल्लीपति तप तेज दिनेस ॥

अपने मत में सम्यक् वंत । शील शिरोमणि निज तिय कंत ॥

दीप दीप है जाकी आन । रहै साह अरु संका मान ॥

साहिजहा के वर फरिजंद । दिन-दिन तेज बढ़े ज्यो चन्द ।

भयो चकत्ता उनस उदोस । सिंह बली बन जैसे होत ॥

वही ।

३ ते पुर लाल विनोदी रहे । जैन धर्म की चर्चा कहै ।

अगरवाल जैनी शुभ वंस । गर्ग गोत प्रगट्यौ सरहंस ॥

वही ।

४. मिश्रबन्धु विनोद, भाग २, संख्या ५२२।१, पृ० ५१५ ।

अपनेको हीन और दीन कहा है, किन्तु इसका अर्थ यह नहीं है कि वे वास्तवमें वैसे थे। उस समय भगवान्‌के समक्ष अपनी लघुताके प्रदर्शनका यह ही ढंग था। महात्मा तुलसीदासने भी ऐसा ही किया है।

विनोदीलाल भगवान् नेमीश्वरके परम-भक्त थे। उनका अधिकांश साहित्य नेमिनाथके चरणोंमें ही समर्पित हुआ है। विवाह द्वारासे लौटते नेमीश्वर और विलाप करती राजुल, उन्हें बहुत ही पसन्द है। राजुलके बारहमासोंमें शृंगार और भक्तिका समन्वय हुआ है।

राजुल भगवद्विषयक अनुरागका सरस निदर्शन है। उसमें जैसे शील और सौन्दर्यको सँजोया गया, अप्रतिम है। केवल नेमीश्वर ही नहीं, अन्य तीर्थंकरोंकी भक्तिमें भी विनोदीलालने बहुत कुछ लिखा है। 'चतुर्विंशति जिन स्तवन सवैया' इसका दृष्टान्त है। इससे अतिरिक्त 'नौका बन्ध', 'प्रभात जयमाल', 'फूलमाल पञ्चोत्ती' और 'रत्नमाल' सरसभक्तिके प्रतीक हैं। भगवान् ऋषभदेवकी भक्तिके कारण ही उन्होंने 'भाषा-भक्तामर' की रचना की थी। वह संस्कृतके प्रसिद्ध स्तोत्र 'भक्तामर'की छायापर बना है। किन्तु उसकी भाषा-शैली मौलिक है। मूल कविके भावोंमें व्याघात नहीं आ पाया है। यह ही उसकी विशेषता है। 'श्रीपाल विनोद' भी ऐसा ही एक अनुवाद है। विनोदीलालको जन्मसे ही भक्त हृदय मिला था। उनकी कृतियोंमें तन्मयताका भाव सर्वत्र पाया जाता है। प्रसादगुण उनकी विशेषता है।

नेमि-राजुल बारहमासा

यह बहुत पहले ही 'बारहमासा-संग्रह' में प्रकाशित हो चुका है। साहित्य-में 'बारहमासा'का प्रचलन बहुत पुराना है। उसका प्रारम्भ लोक-गीतोंसे मानना चाहिए। भारतके प्रत्येक भागकी जन-भाषामें बारहमासे प्रचलित है। भाव भी सबके मिलते-जुलते हैं। मानव-मन किमो भी देश और कालका हो, सदैव एक रहा है। मनुष्यके इस सामान्य मनको लेकर चलनेवाला साहित्य ही अमर हो सका, अवशिष्ट तो कालके थपेड़ोंको न सहकर मर गया। बारहमासे उसी अमर साहित्यका प्रतिनिधित्व करते हैं।

हिन्दीके अन्य बारहमासोंमें विरहिणीका अपना दुःख तो दिखाया गया है, किन्तु दूरस्थ पतिके दुःखका उसे ध्यान ही नहीं है, जायसीकी नागमतीका जाड़ा जब रुईसे भी नहीं जाता, तो वह पतिको बुलाना चाहती है, किन्तु वह यह नहीं

१. देखिए जैन पुस्तक भवन, कलकत्तासे प्रकाशित, बारहमासा संग्रह, पृ० २३-३०।

सोचती कि ऐसे जाड़े में प्रवासी पतिका क्या हाल होगा। विनोदीलालकी नायिका-को पतिका अधिक ध्यान है, अपना नहीं, पशुशोकी करुण दशाको देखकर नेमीश्वर विवाह-द्वारसे वापस लौट गये। किन्तु राजुलने उन्हीको अपना पति माना। वह उनके पास गयी, और कहा कि हे पिय ! सावनमें व्रत मत लो। जब घनघोर घटाएँ धिरेगी, मोर शोर मचायेगे, कोकिल कुहकेगी, दामिनी दमकेगी और पुर-वाईके झोके चलेंगे, तो तुम्हारा तप-तेज क्षण-मात्रमें नष्ट हो जायेगा,

“पिया सावन में व्रत लीजै नहीं, घन घोर घटा जुर आवेगी।

चहुँ ओर तें मोर जु शोर करे, वन कोकिल कुहक सुनावेगी ॥

पिय रैन अँधेरी में सूझै नहीं, कछु दामन दमक डरावेगी।

पुरवाई की झोंक सहोगे नहीं, छिन में तप तेज छुड़ावेगी ॥४॥”

नेमिनाथको यह मालूम था कि सावनकी प्रकृति उतनी भयावह नहीं हो सकती जितना कि प्रबल यमराज स्वयं है, जो प्रत्येकके लिए अनिवार्य रूपसे आता है। सावनकी प्रकृति नेमिनाथमें साहस और वीरताका संचार करती है,

“या जिय को कोई न राखनहार, कहो किसकी शरणागत जैये।

काल बली सबसों जग में, तिह सों निशिवासर देख डरैये ॥

इद्र नरेंद्र धरेद्र सबै, जम आन परै तब बांध चलैये।

यातैं कहा डर सावन का सुन, राजुल चित्त को यो समुझैये ॥५॥”

पौषके माहमें घना जाड़ा पड़ता है। सौडमें भी शीत नहीं जाती। उस समय राजुलको अपनी चिन्ता नहीं, वह पियकी बात ही सोचती है कि जब उन्हे शीत लगेगा तो क्या ओढ़ेंगे ? पत्तोकी ‘धुवनी’ तो पर्याप्त न होगी। इस ऋतुमें ही कामदेव अपनी सेना लेकर आक्रमण करता है, उनका शरीर कोमल है, कैसे मुकाबला करेगे। भारतीय नारीकी पतिके मुख-दुःखकी चिन्तामें जो सात्त्विकता है,

“पिय पौष में जाड़ो परैगी घनो, बिन सौँड़ के शीत कैमे भर हो।

कहा ओढोगे शीत लगे जबही, किधौँ पातन की धुवनी धर हो ॥

तुम्हरो प्रभु जी तन कोमल है, कैसेँ काम की फौजन सो लर हो।

जब आवेगी शीत तरंग सबै, तब देखत ही तिनकों डर हो ॥६॥”

किन्तु नेमीश्वरका विचार है कि ठण्डी हवाके झोके इस शरीरका कुछ भी नहीं बिगाड सकते। शरीरका बिगाड तो त्रिविध कर्मोंके आस्रवसे होता है, राग-द्वेषसे होता है, इन्द्रियोंकी वश्यतासे होता है और ‘पर’ को ‘स्व’ माननेसे होता है। जिसने ‘स्व’का विचार कर लिया है, वह वनमें रहे या घरमें, डूब नहीं सकता। इस भाँति पौषकी सर्दी नेमीश्वरको नहीं सता पाती और न कामदेव ही आक्रमण कर पाता है,

“आस्रव होय जहाँ पर शोभित, शीत लगै अरु पौन झकौरै ।
इंद्रिय पांच पसार जहां तहां, राग रोष तैं नातो हि जोरै ॥
आठ महामद माते रहै, पर द्रव्य को देख जहां चित दौरै ।
जो पर आप विचार न राजुल, तो गृह आपतैं आपही बोरै ॥१५॥”

जेठका माह-लगनेपर बहुत अधिक गरमी पड़ेगी, लू लगेगी और जलती धूपमें बड़े-बड़े पर्वत भी बह जायेंगे । उस समय तो पक्षी और पतंगें तक अपने-अपने घरमें ही रहना पसन्द करेंगे । भूख और प्याससे शरीर सूख जायेगा । ऐसी दशामें पतिका महाव्रत कैसे निभ पायेगा । राजुल चाहती है कि उसका पति इन कष्टोंको न भोगे । उसका मन प्रियके सुखमें तन्मय है । उसे कामकी प्यास तृह्ये पतिके हितकी चिन्ता है,

“धर्म की बात तो सोंची है नाथ, पै जेठ में कैसे धर्म रहैगो ।
लूह चले सरवान कमान ज्यौ, धाम परे गिरमेरु बहैगो ।
पक्षी पतंग सबै डर हैं, अपने घर को सब कोई चहैगो ।
भूख-तृषा अति देह दहै तब, ऐसो महाव्रत क्यों निबहैगो ॥२४॥”

जेठकी ऐसी भोग्य दोपहरीसे नेमीश्वरको किंचित्मान्न भी भय नहीं है । उनको मालूम है कि नर-भव-दुर्लभ है, और उसमें भी श्रावक-योनि । अतः अब दशलक्षण और सोलह भावनाओवाला जिन-धर्म पाल लेना चाहिए । उसीसे इस जीवका कल्याण हो सकता है । जेठ नेमीश्वरके भयको नहीं, अपितु वीतरागी भावको जगाता है ।

“दुर्लभ है नर को भव राजुल, दुर्लभ श्रावक योनि हमारी ।
दुर्लभ धर्म जु है दशलच्छन, दुर्लभ षोडश भावना भारी ।
दुर्लभ श्री जिनराज को मारग, दुर्लभ है शिवसुन्दर नारी ।
यह सब दुर्लभ जान तबै, जब दुर्लभ है सन्यास की तैयारी ॥२५॥”

विरहके दुःखमें आनन्ददायक वस्तुएँ भी दुःख देनेवाली हो जाती हैं । कान्ति-का महीना है, सब स्त्रियाँ घर सजा रही हैं । भौंति-भौतिके चित्रोंकी रचना कर मंगल-गीत गाती हैं । पियको बुलाकर नये-नये शृंगार करती हैं । और दीवाली-के दीपक जलाते हुए तो जैसे उनका हर्ष ही फूटा पड़ता है । किन्तु इस सबको देखकर राजुलका जी तरसकर रह जाता है । सबके पति घर आ गये किन्तु राजुलका नहीं आया । फिर भी वह ‘बिछुरी मोरि जोरी’ कहकर झुरती नहीं और न अपने सिरमें छार मेलती है । देखिए,

“पिय कान्तिक में मन कैसे रहे, जब भामिनि भौन सजावेगी ।
रचि चित्र विचित्र सुरंग सबै, घर ही घर मंगल गावेगी ।

पिय नूतन नारि सिंगार किये, अपनी पिय ढेर बुलावेगी ।

पिय बारहिवार बरे दियरा, जियरा तुमरा तरसावेगी ॥१०॥”

यहाँ पियको तरसानेकी ओटमे राजुलका तरसना ही ध्वनित हो रहा है । किन्तु नेमिनाथ कार्तिकके इस साज-शृंगारसे विचलित होनेवाले जीव नहीं है । उन्होंने आत्मा और शरीरके भेदको समझ लिया है । यह प्रसन्नता शरीरसे सम्बन्धित है, आत्मासे नहीं । कलिधारमे वह हो डूबता है जो जड़ और चेतनके भेदको नहीं समझता । जैसे हंस दूधको पी लेता है, और जलको छोड़ देता है, वैसे ही जब यह जीव समझेगा, तब कहीं वह परमात्मारूप आत्माको समझ सकेगा ।

“तो जियरा तरस सुन राजुल, जो तन को अपनो कर जानै ।

पुद्गल मिन्न है मिन्न सबै तन, छांड़ि मनोरथ आन समानै ।

बूझैगो सोई कलिधार में, जड़ चेतन को जो एक प्रमानै ।

हंस पिबै पय मिन्न करै जल, सो परमात्म आत्म जानै ॥११॥”

नेमि-व्याह

यह एक छोटा-सा खण्ड-काव्य है । इसमे नेमिनाथके विवाहकी कथा है । नेमिनाथके पिताका नाम समुद्रविजय और माँका नाम शिवदेवी था । इनका जन्म सौराष्ट्रात्तर्गत द्वा रावतीमे हुआ था । यह यादववंशी राजकुमार थे । कृष्ण और बलभद्र इन्हींके वंशज बड़े भाई थे । नेमिकुमार बचपनसे ही शक्तिसम्पन्न और धर्मात्मा थे । इनका विवाह झूनागढके राजा उग्रसेनकी कन्या राजुलके साथ निश्चित हुआ । बारात पहुँची । अगवानीके उपरान्त टीकाके लिए जाते समय अनेक पशुओंको बँधे और चीत्कार करते देखा । उस कण-क्रन्दनको सुनकर उनको वैराग्य उत्पन्न हुआ और वे तुरन्त ही वीतरागी दोक्षा ले गिरिनारपर तप करने चले गये । मंगलगीत रुक गये, शहनाइयाँ शान्त हो गयी । माँ-बापने राजुलको बहुत समझाया, किन्तु उसने अन्यको पति चुननेसे स्पष्ट इनकार कर दिया । वह भी नेमीश्वरकी ही अनुगामिनी बनी ।

विनोदीलाल चित्र उपस्थित करनेमे अनुपम थे । दुलहा नेमीश्वर विवाहके लिए जा रहे हैं । सिरपर मोर रखा है, और हाथोमे ककणकी डोरी कसकर बांध दी गयी है । कानोमे कुण्डल झलक रहे हैं, और भालपर रोली विराजमान है । वक्षस्थलपर पडे मोतियोके हारकी तो शोभा ही न्यारी है । देखिए,

“मौर धरो सिर दूल्ह के कर ककण बांध दई कस डोरी ।

कुण्डल कानन में झलके अति भाल में लाल विराजत रोरी ।

१. इसकी हस्तलिखित प्रति, जैन सिद्धान्त भवन, आरा में मौजूद है ।

मोतिन की लड़ शोभित है छबि देखि लजें बनिता सब गोरी ।
लाल विनोदी के साहिब के मुख देखन को दुनियां उठ दौरी ॥”

ऐसा प्रतीत होता है जैसे विनोदीके साहबको देखनेके लिए दुनिया आज भी उठकर दौड़ी चली आ रही है । ‘उठ दौरी’ में देखनेकी ऐसी व्याकुलता है, जो देखते ही बनती है ।

पशुओके करुण-क्रन्दनको सुनकर नेमिकुमार उदास हो गये । उनके हृदयमें जीव मात्रका कल्याण करनेकी भावना उदित हुई । किन्तु इसके लिए असीम आत्मिक बलकी आवश्यकता थी । उसे सम्पन्न किये बिना दूसरोंका कल्याण कैसे हो सकता है । एतदर्थ ही वे गिरिनारपर तप करने चले गये । उस समयका दृश्य देखिए,

“नेम उदास भये जब से कर जोड़ के सिद्ध का नाम लियो है ।
अम्बर भूषण द्वार दिये सिर मोर उतार के द्वार दियो है ॥
रूप धरौ मुनि का जबहीं तबहीं चढ़ि के गिरिनारि गयो है ।
लाल विनोदी के साहिब ने तहां पांच महाव्रत योग लयो है ॥”

उदासीनताकी लहरके आते ही उन्होंने हाथ जोड़कर भगवान् सिद्धको नमस्कार किया, जैसे मानो उनकी कृपासे ही यह उत्तम भाव उत्पन्न हुआ हो । वस्त्राभूषण उतार फेंके और वह मोर भी धराशायी हो गया, जो विवाहका प्रतीक था । मुनिका रूप धारण कर पंच महाव्रत ले लिये ।

“वर द्वारसे ही तो लौट गया, भाँवरें तो नहीं पडने पायी, अतः राजुलको अन्य पति चुननेका अधिकार है ।” — माता पिताके ऐसा कहते ही राजुलकी भी कुचिंत हो उठी । उसने फटकारते हुए कहा,

“काहे न बात सम्हाल कहौ तुम जानत हो यह बात भली है ।
गालियां काढ़त हौ हमको सुनो तात भली तुम जीम चली है ॥
मैं सबको तुम तुल्य गिनौ तुम जानत ना यह बात रली है ।
या भव में पति नेमप्रभू वह लाल विनोदी को नाथ बली है ॥”

माँ-बापको फटकारना कोई अच्छी बात नहीं है । वे जो कुछ भी कह रहे थे, अपनी समझसे तो भलेकी ही कह रहे थे । किन्तु राजुल भी क्या करे, उसे दुःख था कि उसीके माँ-बाप, उसे जानकर भी न जान पाये । उन्हें अपनी पुत्रीके साधारण भोग-जन्य सुखका ही ध्यान था । किन्तु राजुलने तो विवाहको पवित्र-बन्धन माना था, भोगका सहारा नहीं । मनसे एक बार जिसे पति मान लिया जीवन-भर वह ही रहेगा । पति कुछ भी करे । नारीके इस पावन आदर्शपर

आघात करनेवाला कोई भी क्यों न हो, राजुल खरी-खोटी सुनाये बिना नहीं रह सकती। उसमें माँ-बापका ध्यान भी भुला देना होता है। पण्डित रामचन्द्र शुक्लने इसीको बड़े धर्मके लिए छोटे धर्मको न्योछावर कर देनेकी बात कही है।^१ वह यहाँ पूर्ण रूपसे घटित होती है।

राजुल-पञ्चसी

अनेकानेक भण्डारोंमें इसकी प्रतियाँ मौजूद हैं। बीकानेरके अभय जैन पुस्तकालयमें जो प्रति है, वह वि० सं० १७८२ मगसिर बंदी ६ की लिखी हुई है। जयपुरके बंधीचन्दजीके दिगम्बर जैन मन्दिरके गुटका नम्बर १६१ में इसकी जो मूर्ति लिखी है, वह वि० सं० १७९३ की लिखी हुई है। जयपुरके ही ठोलियोंके दिगम्बर जैन मन्दिरमें वेष्टन नम्बर १९९ में बैठी हुई 'राजुल-पञ्चसी' वि० सं० १७६९ की लिखी हुई है। श्री मन्दिर जो कूँचा सेठ, दिल्लीके शास्त्रभण्डारके वेष्टन नं० ३०४में इसकी एक प्रति मौजूद है। इस काव्यमें नेमिनाथ और राजुलका भावमय चित्र अंकित है।

नेमजी रेखता

इसकी प्रति बीकानेरके अभय जैन पुस्तकालयमें मौजूद है।^२ इसकी भाषा-पर उर्दू-फारसीका अधिक प्रभाव है। फरजन्द, विलन्दसीस, फुरमाया, खुसदिल आदि शब्दोंका प्रयोग हुआ है। इसमें नेमोश्वरके विवाहार्थ आनेसे लेकर राजुलके स्त्रीलिंगको छेदकर स्वर्ग जाने तककी विविध बातें हैं। मुक्तक छन्दोंमें ही सब कुछ कहा गया है। अब इस रचनामें मुक्तक और खण्डकाव्य दोनों ही का आनन्द सन्निहित है। गीतावलीकी भाँति उसमें मुक्तकता है और कथाका प्रवाह भी। आदि अन्त देखिए,

आदि

“समुद्रविजय का फरजन्द व्याहनै कौ आपने नेमनाथ खूब वनरा कहाया है।
वखत विलदसीस सेहरा विराजता है, जादोराय पंजकोटि जान खूब लाया है ॥
यानत्र देखिकै महरवान हुआ आप, इनको खलास करौ येही फुरमाया है।
जाना है जिहान कौ दरोग है बिनादोलाल, गिरनार जाय भक्ति ऐसी चित लाया है”

१. पण्डित रामचन्द्र शुक्ल, मानसैकी धर्मभूमि, चिन्तामणि, पहला भाग, प्रयाग, १९५० ई०, पृ० २११।

२. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, उदयपुर, पृष्ठ १४५।

अन्त

‘गिरनेरगढ़ सुहाया, सुख दिल पसद आया तहां जोग चित लाय तन कहां गया है ।
शुभ ध्यान चित दीन्हां नवकार मंत्र लीन्हां, परहेज कर्म किया है ॥
स्त्रीलिंग छेद कीन्हां पुल्लिंग पद लीन्हां ससद रहे स्वर्ग पहुची ललितंग पद भया है ।
खुस रेखते बनाये लाल विनोदी गाये अनुसाफ दर्प ढाते, राजुल का भया है ॥’

प्रभात जयमाल

इसे ‘मंगल प्रभात’ और ‘नेमिनाथजीका मंगल’ भी कहते हैं । इसकी रचना वि० सं० १७४४ में हुई थी । इसकी एक प्रति जयपुरके ठोलियोके जैन मन्दिरके एक पाठसग्रहमें निबद्ध है । इसकी एक दूसरी प्रति पचायती दिगम्बर जैन मन्दिर दिल्लीमें मौजूद है । इसमें भगवान् नेमिनाथकी भक्तिमें कतिपय मुक्तक पद्योंका निर्माण हुआ है । सभी भक्तिसे ओतप्रोत है । प्रातःकाल उठकर उनका उच्चारण करनेसे शुभ-गति मिलती है ।

चतुर्विंशति जिन स्तवन सबैयादि

इसकी प्रति वि० सं० १८३९ भाद्रपद कृष्ण तृतीया शुक्रवारकी लिखी हुई बीकानेरके अभय जैन ग्रन्थालयमें मौजूद है ।^१ यह श्रावक वेणीप्रसादके बाँचने-के लिए लिखी गयी थी । इसमें कुल ७१ पद्य हैं और सभी सबैया हैं । इसके प्रारम्भके ८-९ पद्य आदिनाथके, फिर नवकार, १२ भावना और पार्श्वनाथके सबैया हैं । पद्यांक ४७ से आगे प्रत्येक छन्दमें एक-एक तीर्थंकरकी क्रमशः स्तुति है । प्रथम तीर्थंकर आदिनाथकी वन्दना करते हुए भक्त कहता है,

“जाके चरणारविन्द पूजित सुरिंद इंद देवन के वृन्द चंद सोभा अति भारी है ।
जाके नख पर रवि कोटिन किरण वारे मुख देखे कामदेव सोभा छविहारी है ॥
जाकी देह उत्तम है दर्पन-सी देखियन अपनों सरूप भव सात की विचारी है ।
कहत विनोदीलाल मन वचन तिहुकाल ऐसे नामिनदन कू बंदना हमारी है ॥”

फूल माल पच्चीसी

जैसा कि इसके नामसे स्पष्ट है, इसमें कुल २५ पद्य हैं । दोहा, छप्पय और नाराच छन्दोंका प्रयोग किया गया है । इसका प्रकाशन ‘बृहद् महावीर कीर्तन’ नामकी पुस्तकमें हो चुका है ।^२ विषय भक्तिसे सम्बन्धित है । तीर्थंकर नेमिनाथके

१. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, उदयपुर, पृष्ठ ११८ ।

२. बृहद् महावीर कीर्तन, श्री दिगम्बर जैन पुस्तकालय, महावीरजी, जयपुर. जनवरी १९५३ ई०, पृष्ठ २१६-२१६ ।

चरणोमे इन्द्रने उत्साहपूर्वक एक फूलमाला समर्पित की, जिसे इन्द्राणीने भिन्न-भिन्न प्रकारके पुष्प, मोती और मणि-माणिक्योसे गूँथा था। उस मालाकी शोभा देखिए,

“सुगन्ध पुष्प बेलि कुन्द केतकी मंगाय कैं।
चमेलि चम्प सेवती जुही गुही जु लायकैं ॥
गुलाब कज लाइची सबै सुगन्ध जाति के।
सुमालती महाप्रमोद लै अनेक भांति के ॥५॥
सुवर्णतार पोह बीच मोति लाल लाइया।
सुहीर पन्न नील पीत पद्म जोति छाइया ॥
शची रची विचित्र भांति चित्त दे बनाइ है।
सु इन्द्र ने उछाह सों जिनेन्द्र को चढ़ाइ है ॥६॥”

वह माला अमूल्य हो गयी थी। उसे शचीने गूँथा, इन्द्रने चढ़ाया और भगवान्का स्पर्श पाकर वह स्वयं भी पवित्र हो गयी थी। उसे प्राप्त करनेके लिए विभिन्न देशोसे विभिन्न जातियोके लोग आये। उनमे साधारण थे और असाधारण भी, गरीब थे और मालदार भी, कजूस थे और दिलदार भी तथा सामन्त थे और राजा-महाराजा भी। सभी मालाको लेनेके लिए अधिकसे अधिक मूल्य देना चाहते थे, किन्तु कुछ कजूस विस्फारित नेत्रोसे यह देख रहे थे, कि ये लोग एक छोटी-नी मालाको लेनेके लिए असीम धन क्यों लुटायें दे रहे हैं। उस अवसरपर मानवके विविध भावोका एक छोटा-सा चित्र देखिए,

“सु अग्रवाल बोलिये जु माल मोहि दीजिये।
दिनार देहुँ एक लक्ष सु गिनाय लीजिये ॥
खण्डेलवाल बोलिया जु दीय लाख देउगो।
सु बांटी के तमोल मैं जिनेन्द्रमाल लेउंगो ॥१६॥
कितेक लोग आइकैं खड़े ते हाथ जोरि कैं।
कितेक भूप देखिके चले जु बाग मोरि कैं ॥
कितेक सूम यों कहैं जु कैसैं लक्षि देत हौ।
लुटाय माल आपनो सु फूल माल लेत हौ ॥२०॥”

इस भक्तिके अवसरपर अनेक श्राविकाएँ जब अपने उद्दाम भावोको रोकने-मे असमर्थ हो गयी, तो नृत्य कर उठी और उनकी प्रत्येक थिरकनमे भक्तिका उद्वेलन था। मृदंग-तालोकें साथ-साथ सुकण्ठोसे मंगल-गीत भी फूट उठे,

“कई प्रवीन श्राविका जिनेन्द्र को बधावहीं।
कई सुकण्ठ राग सों खड़ी जुमाल गावहीं ॥

कई सुनृत्य को करै नटै अनेक भावही ।

कई मृदंग ताल पै सु अंग को फिरावही ॥२१॥”

वीतरागकी माला खरीदनेके लिए भक्ति की आवश्यकता है । गुरु महाराजने धोपणा की कि माला उसीको मिलेगी, जो अधिकसे अधिक जिनेन्द्रभक्तिका परिचय देगा । भक्त वह है, जो जिनेन्द्र यक्ष और बिम्बप्रतिष्ठा करवाकर संघ चलानेका श्रेय प्राप्त करेगा,

“कहै गुरु उदार धो सु यो न माल पाइये ।

कराइये जिनेन्द्र-यक्ष बिम्बू भराइये ॥

चलाइये जु सबजात संघही कहाइये ।

तबै अनेक पुण्य सों अमोल माल पाइये ॥२२॥

संबोधि सर्व गोति सो गुरु उतार के लई ।

बुलाय के जिनेन्द्र माल संघराय की दई ॥

अनेक हर्ष सों करे जिनेन्द्र तिलक पाइये ।

सुमाल श्री जिनेन्द्र की विनोदिलाल गाइये ॥२३॥”

भक्तामर स्तोत्र कथा और भक्तामर चरित

‘भक्तामर स्तोत्र कथा’का निर्माण वि० सं० १७४७ सावन सुदी २ को हुआ । यह रचना पद्यमे न होकर हिन्दी-गद्यमे है । इसकी एक प्रति वि० सं० १९४७ की लिखी हुई, जयपुरके ठोलियोके जैन मन्दिरमे विराजमान है । वि० सं० १९०९ की लिखी हुई हस्तलिखित प्रतिकी सूचना ‘काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिका’के वि० सं० २००६ के हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोजके परिशिष्टमे अंकित है । इस विवरणके सम्पादकोका विचार है कि वह एक उत्तम कृति है । किन्तु वह गद्यमे न होकर पद्यमे है, और इसका नाम भी ‘भक्तामरचरित’ दिया हुआ है । एक ‘भक्तामरचरित’का उल्लेख काशी नागरी प्रचारिणी सभाके बारहवें त्रैवार्षिक विवरणमे हुआ है । उसकी प्रति बाराबकीके जैन मन्दिरसे प्राप्त हुई थी । इसपर भी निर्माणकाल वि० सं० १७४७ पड़ा हुआ है ।^१ इसमे दोहा, अडिल्ल, कुण्डलिया और सोरठा आदि छन्दोंका प्रयोग किया गया है ।^२ इसके अन्तमे कवि और उसके समयका भी संक्षिप्त परिचय दिया है ।

१. काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाका बारहवाँ त्रैवार्षिक हिन्दी ग्रन्थोंकी खोजका विवरण, परिशिष्ट २, पृष्ठ १५७४ ।

२. दोहा छन्द अडिल्ल बनायो ।

कहु कुण्डलिया सोरठा लायो ॥

अन्य रचनाएँ

‘पंच कल्याणक कथा’ की प्रति दिल्लीके पंचायती दि० जैन मन्दिरमे मौजूद है। ‘नौका बन्ध’ नामकी रचना जयपुरके पं० लूणकरजीके मन्दिरमे गुटका नं० १०३ मे निबद्ध है। ‘सुमति-कुमतिकी जखड़ी’ जयपुरके बड़े मन्दिरके वेष्टन नं० २१३४ मे बँधी रखी है। इसपर लेखनकाल सं० १७८९ पड़ा है। विनोदी-लालने ‘सम्यक्त्व कौमुदी’ की रचना वि० सं० १७४९ मे की थी। ‘विष्णुकुमार-मुनिकथा’ और ‘श्रीपाल विनोद कथा’ दोनों ही विनोदीलालकी कृतियाँ हैं। वे नया मन्दिर दिल्लीके शास्त्रभण्डारमे मौजूद है। ‘श्रीपाल विनोद’ की रचना वि० सं० १७५० मे हुई थी ‘षट्कर्मोपदेश रत्नमाला’ की रचना वि० सं० १८१८ मे हुई। इसकी प्रति अछनेरा (आगरा) में मौजूद है। यह अनुष्टुप् छन्दोमे लिखा गया है।^१

८३. बिहारीदास (वि० सं० १७५८)

पण्डित बिहारीदास आगराके रहनेवाले थे। उनकी गणना उत्तम कोटिके विद्वानोमे की जाती थी। जैन हिन्दी भक्ति-साहित्यके प्रसिद्ध कवि दानतराय उन्हीके शिष्य थे। उन्होंने अनेक स्थानोपर अपने गुरुका नामोल्लेख किया है। उस समय आगरामे दो ही विद्वान् थे, प० मानसिंह जौहरी, जिनकी ‘सैली’ चलती थी और पण्डित बिहारीदास।

बिहारीदास कवि भी थे और उन्होंने सर्वत्र ‘बिहारी’ का प्रयोग किया है। कहीं-कहीं अपनेको बिहारीलाल भी लिखा है, किन्तु ये ‘सतसैयाकार’ से स्पष्ट रीत्या पृथक् है। वैसे भी बिहारी अथवा बिहारीलाल नामके कई कवि हुए हैं। उनमे-से एक तो कायस्थ थे, जो ओरछाके रहनेवाले थे। उनका रचनाकाल सं० १८१० माना जाता है।^२ दूसरे वे थे जिनका उल्लेख ‘काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिका’ के द्वितीय त्रैवाषिक रिपोर्टमे हुआ है। इन्होंने सं० १८२० मे ‘नखशिख

सवत् सत्रह सै सैताल।

सावन सुदी दुतिया रविवार ॥

देखिए वही।

१. काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाका हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंका पन्द्रहवां त्रैवाषिक विवरण।

२. मिश्रबन्धु विनोद, भाग २, पृ० ७०७।

रामचन्द्रजो'की रचना की थी। तीसरे वे हैं जिन्होंने १८१५ में 'हरदोल चरित्र' लिखा था।^१ चौथे प्रसिद्ध योगी हरिरामदासके मुख्य शिष्य थे। हरिरामदासके स्वर्गारोहणके उपरान्त वे उनकी गद्दीके अधिकारी भी हुए। उन्होंने 'नीसाणी' नामकी एक प्रौढ़ रचनाका निर्माण किया था, जो सवत् १८३५ के बादकी कृति है।^२ अर्थात् ये सब उन्नीसवीं शताब्दीके कवि थे।

पण्डित बिहारीदासका रचनाकाल अठारहवीं शताब्दीका पूर्वार्द्ध माना जा सकता है। श्री दाननारायका जैनधर्मकी ओर झुकाव स० १७४६ में पण्डित बिहारीदासकी प्रेरणासे ही हुआ था।^३ अर्थात् इस समय तक वे विद्वत्ता-जन्य ख्याति प्राप्त कर चुके थे। अतः यह निश्चित है कि उनका जन्म अठारहवीं शताब्दीके प्रारम्भमें हुआ होगा।

बिहारीदासने 'सम्बोध पंचासिका', 'जखंडी', 'जिनेन्द्र स्तुति' और 'आरती'का निर्माण किया था। ऐसा प्रतीत होता है कि दाननाराय उन्हीके विकसित रूप थे।

सम्बोध पंचासिका

इसका दूसरा नाम 'अक्षर बावनी' है। इसकी एक हस्तलिखित प्रति वि० स० १८३२ की लिखी हुई दि० जैन मन्दिर बडौतके वेष्टन न० २७२ गुटका नं० ५५ में पृ० ३६-४० पर निबद्ध है। इसके अन्तमें कृतिका रचनाकाल वि० स० १७५८ कार्तिक वदी १३ दिया हुआ है। इससे यह भी सिद्ध है कि बिहारीदास आगरेके रहनेवाले थे। जयपुरके बधोचन्दजीके मन्दिरमें विराजमान गुटका नं० १२८ में भी इसको एक प्रति संकलित है। श्री दि० जैन मन्दिर कूँचा सेठ, दिल्लीके वेष्टन नं० ३११ में इसकी एक हस्तलिखित प्रति मौजूद है। उसकी लिखावट उत्तम है। उसपर भी रचना स० १७५८ ही दिया हुआ है।

इस कृतिमें ५० पद्य हैं। विविध ढालोंमें इसकी रचना की गयी है। प्रारम्भमें कविने 'ऊँकार' में बसे पंच परम पदकी वन्दना करके अपनी लघुता प्रदर्शित की है,^४

“ऊँकार मंझार पंच परम पद वसत है।

तीन भवन मै सार वदौं मन वच काय कै ॥१॥

१. काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाकी १९०५ की खोज रिपोर्ट।

२. डॉ० मोतीलाल मेनारिया, राजस्थानी भाषा और साहित्य, पृ० ३०६।

३. पण्डित प्रेमीकृत हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पृ० ५८।

४. ये उद्घरण बडौतवाली हस्तलिखित प्रतिसे लिये गये हैं।

अक्षर ग्यान न मोहि छद भेद समझु नही ।

बुध थोरी कीम होय भाषा अक्षर बावनी ॥२॥”

कविका कथन है कि नरभव प्राप्त करना अत्यधिक कठिन है । उसे व्यर्थ नहीं खोना चाहिए । यदि वह खो गया तो समुद्रमें राईकी भाँति फिर प्राप्त न होगा । केवल पछताना ही हाथ रह जायेगा,

“आतम कठिन उपाय पाय नरभव क्यों तजै ।

राई उदधि समानी फिर दुद नहीं पाइये ॥३॥

इ विधि नरभव को पाय त्रिषै सुष सौरभ ।

सो सठ अमृत षोय हालाहल विष आचरै ॥४॥

ईश्वर भाषै यह नरभव मति षोवै वृथा ।

फिर न मिलै यह देह पछताओ बहु होयगो ॥५॥”

जीवको सावधान करते हुए कविने लिखा है कि तूने विषयोमें अपना मन लगा रखा है, आत्माका हित नहीं करता । थोड़े-से सुखके लिए तू भवसमुद्रमें पड गया है । पाप-लहर तुझे कष्ट देती है । अतः धर्मरूपी जहाज पकड़कर, मुख-पूर्वक इस भवसमुद्रसे पार हो जाओ,

“जो तू विषयीन सौ लग्यौ मन भाई रे ।

आतम हित नही हो ही चेत मन भाई रे ॥२३॥

दूक सुष कौ भवदधि परौ मन भाई रे ।

पाप लहर दुष दैहि चेत मन भाई रे ॥

पकरै धर्म जिहाज ज्यौ मन भाई रे ।

सुषस्थो पार करै हि चेत मन भाई रे ॥२४॥”

धर्मसे प्रेरित होकर जो जिनेन्द्रकी पूजा करता है, जिनेन्द्रके चरणोमें चित्त लगाता है, उसे मनवाञ्छित फल मिलता है । जिनेन्द्रके द्वारा बताये गये शिवमार्ग-को जो थोड़ा भी जान पाता है और अन्तमें समाधिमरण करता है, उसे चतुर्गुणिका दुःख नहीं भोगना पड़ता ।

“लागि धरम जिन पूजिये, सांच कह्यो सब कोइ ।

चित्त प्रभु चरन लगाइयो, तब मन वाञ्छित फल होइ ॥४३॥

सिव मारग जिन भाषियो, किंचित जानौ कोइ ।

अति समाधि मरण करै चउ गइ दुष नहिं होइ ॥४४॥”

जखड़ी

विगत पृष्ठोपर यह लिखा जा चुका है कि जैन भक्ति-साहित्यमें जखड़ियोंकी परम्परा पुरानी है। हिन्दीके कवि भी लिखते रहे हैं। रूपचन्द, दौलतराम, भूषरदास, रामकृष्ण और जिनदासकी जखड़ियाँ तो बहुत ही प्रसिद्ध हैं। 'जखड़ी'-को हिन्दीका स्तोत्र कह सकते हैं। बिहारीदासने भी एक जखड़ीका निर्माण किया था। उसमें ३६ पद्य हैं। उसकी एक प्रति जयपुरके ठोलियोंके दिगम्बर जैन मन्दिरमें वेष्टन न० ४८ में सुरक्षित है। इसमें कुल ४ पद्य हैं। इसकी एक दूसरी प्रति जयपुरके ही बड़े मन्दिरके गुटका नं० ८० में सकलित है। इस प्रतिपर रचना-संवत् १७५६ पड़ा हुआ है। इसका अर्थ है कि 'जखड़ी', 'सम्बोध-पंचा-सिका'से दो वर्ष पूर्व बन चुकी थी।

जखड़ीमें तीर्थक्षेत्रों, अकृत्रिम चैत्यों, कल्पवृक्षों, धवल-जयधवल और आचार्योंकी वन्दना की गयी है। कतिपय पद्य इस प्रकार हैं,^१

“शिखरी देश के मध्य विराजै सम्मदाचल वंदौं जी।

कर्म काटि निर्वाण पहुँच्या बीस जिनेश्वर वंदौं जी ॥

जम्बू शालमल्लो वृक्ष वंदौं चैत्य वृक्ष सब वंदौं जी।

रजत गिरि कुलाचल वंदौं कंचन गिरि सब वंदौं जी।

अरिहंत सिद्ध सूर उपाध्याय साध सकल पद वंदौं जी।

जो सुमरया सो भवदधि तिरया मेढो कर्म कुफंदा जी ॥”

जिनेन्द्र-स्तुति

यह रचना 'बृहज्जिनवाणी संग्रह' (पृ० १२६) में प्रकाशित हो चुकी है। इसमें भगवान् जिनेन्द्रके स्तुति-परक भावोंका प्रकाशन हुआ है। भक्त कवि भगवान्के उस रूपपर रीझा है, जिसमें वस्त्राभूषणका आडम्बर नहीं, अपितु मुद्रासे शान्ति बिखर रही है और दृष्टि नासाके अग्र भागपर स्थित है। भगवान्के चरण कमल-जैसे हैं। उनके नखोंसे करोड़ों सूर्योंकी प्रभा निकल रही है। उनपर देवेन्द्र, नाग और नरेन्द्रोंकी मुकुट-मणियाँ झुक रही हैं,

“वस्त्राभरण विन शान्त मुद्रा, सकल सुर नर मन हरै।

नासाग्रदृष्टि विकारवर्जित, निरखि छवि संकट हरै ॥

सुम चरण पंकज/नख प्रभा, नम कोटिसूर्य प्रभा धरै।

देवेन्द्र नाग नरेन्द्र नमत सु, मुकुट मणि ध्रुति विस्तरै ॥”

१. ये पद्य ठोलियोंके मन्दिरवाली प्रतिके आधारपर दिये गये हैं।

भगवान्की शोभा केवल बाह्य नहीं है, उनका अन्त भी असाधारण रूपसे लस रहा है। उनकी जाप लगानेसे पाप-समूह नष्ट हो जाते हैं, और उनका ध्यान करनेसे शिव-यत्न प्राप्त हो जाता है। यह जीव बुराईयोमें फँसकर संसार-के बड़े-बड़े दुःखोंको सहन करता रहा है, उसे सुख तो सरसोंके समान भी नहीं मिला। भगवान्की भक्तिसे ही उसे सुख मिल सकता है।

“अंतर बहिर इत्यादि लक्ष्मी, तुम असाधारण लसै।

तुम जाप पापकलाप नासै, ध्यावते शिवथल बसै ॥

मै सेय कुटग कुबोध अवत, चिर अम्यो भव वन सबै।

दुख सहे सर्व प्रकार गिरि सम, सुख न सर्षप सम कबै ॥”

ससारके जीव विषय-कषायोमें निमग्न हैं। जो चेत जाता है, वह ही इस भवसमुद्रको तिर जाता है। अपनी विगत करनीपर पश्चात्ताप करना ही शिव-पथकी ओर बढना है। यह पश्चात्ताप ही जीवको भगवान्के चरणोमें ले जाता है और भक्तके अन्तःकरणसे यह ही लहर उठती है कि “हे भगवन् ! मुझे आपकी भक्तिके अतिरिक्त और कुछ भी वैभव नहीं चाहिए।” एतत् सम्बन्धी एक पद्य है,

“परचाह दाह दहयो सदा, कबहूँ न साम्यसुधा चख्यो।

अनुभव अपूरब स्वादु विन नित, विषय रस चारो भख्यो ॥

अब बसो मो उर में सदा प्रभु, तुम चरण सेवक रहो।

वर भक्ति अति दृढ़ होहु मेरे, अन्य विभव नहीं चाह्यो ॥ ५ ॥”

भक्तको यह पूर्ण विश्वास है कि भगवान्की शरणमें जानेसे जन्म-मरणके कष्टोंसे छुटकारा मिल जायेगा,

“मगल सरूपी देव उत्तम, तुम शरण्य जिनेश जी।

तुम अधम तारण अधम, मम लखि मेट जन्म कलेश जी ॥”

आरती

बिहारीदासकी लिखी हुई एक सरस आरती जयपुरके छावडोके मन्दिरमें विराजमान गुटका न० ५० के पृ० ४ पर अंकित है। आरती ‘आत्मदेवा’की की गयी है।

“करो आरती आत्मदेवा

गुण परजाय अनंत अभेवा ॥

जामै सब जग वह जग माहीं

बसत जगत में जग समा नाहीं ॥

ब्रह्मा विष्णु महेश्वर ध्यावै
 साधु सकल जिह के गुण गावै ॥
 बिन जाने जिय चिर भव डोलै
 जिहि जानै छिन सिवपट खोलै ॥
 व्रती श्रवती विध व्यौहारा
 सो तिहुकाल करम सौ न्यारा ॥
 गुरु शिष्य उभय वचन करि कहियै
 वचनातीत दसा तिस लहियै ॥
 सुपर भेद कौ खेद न छेदा
 आप आप मैं आप निवेदा ॥
 सो परमात्म पद सुख दाता
 हौह बिहारोदास बिख्याता ॥”

८४. किशनसिंह (वि० सं० १७६३)

इनके पितामह सिगही कल्याण रामपुरके रहनेवाले थे । उनका वंश खण्डेल-
 वाल और गोत्र पाटणी था । किसी तीर्थ-यात्राके लिए सघ निकलवानेके कारण
 उन्हें ‘सघो’ कहा जाने लगा था । ‘सिगही’ उसीका बिगडा हुआ रूप है । आज
 भी ऐसोके वंशधरोको ‘सघई जू’ कहते हैं । सिगही कल्याण अनेकानेक गुणोंके
 निधान थे, अतः उनका यश भी बहु बड़ा था । भगवान् जिनेंद्रका पूजन और
 जिन-श्रुतका अध्ययन उनका नित्य-नैमित्तिक कर्म था । दान भी बहुत देते थे ।
 उनके दो पुत्र थे — सुखदेव और आनन्दसिंह । भगवान् जिनेंद्रके पदोंकी वन्दनासे
 सुखदेवके तीन ‘सुनन्द’ उत्पन्न हुए : ध्यान, मान और किशन । किशन ही किशन-
 सिंह बने । ‘क्षेत्र विपाकी कर्म’के उदयसे वे ‘निजपुर’को छोड़कर सागानेरमे

१ खंडेलीवाल वस विसाल नागरचाल देसस्थिय ।

रामापुरवास देवनिवास धर्मप्रकासं प्रगटकियं ॥

संगहीकल्याण सबगुण जाण गोत्र पाटणी सुजसलिय ।

पूजाजिनराय श्रुतगुरुपायं नमै सकति निज दाम दियं ॥१॥

त्रेपनक्रियाकोश, प्रशस्ति, प्रशस्तिग्रह, जयपुर, १९५०, पृ० २२० ।

२. तमु सुत दुय एवं गुरुमुखदेवं लहुरो आणंदसिंह सुणौ ।

सुखदेव सुनंदन जिनपदवदन ध्यान मान किसनेस सुणौ ॥

रहने लगे थे।^१ उस समय वहाँ राजा सवाई जयसिंहका राज्य था। सब प्रजा सुखी और धन-धान्यसे पूर्ण थी। किशनसिंहका जीवन भी सुखमय था। उनका वधिकाश समय भगवान् जितेन्द्रकी भक्ति और साहित्य-रचनामें व्यतीत होता था। उन्होंने जो कुछ लिखा, हिन्दीमें ही लिखा। उनके हृदयमें जो कुछ था, भगवान् जितेन्द्रके चरणोंमें ही समर्पित हुआ। वे एक भक्त कवि थे, जिनकी भाषामें साधुर्य था और भावोंमें स्वाभाविकता।

पण्डित नाथूरामजी प्रेमीने उनकी केवल तीन रचनाओंका उल्लेख किया था। 'क्रियाकोश', 'मद्रबाहुचरित्र' और 'रात्रिभोजनकथा'।^२ अब राजस्थानके शास्त्र-भण्डारोंमें उनकी लगभग २० रचनाओंका पता लगा है। उनमें-से अधिकांश जैन-भक्तिसे सम्बन्धित है।

क्रिया-कोश

इसका निर्माण वि० सं० १७८४ में हुआ था।^३ इसका प्रकाशन बहुत पहले ही जैन साहित्य प्रसारक कार्यालय हीराबाग, बम्बईसे हो चुका है। इस ग्रन्थमें २१०० पद्य हैं, उनमें जैनोकी धार्मिक क्रियाओंका उल्लेख है। रचना मौलिक है, किन्तु कविताकी दृष्टिसे साधारण है। कुछ भक्तिसम्बन्धी पद्य हैं,

“समवसरन लक्ष्मी सहित, बद्धमान जिनराय ।

नमौ विबुध वंदित चरन, भविजन को सुखदाय ॥

वृषभ आदि जिन आदि है, पारश लौं तेईस ।

मन वच काया पद पद्म, वंदौं करि धरि सीस ॥

किसन इह कीनी कथा नवीनी निजहित वीनी सुरपद की ।

सुखदाय क्रिया भनि यह मनवचननि सुद्धपलै दुरगति पद की ॥२॥

वही, पृ० २२० ।

- १ क्षेत्र विपाकी कर्म उदै जब आईया, निजपुर तजि कें सागानेरि बसाईया ।
तह जिन धर्म प्रसादि गमै दिन सुत लही, साधर्मीजनमानै दे हित गही ॥
वही ।

- २ हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पृ० ६६ ।

३. 'सत्रहसै संवत चौरासियाजु भादौ मास,
वर्षारितिवेत तिथि पुन्यौ रविवार है ।'

त्रपनक्रियाकोश, प्रशस्ति, प्रशस्तिसंग्रह, पृ० २२१ ।

“नमो सकल परमात्मा, रहित अठारह दोष ।
छियालिस गुण प्रसुष जे, है अनंत गुण कोष ॥
आचारज उवझाय गुरु, साधु त्रिविध निरग्रन्थ ।
भवि जगवासी जननि कौ, दरसावै सिव पंथ ॥”

भद्रबाहु चरित्र

इसकी एक प्रति नया मन्दिर दिल्लीके शास्त्रभण्डारमें मौजूद है । इसमें ३६ पृष्ठ है । यह प्रति वि० सं० १९२९ की लिखी हुई है । इसकी रचना हिन्दी-पद्यमें हुई थी ।^१ दूसरी प्रति जयपुरके ही ठोलियोके दिगम्बर जैन मन्दिरके वेष्टन नं० ७८ में बँधी रखी है । इसमें ३५ पृष्ठ है । इसपर रचनाकाल सं० १७८३ पड़ा हुआ है । इसी मन्दिरके गुटका न० २५ में भी ‘भद्रबाहुचरित’ संकलित है । यह एक नवीन प्रति है और इसपर रचनासंवत् १७८३ पड़ा है, जिसका समर्थन उसकी अन्तिम प्रशस्तिसे होता है ।^२ इसमें आचार्य भद्रबाहुका चरित्र अंकित है । भद्रबाहु अन्तिम श्रुतकेवली थे और उनको भक्तिमें विपुल साहित्यका निर्माण होता रहा है, उन्हीमें-से एक प्रस्तुत रचना भी है । इसका आधार आचार्य रत्न-नन्दिके द्वारा विरचित संस्कृतके ‘भद्रबाहु चरित’को बताया गया है ।^३ किसनसिंह-के ‘भद्रबाहु चरित’में भाव और भाषा दोनों ही उत्तम कोटिके हैं । आदिका एक पद देखिए,

“केवल बोध प्रकास रवि उदै होत सखि साल ।
जग जन अन्तर तम सकल छेद्यो दीन दयाल ॥
सनमति नाम जु पाइयौ जैसे सनमति देव ।
मोको सनमति दीजिए नमौ त्रिविध करि सेव ॥”

१. नया मन्दिर दिल्लीके ‘अ २६’ पर निबद्ध ‘भद्रबाहु चरित’ देखिए ।
२. संवत् सतरह सै असी उपरि और है तीन ।
माघ कृष्ण कुज अष्टमी ग्रन्थ समाप्त कीन ॥२०॥
गुटका न० २५, मन्दिर ठोलियान, जयपुर ।
३. मूल-ग्रन्थ कर्ता भये रतन नन्दि सु जानि ।
तापरि भाषा प्रहरि कीनी मती परमान ॥१॥
किसनसिंह बिनती करै, लखि कविता की रीति ।
बहु चरित भाषा कियौ, बालबोध धरि प्रीति ॥१७॥
बही, प्रशस्ति ।

रात्रि-भोजन-कथा

इसको 'नागश्री कथा' भी कहते हैं। इसकी एक प्रति पचायती मन्दिर दिल्लीके हस्तलिखित ग्रन्थोंमें मौजूद है। इसमें २८ पृष्ठ हैं। इसपर रचनासंवत् १७७३ पड़ा हुआ है।^१ इसकी दूसरी प्रति 'नागश्री कथा' के नामसे जयपुरके बघीचन्दजीके मन्दिरके वेष्टन न० ६०८ में निबद्ध है। उसके आगे भी रचना-संवत् १७७३ ही दिया हुआ है। पण्डित नाथूरामजी प्रेमीने भी किसी प्रतिके आधारपर यही रचनाकाल निर्धारित किया है।^२ इसकी एक प्रति आमेरके शास्त्रभण्डारमें रखी है। इसमें कुल २६ पृष्ठ हैं, जिनपर ४१५ पद्य अंकित हैं। इस कथाका आरम्भिक पद्य इस प्रकार है,

“समोसरण सोमा सहित जगत पूज्य जिनराज ।

नमौ त्रिविध अवदधिनि कै तरण विरुद जिहाज ॥

जिन मुख अबुज खरी, स्याद्वाद मय सोय ।

ता स्वर सुति कौं भाव धरि, नमौं सकल मद खोय ॥”

बावनी

इसकी एक प्रति जयपुरके बडे मन्दिरके वेष्टन न० १२६७ में निबद्ध है। इसमें कुल १८ पृष्ठ हैं। इसपर रचनाकाल सं० १७६३ पड़ा है। अगरचन्दजी चाहटाने बावनियोंका एक छोटा-सा संकलन, 'राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज', भाग चतुर्थ (पृष्ठ ८३) पर दिया है, जिसमें किशनकी बावनी भी है। यह प्रति बीकानेरके 'अभय जैन ग्रन्थालय' में मौजूद है। इसपर रचना-संवत् विजयदशमी १७६७ पड़ा है।^३ उसका आदि मगलाचरण देखिए,

“ऊकार अपर अपार अविकार अज

अजरजु है उदार, दादनु हुस्न को ।

कुंअर ते कीट परजंत जग जंतु ताके,

अतर को जामी बहुनामी सामी संत को ।

१. अनेकान्त वर्ष ४, किरण ६, ७, पृ० ५६३ ।

२. हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, पृ० ६६ ।

३. सिरि सिधराज लोका गछ सिरताज,

आज तिन की कृपा जू कविताई पाई पावनी ।

सवत सतर सतसट्टे विजैदसमी की,

ग्रन्थ की समापत भई है मनभावनी ॥

अभय जैन ग्रन्थालयकी प्रति ।

चिंता को हरनहार चिता को करनहार,
पोषन भरनहार किसन अनंत को ।
अंत कहै अंत दिन राखे को अनंत विन,
ताके तंत अत को भरोसो भगवंत को ॥१॥”

आदिनाथजीका पद

इसकी रचना वि० सं० १७७१ में हुई थी। यह प्रथम तीर्थंकर भगवान् आदिनाथकी भक्तिमें निमित्त हुआ है। इसकी प्रति जयपुरके दि० जैन मन्दिर बधीचन्दजीके शास्त्रभण्डारमें गुटका न० १६१ में सकलित है। यह लिपि मया-चन्द गंगवालने रौझडोमें की थी।

चेतन-गीत

यह गीत अपने चेतनको शिक्षा देनेसे सम्बन्धित है। चेतन भ्रममें फँसकर सचाईको भूल गया है। यह गीत उपर्युक्त मन्दिरके ही गुटका न० ५१ में निबद्ध है। यह गुटका सं० १८२३ कार्तिक बदी ७ का लिखा हुआ है।

कविका कथन है कि यह चेतन गुणवान् होते हुए भी अपनेको भूल गया है, जागृत नहीं होता। वह चतुर होते हुए भी इस संसारमें सुख मान रहा है। वह भव-भ्रमणकी बात विस्मृत कर चुका है—

“तुम सूते काल अनादि के जागो जागो जी चेतन गुणवान ।
होजी सुष मानत संसार में इह ठाम्यौ जी तुम कौण सयाण ।
कहु भूलि गये भव भ्रमण कौ किन सोवौ जी पुरबल बाता ॥”

आत्मतत्त्वको न जाननेके कारण यह जीव चारो गतियोंमें भ्रमण करता है। वह ठगिनो कुमतिके चक्करमें फँस जाता है और उसका अनादिकाल व्यर्थ हो बीत जाता है,

“हो जी इह विधि चहुँ गति मै भ्रम्यो
बिन आत्म तत्त्व तकी पहचानि ।
हो जी काल अनादि गुमाइयो
इस कुमति ठगौरी के बचमांती ॥”

विनती

इस विनतीका निर्माण तीर्थंकरकी भक्तिमें किया गया है। इसकी प्रति उपर्युक्त मन्दिरके ही वेष्टन न० १०१५ में मौजूद है। उसमें केवल एक पृष्ठ है। उसपर रचना और लेखनकाल कुछ नहीं दिया है।

पद

इन्होंने कुछ पदोंकी भी रचना की थी। इनके कतिपय पद दि० जैन मन्दिर बड़ौतके पदसंग्रहकी हस्तलिखित प्रतिमें, कुछ पद अतिशय क्षेत्र, महावीरजीके एक प्राचीन गुटकेमें और कतिपय जयपुरके बधीचन्दजीके मन्दिरके गुटका न० १५८ में सकलित हैं।

उन्होंने एक पदमें मध्यकालीन जैन सन्तोंकी भाँति ही कहा कि हृदयको शुद्ध किये बिना भगवान्‌के नामोच्चारण और तीर्थयात्राओंसे भी कुछ नहीं होता,

“जिन आपकूं जोया नहीं, तन मन कूं षोज्या नही।

मन मैल कुं धोया नही, अगुल किया तो क्या हुआ ॥टेक॥

लालच करै दिलदाम की, पासति करै बद् काम की।

हिरदै नही सुद्ध रीम की, हरि हरि कहया तो क्या हुआ ॥

कूँता हुआ धन मालदा, धधा करै जंजालदा।

हिरदा हुआ च्यंमालदा, कासी गया तो क्या हुआ ॥”

एक-दूसरे पदमें विगुद्ध भक्तकी भाँति ही कविने कहा कि जिनकी आँखें भगवान्‌ जिनेंद्रसे लग गयी, वे उनके बिना रह नहीं सकते। जिनेंद्रके देखनेपर ही उन्हें सुख मिलता है। बिना देखे वे व्याकुल हो उठते हैं। एक भक्तमें भगवान्‌को निरन्तर देखते रहनेकी ऐसी अदम्य प्यास होती है, जो कभी बुझती ही नहीं,

“लागि गई ये अँखियाँ जिन बिन रह्यो हु न जाय ॥

जब देखे तब ही सुख उपजै बिन देख्या उकलाय।

मिटत हवे रो सूर्य उदय तैं मिथ्या तिमिर मिटाय ॥

इन्द्र सरीसा तृप्त न हुआ लोचन सहस बनाय।

चिरम अँख अत्र है मरै कब लू कहूँ बनाय ॥

अनुभव रस उपज्यौ अब मेरे आनन्द उर न समाय।

दास किसन ऐसे प्रभु पाये लखि लखि ध्यान लगाय ॥”

पुण्याश्रवकथाकोश

यह एक महत्त्वपूर्ण कृति है, जिसकी रचना वि० स० १७७३ में हुई थी। इसका मंजिलन जयपुरके बधीचन्दजीके मन्दिरके गुटका न० ३८ में किया गया है। यह गुटका स० १८२३ में लिखा गया था। इसमें जैन-भक्तोंकी पद्म-बद्ध कथाएँ हैं।

१. जयपुरके मन्दिर बधीचन्दका पदसंग्रह ४६२, पत्र १८५।

चतुर्विंशति जिनस्तुति

यह स्तुति उपर्युक्त मन्दिरके ही गुटका न० १०२ वेष्टन नं० १९०९ मे अंकित है । भगवान् पार्श्वनाथकी स्तुतिमे रचा गया एक छप्पय देखिए,

“अश्वसेन नृप पिता देवि वांमा सुमाता ।

हरित काय नव हाथ वरषस्त आयु विख्याता

वाणारसी सु जन्म वश इक्ष्वाकु मंजारी

लछिन सरप जु वन्धौ प्रभु उपसर्ग निवारी

गणधर जु भये दश ग्यान धर कोस पाँच समवादि मनि ।

श्रीपार्श्वनाथ वंदौ मदा कमठ मान वनदव अगनि ॥२८॥”

किशनसिंहजीने भक्तिसम्बन्धी अनेक गीत और स्तुतियोंकी रचना की है । इनका सकलन उपर्युक्त मन्दिरके ही गुटका नं० ५०२०मे किया हुआ मौजूद है । इस गुटकेमे २०२ पृष्ठ हैं, जिनमे-से पृष्ठ ५५ तक तो किशनसिंहका ही रचा हुआ ‘भद्रबाहुचरित भाषा’ लिखा है, और अवशिष्टपर उनकी भक्तिसम्बन्धी छोटी-छोटी रचनाएँ निबद्ध हैं । वे इस प्रकार हैं,

‘श्रावक मुनि गुण वर्णन गीत,’ ‘चौबीस दण्डक’ (स० १७६४), ‘णमोकार रास’ (१७६०), ‘जिनभक्ति गीत,’ ‘गुरुभक्ति गीत,’ ‘चेतन लोरी,’ ‘निर्वाण-काण्ड भाषा’ (स० १७८३, सग्रामपुर) इसी गुटकेमे उनकी ‘एकावली व्रत कथा’ और ‘लब्धि विधान कथाएँ’ भी सकलित हैं । ‘लब्धि-विधान कथा’की रचना स० १७८२ मे आगरेमे हुई थी ।

८५ खुशालचन्द काला (वि० स० १७७३)

खुशालचन्दका जन्म सागानेरमे हुआ था । उनके पिताका नाम सुन्दर और माताका नाम अभिधा था ।^१ मूलमघी पण्डित लक्ष्मीदास उनके गुरु थे । उन्हो इन्द्रके समान ख्याति प्राप्त हुई थी । उनके पास त्रिशद ज्ञान था, जिसका

१. यह स्तुति वि० स० १७६६ वेशाख कृष्ण त्रयोदशी सोमवारके दिन पूर्ण हुई थी, पेसा इस स्तुतिके ३२वे पद्यसे स्पष्ट है । यह इस स्तुतिका अन्तिम पद्य है ।

२ और सुणौ आगे मन लाय, मे सुन्दर को नद सुभाय ।

सिंह तिया अभिधा मम माय, ताहि कूखि मे उपजू आय ।

चद खुशाल कहै सब लोक, भाषा कीनी सुणत असोक ॥

वन कथाकोश, प्रशस्ति, प्रशस्तिग्रह, पृ० २५७ ।

वितरण भी वे कामधेनुके समान ही किया करते थे। वे क्षमावान्, ज्ञानवान् और विवेकवान् थे।^१ ऐसे उत्तमकोटिके विद्वान्के पास रहकर खुशालचन्दने शिक्षा प्राप्त की थी। शिक्षा-ग्रहणके उपरान्त ही वे जहानाबादमे आकर जयसिंहपुरा नामके मुहल्लेमे रहने लगे थे। दिल्लीका ही नाम जहानाबाद था। उस समय वहाँ सेठ सुखानन्दजी शाह बहुत प्रसिद्ध थे। उनके घरमें रहनेवाले गोकुलचन्द नामके ज्ञानी पुरुषकी प्रेरणासे ही श्री खुशालचन्दने 'हरिवंश पुराण'का पद्यानुवाद किया था। कविकी अधिकांश रचनाएँ जयसिंहपुरामे रहकर ही बनीं। कभी-कभी सागानेर भी आते रहते थे। उनकी जाति खण्डेलवाल थी।

खुशालचन्दने 'हरिवंशपुराण' (वि० सं० १७८०), 'उत्तरपुराण' (वि० सं० १७९९), 'धन्यकुमारचरित्र', 'यशोधरचरित्र' (वि० सं० १७८१), 'जम्बूचरित्र', 'सद्भाषितावली'—(वि० सं० १७७३), 'व्रतकथाकोश' (वि० सं० १७८७), 'पद्मपुराण' (वि० सं० १७८३), पद और चौबीसी पाठका निर्माण किया था। इनमें पुराण और चरित्र अनूदित रचनाएँ हैं।

पद

इनके रचे हुए पद जयपुरके ठोलियोंके मन्दिरके गुटका न० १२४ और जयपुरके ही बघोचन्दजीके मन्दिरके पदमंग्रह ४९२ में अंकित हैं। ठोलियोंके मन्दिरका एक पद अत्यधिक सरस है। उसमें भक्त उलाहना देते हुए भगवान्से कहता है कि आपने अनेक अधमोको तार दिया फिर मेरी बेर ढील क्यों करी है। आप मेरे गुण और अवगुणोंपर ध्यान मत दीजिए, अपने विरदको ओर निहारिए,

“तुम प्रभु अधम अनेक उधारै । ढील कहा हम बारो जी ॥

तारन तरन विरद सुन आयो और न तारण हारो ।

तुम बिन जनम मरण दुख पायौ । कसन आवै पावो जी ।

मो गुण अवगुण प्रति मत जावो । अपनी ओर निहारो ।

अंजन से पल मैं ही सुधारै और कहा अधिकारो जी ॥

मैं बिनती करहुं त्रिभुवन पति मेरो कारिज सारो ।

चंद खुशाल सरन चरनन की सो भवपार उतारो जी ॥”

१. देव इन्द्र कीरति भये जु मूलस्यध भट्टारक को पदस्थ जाको सोहितु है ।
पूजार्ह प्रतिष्ठा करवाई अविसमकार मोहनी सुमूरति लखैत मोहितु है ॥
जाही के सुगच्छ माहि पण्डित श्रीय जु दास बानी कामधेनु तै सुज्ञान दोहिइतु है ।
खिमावान ग्यानवान पण्डित विवेकवान राति दोष आगम विचार दोहिइतु है । २॥
वही पृ० २५६ ।

चौबीसी स्तुतिपाठ

दि० जैन मन्दिर बडौतके एक गुटकेमे खुशालचन्दजीकी चौबीस स्तुतियाँ सकलित है। इस गुटकेका लेखनकाल सं० १८३२ है। पूरा गुटका उनकी स्तुतियोंसे ही पूर्ण हुआ है। प्रत्येक स्तुतिके अन्तमे अपने नामके लिए केवल 'चन्द' का प्रयोग किया गया है।

आराध्यको सर्वोत्तम और अपनेको लघुतम मानना भक्तिकी प्रथम विशेषता है। कही तो भक्त कहता है कि हमारे आराध्यको सुर, नर, शेष सदैव सेवा करते हैं, भ्रमरके समान उनके चरण-कमलकी ओर दिन-रात लगे रहते हैं, कहीं कहता है कि भगवान्की भक्तिरूपी नौकापर चढ़कर प्रत्येक जीव भवसागरके पार हो जाता है। यह सच है कि भगवान्के समान कोई शिवनायक और सुखधाम नहीं है। वे अविनाशी पद प्रदान करते हैं*। यह जानकर ही भक्त उनकी शरणमे जाता है। उसे पूरा विश्वास है कि वे ससार दुखसे दूर कर देंगे। ऐसे महिमावान् प्रभुसे उसका प्रेम हो गया है। वह भव-भवमे उनकी सेवाका अधिकार चाहता है।

“सुर नर सेस सेवा करै जी, चरन कमल की वोर।

भवर समान लग्यौ रहै जी निसि वासर अरु भार ॥

जे जस गावै भाव सौ करत आपणो काज।

भवसागर को पार है जी, चढ़ी तुम नाव जिहाज ॥

तुम सम अवरज को नहीं प्रभू सिवनायक सुषधाम।

अविनासी पद देत हो प्रभू फिर नहीं जग सों काम ॥

दाता लषि मै जाचियो जी कीजे मोहि हू पार।

भव दुष सौ न्यारौ रहो प्रभू राषो सरण आधार ॥

चंद करै या बिनती जी सुणिज्यौ त्रिभुवनराई।

जन्म जन्म पाऊं सही प्रभु तुम सेवा अधिकार ॥”

८६ भूधरदास (वि० सं० १७८१)

भूधरदासकी रचनाओंसे केवल इतना ही पता चलता है कि वे आगराके रहने-वाले थे और खण्डेलवाल जातिमे उत्पन्न हुए थे।^१ पण्डित दौलतरामजीने उन्हें

१. गुटका न० ४७, दि० जैन पचायती मन्दिर, बडौत, सम्भवनाथजीकी बीनती।

२. आगरा में बालबुद्धि भूधर खण्डेलवाल,
बालक के ख्याल सों कवित्त करि जाने है।

भूधरदास, जैनरातक, कलकत्ता, ६३वे पथकी प्रथम दो पंक्तियाँ।

‘भूधरमल’ के नामसे सम्बोधित किया है, और लिखा है कि वे आगरा में स्याहगजमे रहते थे। स्याहगजके मन्दिरमें ही उनका प्रतिदिन शास्त्र-प्रवचन हुआ करता था। भूधरदास कवि थे और पण्डित भी। अध्यात्म-चर्चामें उन्हें विशेष रस आता था। भूधरदास आगरा की उसी अध्यात्म-परम्परामेंसे थे, जो महाकवि बनारसी-दाससे प्रारम्भ हुई थी।

भूधरदासका साहित्यिक-काल निश्चयरूपसे अठारहवीं शताब्दीका अन्तिम पाद था, जैसा कि ‘जैनशतक’ और ‘पार्श्वपुराण’ के रचना-समयसे प्रकट है।

भूधरदामने विपुल साहित्यका निर्माण किया, और वह सभी सरस तथा मनोरम है। उनकी रचनाओंमें विस्तार है, तो ठोसपन भी। प्रसाद उनका सबसे बड़ा गुण है। सरलता और प्रवाह किसी भी शैलीको सुचारु बना देते हैं, फिर भूधरदासकी अभिव्यक्तिमें तो स्वाभाविकता भी है। काव्यकी दृष्टिमें उनके साहित्यको दो भागोंमें विभक्त किया जा सकता है, एक तो मुक्तक काव्य और दूसरा महाकाव्य। मुक्तककाव्यमें उनके द्वारा रचित ‘भूधरविलास’, ‘पदसंग्रह’, ‘जखड़ी’, ‘विनतियाँ’, ‘बारह भावनाएँ’, बाईस परीषद् और स्तोत्र शामिल हैं। महाकाव्यके रूपमें उन्होंने ‘पार्श्वपुराण’का निर्माण किया। यह उच्च कोटि की कृति है। मध्यकालीन हिन्दीमें उसका प्रतिष्ठित स्थान है। उसमें भगवान् पार्श्वनाथकी भक्तिका स्वर ही प्रमुख है। मुक्तक रचनाओंमें भक्ति है, तो अध्यात्म भी। ‘जैन दर्शन’ की भाँति ‘जैन साहित्य’में भक्ति और अध्यात्म नितान्त पृथक् दो पहलू नहीं हैं। अधिकांशतया दोनों समन्वित होकर ही चले हैं। भूधरदासकी रचनाओंमें भी ऐसा ही है।

जैन-शतक^२

इसकी रचना वि० स० १७८१ पौष कृष्ण त्रयोदशी रविवारके दिन-पूर्ण हुई थी।^३ इसको रचनेकी प्रेरणा धर्मानुरागी शाह हरीसिंहसे मिली थी। इसमें

१. अनेकान्त वर्ष १०, किरण १, पृष्ठ ६, १०।

२. इसका प्रकाशन ‘जैन साहित्य प्रसारक कार्यालय, बम्बई’ और ‘जिनबाणी प्रचारक कार्यालय, कलकत्ता’ से हो चुका है।

३. सतरहसै इक्यासिया, पौह पाख तम लोन।

तिथि तेरस रविवार की शतक समाप्त कीन ॥

जैनशतक, कलकत्ता, अन्तिम दोहा, पृ० ३२।

४. हरीसिंह साह कं सुर्वश धर्मरागी नर,

तिनके कहै सो जोरि कीनी एक ठानै है।

१०७ कवित्त, सवैया, दोहा और छप्पय है। इस छोटे-से काव्यके प्रारम्भमें अर्हन्त, सिद्ध, जिनबाणी और साधुओंकी स्तुतियाँ हैं, मध्यमें असार ससारसे विमुख होनेकी बात और अन्तमें कुछ आध्यात्मिक उपदेश तथा जैनत्वकी महिमाका वर्णन है।

यह सनाइ असार है। इसमें जन्म और मृत्युका चक्कर चला ही करता है। एक ही समयमें कहीं तो जन्मकी बधाइयाँ बजती हैं, और कहींपर पुत्र-वियोगसे हाहाकार मचता है। किन्तु सब कुछ जानते हुए भी यह मूढ़ नर चेतता नहीं, और करोड़ोंकी एक-एक घड़ीको व्यर्थ करता ही जाता है,

“काहू घर पुत्र जायौ काहू के वियोग आयौ,
काहू रागरंग काहू रोआरोई करी है।
जहाँ मानु ऊगत उछाह भीत गान देखे,
सौझ समै ताही थान हाय हाय परी है ॥
ऐसी जग रीति की न देखि भयभीत होय,
हा हा नर मूढ़ तेरी मति कौनै हरी है।
मनुष जनम पाय सोवत विहाय जाय,
खोवत करोरन की एक एक घरी है ॥२१॥”

सामारिक प्राणी चाहता है कि किसी प्रकार सम्पत्ति मिल जाये, तो हृदयकी सभी मनोनीत अभिलाषाएँ उपशम हो जायें। फिर तो एक प्रासाद बन जायेगा, पत्नीको गहना गढ़ जायेगा, और सुता-सुतका ब्याह कर ‘बैना’ भी बाँट लूँगा, किन्तु अचानक जम आ जाता है और गतरंजकी बाजी रुपीकी रुपी ही रह जाती है,

“चाहत है धन होय किसी बिध,
तौ मव काज सरै जिथरा जी।
गेह चिनाय करूँ गहना कष्टु,
व्याहि सुतासुत बांटिये सांजी ॥
चित्त थौं दिन जाहि चले,
जम आनि अचानक देत टगा जी।
खेलत खेल खिलारि गये,
रहि जाय रुपी शतरज की बाजी ॥२२॥”

फिर फिर प्रेरे मेरे आलस का अन्त भयो,
उनकी सहाय यह मेरी मन माने है ॥

जैन शतक कलकत्ता, पृ० ३२।

भगवान् सिद्धने ध्यानरूपी अग्निमें कर्मरूपी शत्रुओंको शोककर जला डाला है। उन्होंने दिव्य ज्ञानकी किरणोंसे ससारके जीवोंका शोकरूपी अन्धकार नष्ट कर दिया है। वह भगवान् सिद्धलोकमें बसते हैं। भक्त उनके चरणोंकी त्रिकाल धूल लेते हुए अपनेको गौरवान्वित मानता है।

“ध्यान हुताशन में अरि ईधन झोक दियौ रिपु रोक निवारी ।
शोक हृद्यो भविलोकन कौ वर, केवल ज्ञान मयूख उभारी ॥
लोक अलोक बिलोक भये शिव, जन्म जरामृत पक परवारी ।
सिद्धन थोक बसै शिवलाक, तिन्हें पगधोक त्रिकाल हमारी ॥११॥”

भगवान् नेमिनाथको स्तुति करते हुए भक्त कहता है कि ऐ भगवन् ! जिस तरह आपने उग्रसेन कुमारीके जन्मकादि दुःखोंको नष्ट कर दिया, ठीक वैसे ही मुझे भी इस ससार-जालूसे मुक्त कर दो। भक्तको भगवान्की इस शक्तिमें विश्वास है,

“शोभित प्रियग अंग देखैं दुख होय भग,
लाजत अनग जैसे दीप भानु भासतैं ।
बाल ब्रह्मचारी उग्रसेन की कुमारी
जादौनाथ तैं निकारी जन्मकादौ दुखरास तैं ॥
भीम भवकानन में भान न सहाय स्वामी,
अहो नेमि नामी तकि आयो तुम ताम तैं ।
जैसे कृपाकन्द बन जीवन की बन्दि छोरि,
त्यों हो दास को खलास कोजै भवपास तैं ॥७॥”

भक्तका विश्वास सच्चे देवमें है। जिस किसीमें भी सच्चे देवके लक्षण हों, भक्त उसकी वन्दना करनेको तैयार है। ऐसी उदारता बहुत कम भक्तोंमें देखी गयी है। प्रायः भक्त ऐसे रहे हैं जो सचाईकी नहीं किन्तु देव-विशेषके उपासक होनेमें ही अपना अहोभाग्य समझते हैं। भूधरदास उन अन्य भक्तोंमें नहीं हैं। आचार्य समन्तभद्रकी भाँति उनकी भी एक कसौटी है, जिसपर खरा उतरनेवाला ही उनका आराध्य हो सकता है। देखिए,

“जौ जगवस्तु समस्त, हस्त तल जेमनिहारै ।
जगजन को ससार, सिंधु के पार उतारै ॥
आदि-अन्त अविरोधि, वचन सबको सुखदानी ।
गुन अनन्त जिहमार्हि, रोग की नाहि निशानी ॥
माधव महेश ब्रह्मा किधौ, वर्धमान कै बुद्ध यह ।
ये चिन्ह जान जाके चरन, नमो नमो मुझ देव वह ॥४६॥”

भूधर विलास

भूधरदासकी छोटी-बड़ी रचनाओका संग्रह है। इसकी एक प्रति जयपुरके ठोलियोके मन्दिरमे वेष्टन न० १३२ मे निबद्ध है। उसमे ११९ पन्ने है। एक भूधर-विलासकी सूचना काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिकाके हस्तलिखित हिन्दी ग्रन्थोके चौदहवें त्रैवार्षिक विवरणमे अंकित है।^१ इस विवरणके सम्पादक डॉ० पीताम्बरदत्त बडथवाल थे। यह प्रति ग्राम-मोहना, डा०-इटौंजा, जि०-लखनऊ के रहनेवाले लाला रिखबदास जैनके पास देखनेको मिली थी। डॉ० बडथवालने सम्पादकीय टिप्पणीमे लिखा है, “भूधरदासजीकी इन रचनाओमे कुछ तो स्वतन्त्र है और कुछ अनुवाद है। भाषामे यद्यपि कविका लक्ष्य ब्रजभाषाकी ओर झुका हुआ है फिर भी उन्होने कही-कही स्वतन्त्रतासे खड़ीबोलीका भी प्रयोग किया है। थोडा-सा प्रयोग गुजरातीका भी है।”^२ “भूधर-विलास” जिनवाणी प्रचारक कार्यालय कलकत्तासे प्रकाशित हो चुका है। इसमे ५३ पद्य है।

भूधरदासका विश्वास है कि यदि भवसागरको पार करना चाहते हो तो भक्तिरूपी जहाज सजाओ, “भूधर जो भवसागर तिरना, भक्ति जहाज सजी ॥” वे भगवान्‌के नाममे असीम्बल मानते है। यदि किसीने भजन-सुधारससे अपनी रसनाको नही धोया, तो वह व्यर्थ है।

“भजन सुधारस सों नहिं धोई, सो रसना किस काम की ॥

जपि माला जिनवर नाम की ॥३९॥”

भक्तने भगवान्‌ अजितनाथसे प्रार्थना की कि हे भगवन् ! तुम कल्पवृक्षके समान हो, मेरी मनोकामना पूरी करो। मुझे हाथी-घोडा नही चाहिए, मेरे हृदय-मे तो आप तबतक बसो, जबतक मुझे मोक्ष न मिल जाये।

“तुम त्रिभुवन में कल्प तख्तर, आस भरो भगवान जी ॥

ना हम माँगे हाथी घोड़ा, ना कुछ सपति आन जी।

भूधर के उर बसो जगत गुरु, जब लौ पद निरवान जी ॥३६॥”

पदसंग्रह

भूधरदासका ‘पदसंग्रह’ बहुत पहले ही प्रकाशित हो चुका है। एक ‘पदसंग्रह’ जयपुरके पण्डित लूणकरजीके मन्दिरमे गुटका नं० १२९ और वेष्टन नं० ३३३ मे निबद्ध है। वैसे तो भारतके विभिन्न जैन भण्डारोके विविध गुटकोमे भूधरदासके पद

१. काशी नागरी प्रचारिणी पत्रिका “खोजमें उपलब्ध, हस्तलिखित हिन्दी-ग्रन्थोका चौदहवाँ त्रैवार्षिक विवरण, १९२६-३१” परिशिष्ट १।

२. वही।

विखरे हुए है। प्रकाशित 'पदसंग्रह' में ८० पद और विनती आदि हैं। उनका विषय जिनेंद्र, जिनवाणी और गुरुकी भक्तिसे सम्बन्धित है। अनेक पद आध्यात्मिक भावों-के द्योतक भी हैं। मनको चेतावनी देते हुए लिखनेके पीछे जैनोकी अपनी परम्परा है। भूधरदासकी इस शैलीपर कबीरका प्रभाव स्वीकार नहीं किया जा सकता।

यह जीव संसारके सुख और वैभवोमें सराबोर होकर भगवान्‌का नाम लेना भी भूल जाता है। दुःखोंमें तो सभी भगवान्‌की शरणमें जाते हैं, किन्तु सुखमें जो भगवान्‌की भक्ति करे वही सच्चा भक्त है। यहाँ भक्त कवि संसारकी असारताको बतलाता हुआ जीवको भगवान्‌के भजनकी ओर प्रेरित कर रहा है,

“भगवन्त भजन क्यो भूला रे ?

यह ससार रैन का सुपना, तन धन वारि-बबूला रे ।

भगवन्त भजन क्यो भूला रे ?

इस जोवन का कौन भरोसा, पावक में तृण-तूला रे ।

काल कुठार लिये सिर ठाड़ा, क्या समझै मन फूला रे ॥

भगवन्त भजन क्यो भूला रे ? ॥

स्वारथ माधै पांच पांव तू, परमारथ कौ लूरा रे ।

कहुं कैसे सुख पैये प्राणी, काम करै दुख मूला रे ॥

भगवन्त भजन क्यो भूला रे ? ॥

मोह पिशाच छल्यो मति मारे, निज कर कध वसूला रे ।

भज श्री राजमतीवर भूधर दो दुरमति सिर धूला रे ॥

भगवन्त भजन क्यो भूला रे ? ॥”

न जाने कब मौत आ जाये, इसलिए भगवान्‌ जिनेंद्रके चरणोंको तो कभी विस्मरण करना नहीं चाहिए। उनके दर्शन-मात्रसे ही दुःख भाग जाते हैं और पूजा-से तो बड़े-बड़े पाप भी नष्ट हो जाते हैं। भगवान्‌के चरणोंका एकचित्त हो ध्यान करनेसे मनोकामनाएँ पूरी हो जाती हैं, मंगल सघटित हो उठते हैं और पाप टल जाते हैं। मस्तकके झुकाते ही मोहरूपी धूल भी झड़ जाती है। भक्त कवि भूधर-दासका कथन है कि जबतक कफ कण्ठमें आकर नहीं अड जाता, तबतक भगवान्‌को भज ले। घरमें अग्निके प्रविष्ट हो जानेसे कूप खोदना चातुर्य नहीं है,

“जिनराज चरन मन, मति बिसरै ।

को जाने किहि बार काल की, धार अचानक आनि परै ॥

१. यह पदसंग्रह 'जैनवाणी प्रचारक कार्यालय कलकत्ता' से प्रकाशित हुआ था।

देखत दुग्ध भजि जाहि दशौ दिश, पूजत पातक-पुज गिरै ।
इस संसार-सार-सागर सौं और न कोई पार करै ॥
इक चित ध्यावत वांछित पावत, आवत मंगल विघन टरै ।
भोहनि धूल परी माथे चिर, मिर नावत तत्काल झरै ॥
तबलौं भजन सँवार सयानै, जबलौं कफ नहिं कंठ अरै ।
अगनि प्रवेश भयी घर 'भूधर' खोदत कूप न काज सरै ॥'

परमार्थ जखड़ी

जैनोमे जखड़िया लिखनेकी परम्परा बहुत पुरानी है। हर्षकीर्ति, रूपचन्द, दौलतराम, रामकृष्ण और जिनदास आदि सभीने जखड़ियाँ लिखी हैं। भूधरदास-की इस जखड़ीमे केवल पाँच पद्य हैं। पं० पन्नालाल बाकलीवाल-द्वारा सम्पादित 'जिनवाणी संग्रह' में इसका प्रकाशन हो चुका है।^१

मनको सीख देते हुए कवि कह रहा है कि ओ मेरे मन ! तुझे इस ससारमे थोड़े ही दिन तो जीवित रहना है, इसलिए तू भगवान् जिनैन्द्रके चरणोसे प्रेम कर। जिनैन्द्र-भक्तिके बिना करोड़ बरसों तक जीवित रहना भी व्यर्थ है। जब तूने नर-पर्याय प्राप्त की है तो जानी गुरुकी बात समझकर भगवान् 'जिन' की भक्ति कर,

“अब मन मेरे बे, सुन सुन सीख सयानी ।

जिनवर चरना बे, कर कर प्रीति सुजानी ॥

कर प्रीति सुजानी शिवसुख दानी, धन जीतब है पंच दिना ।

कोटि बरस जीवौ किस लेखे, जिन चरणांखुज भक्ति बिना ॥

नर परजाय पाय अति उत्तम गृह बसि यह लाहा लेरे ।

समझ समझ बोले गुरु ज्ञानी, सीख सयानी मन मेरे ॥१॥'

गुरु-स्तुति

भूधरदासने दो गुरु स्तुतियोंकी रचना की थी, और दोनों ही 'जिनवाणी संग्रह' में प्रकाशित हो चुकी हैं।^२ जैनोमे देव, शास्त्र और गुरुकी पूजा बहुत पुराने समयसे चली आ रही है। गुरुके बिना न तो भक्तिकी ही प्रेरणा मिलती है और न ज्ञान ही प्राप्त होता है। इसीलिए एक ओर तो ज्ञानियोमे गुरुकी महिमा है, तो दूसरी ओर भक्त भी गुरुके बिना नहीं चले पाता ।

यहाँ भूधरदासजी कर्म-शृङ्खलाओंको काटना चाहते हैं, किन्तु उनको पूरा

१ बृहज्जिनवाणी संग्रह, किशनगढ़, सम्राट् सत्करण, पृ० ६०४, ६०५ ।

२ बृहज्जिनवाणी संग्रह, किशनगढ़, सम्राट् सत्करण, सितम्बर १९५६, पृ० १२८-१५१ ।

विश्वास है कि गुरुके अनुग्रहके बिना वे कट नहीं सकती। गुरु एक उस राजवैद्यकी भाँति है, जो भ्रमरूपी रोगको तो तुरन्त ही ठीक कर देता है। उनका गुरु केवल 'परोपदेशो पाण्डित्य' वाला गुरु नहीं है, अपितु वह स्वयं भी इस ससारसे तरता है और दूसरोको भी तारता है। देखिए,

“बंदौ दिगम्बर गुरु चरन जग, तारन तरन जान ।
जे भरम मारी रोग को हैं, राजवैद्य महान ॥
जिनके अनुग्रह बिना कभी, नहिं कटै कर्म जंजीर ।
ते साधु मेरे डर बसहु, मम हरहु पातक पीर ॥”

जैन गुरु तपस्वी होता है। वे जेठकी तपती दोपहरियोमें, जलते पर्वतोकी उत्तुंग शृंगपर, पावसकी भयावह रातोमें, टप्-टप् करते वृक्षोंके नीचे, और शीत-कालमें तुषारावृत नदी और सरोवरोके तटपर ध्यान धारण कर बैठते हैं। भूधरदास ऐसे गुरुको अपने मनमें स्थापित कर, अपनेको गौरवान्वित मानते हैं,^२

“जेठ तपै रवि आकरो, सूखै सरवर-नीर ।
शैल-शिखर मुनि तप तपै, दाझै नगन शरीर ॥
ते गुरु मेरे मन बसो ॥
पावस रैन डरावनी, बरसे जलधर धार ।
तरुतल निवसे साहसी, बाजै झझावार ॥
ते गुरु मेरे मन बसो ॥
शीत पड़ै कपि-मद गलै, दाहै सब बन राय ।
ताल तरगिनि के तटै, ठाढ़े ध्यान लगाय ॥
ते गुरु मेरे मन बसो ॥
यह विधि दुद्धर तप तपै, तीनों काल मझार ।
लागे सहज सरूप मे, तनसो ममत निवार ॥
ते गुरु मेरे मन बसो ॥”

भूधरदासका गुरु वह ही है, जिसने इन्द्रियोको वशमें किया हो और सुख तथा वैभवाको लात मार दी हो। जा पहले रामहलोकी कोमल शय्याओपर पौढता था, और अब रातके पिछले पहरमें थोडा-सा शरीरको सकोच कर, भूमि-पर सो लेता है। पहले जो चतुरंगिणी सेना सजाकर हाथीपर चलता था, अब जमीनको देख-देखकर चलता है। ऐसे गुरुओंके चरण जहाँ पडते हैं, वह स्थान

१. वही, पहली गुरु स्तुति, पृ० १४८ ।

२. वही, दूसरी गुरुस्तुति, पृष्ठ १५० ।

तीर्थक्षेत्र बन जाता है। उस धूलको मस्तकपर चढ़ाते हुए भूषरदास अत्यधिक गौरवान्वित है,^१

“रंग-महल में पौढ़ते, कोमल सेज बिछाय ।
ते पच्छिमनिशि भूमि में, सोवै संवरि काय ॥
ते गुरु मेरे मन बसो ॥
गज चढ़ि चलते गरब सों, सेना सजि चतुरंग ।
निरखि निरखि पग बे धरै, पालै करुणा अग ॥
ते गुरु मेरे मन बसो ॥
बे गुरु चरण जहाँ धरै, जग में तीरथ जेह ।
सो रज मम मस्तक चढ़ौ, ‘भूधर’ मांगे येह ॥
ते गुरु मेरे मन बसो ॥”

बारह-भावना

यह अनेको बार प्रकाशित हो चुकी है। अभी-अभी ‘ज्ञानपीठ पूजाजलि’ में भी इसका प्रकाशन हुआ है।^२ इसमें सासारिक जीवनकी अमरताको सरसताके साथ कहा गया है। इस ससारमें राजा और रंक सबको मरना है। मरते समय कोई रोक नहीं सकता, बड़ीसे बड़ी ताकत भी नहीं। यह जीव संसारमें जब तक रहा, दुखी रहा, चाहे उसके पास धन था या नहीं,

“राजा राणा छत्रपति, हाथिन के असवार ।
मरना सबको एक दिन, अपनी अपनी बार ॥
दल बल देई देवता, मात-पिता परिवार ।
मरती बिरियां जीव को, कोई न राखत हार ॥
दाम बिना निर्धन दुखी, तृष्णावश धनवान ।
कहू न सुख ससार में, सब जा देख्यो छान ॥
आप अकेलो अवतरै, मरै अकेलो होय ।
यू कबहुँ इस जीव को, साथी सगा न कोय ॥”

जिनेन्द्र-स्तुति

भूषरदासके द्वारा निर्मित तीन जिनेन्द्र-स्तुतियोंका प्रकाशन ‘जिनवाणी संग्रह’ में ही हुआ है।^३ जिनमें-से ‘अहो जात गुरु एक’वाली सरस स्तुति उचित संशोधनके

१. वही, दूसरी गुरुस्तुति, पृष्ठ १५१ ।

२. ज्ञानपीठ पूजाजलि, भारतीय ज्ञानपीठ काशी, १९५७ ई०, खण्ड ६, पृ० ५२८-५२९ ।

३. बृहज्जिनवाणी संग्रह, पृ० १३२-३४, ५२८-३०, ५३०-३१ ।

साथ 'ज्ञानपीठ पूजाजलि' में भी छपी है ।^१

ससार में दुष्ट कर्मों के ही कारण इस जीव को विविध दुःख मिलते हैं । कर्म एक बहुत बड़े दुश्मन के समान है । उससे छुटकारा पाने के लिए दुःखिया भक्त दीनदयाल प्रभु से प्रार्थना कर रहा है,^२

“अहो जात गुरु एक, सुनि ए अरज हमारा ।
तुम प्रभु दीनदयाल, मैं दुःखिया संसारी ॥
इस भव-वन के माहिं, काल अनादि गमायो ।
अम्यो चहुं गति माहि, सुख नहि दुख बहु पायो ॥
कर्म महारिपु जोर, एक न कान करै जो ।
मन माने दुख देहि, काहू मो न डरै जी ॥”

पाप और पुण्य ने मिलकर परो में बेड़ी डाल दी है, और तत्परणी कारागृह में बहुत अधिक दुःख दिया है । हे जगवन्ध ! मैंने इनका कुछ नहीं बिगाड़ा था, ये तो अकारण ही बैरी बन गये हैं । अब मैं आपके सुयश को मुनक आपकी शरण में आया हूँ । हे नीति-निपुण जगराय ! हमारा न्याय कर दाजिए ।^३

“पाप पुण्य मिलि दोय, पायनि बेड़ी डारो ।
तन काराग्रह माहि, मोहि दियो दुग्ग मारी ॥
इनको नेक बिगार, मैं कछु नाहि कियो जी ।
बिन कारन जगवन्ध, बहुविध बैर लियो जी ॥
अब आयो तुम पास, सुन जिन सुजस तिहारो ।
नीति-निपुण जगराय, कीजै न्याय हमारो ॥”

भूधर की भक्ति में स्वामि-सेवक भाव ही प्रधान है । फिर भी उनका सेवक गुलाम की धिनौनी अवस्था तक नहीं पहुँचा है । आप कहीं पर भी उसे विधियाते नहीं देखेंगे । उसने सुना कि भगवान् पतितों का उद्धार करने वाले हैं और वह भी अपने दुःखों को लेकर उनके पास पहुँच गया,

“जै जगपूज परम गुरु नामी, पतित उधारन अउरजामी ।

दास दुखी तुम अति उपगारी, सुनि ए प्रभु ! अरदास हमारो ॥१॥”

भव-भव में आत्मा उज्ज्वल बने और समाधि-मरणपूर्वक अन्त हो । ऐसा मोक्ष-प्राप्ति तक होता रहे । यह सब कुछ भगवान् की भक्ति से ही सम्भव है, और भगवान्

१. ज्ञानपीठ पूजाजलि, खण्ड ६, पृष्ठ ५२२-५२३ ।

२. वही, पृष्ठ ५२२ ।

३. वही, पृष्ठ ५२३ ।

४. बृहज्जिनवाणी संग्रह, पृष्ठ १३२ ।

की भक्ति भी भगवान्‌की कृपासे ही मिल सकती है। देखिए,

“भव भव अनुभव आत्मकेरा; होहु समाधिमरण नित मेरा।
जबलौं जनम जगत में लाधौं, काल लब्धि बल लहि शिव साधौं ॥
तबलौं ये प्रापति मुझ हूजौ, भक्ति प्रताप मनोरथ पूजौ।
प्रभु सब समरथ हम यह लोरै, भूधर अरज करत कर जोरै ॥”

पार्श्वनाथ स्तुति

इसमें भगवान् पार्श्वनाथकी महिमाका वर्णन है। इसका प्रकाशन ‘जिनवाणी संग्रह’में हो चुका है।^१ कविने लिखा है, भगवान् पार्श्वनाथका नाम सुधारसके समान शीतलता और शान्ति प्रदान करनेवाला है। उसकी पूरी महिमा गानेमें शक्र भी समर्थ नहीं है, फिर मैं तो उपहासास्पद ही लगूँगा। अब तो यह ही प्रार्थना है कि जबतक मैं मोक्ष प्राप्त करूँ, तबतक प्रत्येक जन्ममें आप स्वामी और मैं सेवक रहूँ,

“पारस प्रभु को नाउँ, सार सुधारस जगत में।
मैं बाकी बलि जाउँ, अजर अमर पद मूल यह ॥ १ ॥
यों अगम महिमा सिंधु साहब, शक्र पार न पावहीं।
तजि हासमय तुम दास भूधर भगतिवश यश गावहीं ॥
अब होउ भव-भव स्वामि मेरे, मैं सदा सेवक रहौं।
कर जोरि यह वरदान मागौं, मोखपद जावत लहौं ॥ १० ॥”

पार्श्वनाथ स्तोत्र

वह स्तोत्र भी उपर्युक्त ‘जिनवाणी संग्रह’में ही छप चुका है।^३ इसमें कुल २२ पद्य हैं। दोहा-चौपाईका प्रयोग किया गया है। स्तुतिकी अपेक्षा यह स्तोत्र अधिक सरस और जीवन्त है।

भगवान् पार्श्वनाथके यशका वर्णन जब चार ज्ञानके धारक मुनि भी नहीं कर पाते, तो एक साधारण भक्तकी क्या सामर्थ्य है, जो उसका कीर्तन कर सके। किन्तु भगवान्‌की भक्तिसे प्रेरित होकर उससे जो कुछ करते बनता है, वह करता ही है। इस भाँति भक्तकी लघुताका यह चित्र अतीव सुहावना है,

“प्रभु इस जग समरथ ना कोय। जासों तुम यश वर्णन होय ॥
चार ज्ञान धारी मुनि थकैं। हम से मंद कहा कर सकैं ॥

१. वही, पृष्ठ १३३-३४।

२. वही, पृष्ठ १३५-३७।

३. वही, पृष्ठ २६१-६४।

यह उर जानत निश्चय होन । जिन महिमा वर्णन हम कीन ॥

पर तुम भक्ति थकी बाचाल । तिस वश होय कहूँ गुणमाल ॥”

मिथ्या-मतका वृक्ष लगा हुआ है, उसपर जन्म और मरणके फूल लगे हैं । वह दुःख रूप फलोको देनेवाला वृक्ष सिवा भक्तिरूपी कुठारके और किसीसे नहीं कट सकता,

“जन्म जरा मिथ्यामत मूल । जन्म मरण लागे तहँ फूल ॥

सो कबहूँ बिन भक्ति कुठार । कटै नहीं दुःख फल दातार ॥ १३ ॥”

एकीभाव स्तोत्र

यह वादिराज मुनिके ‘एकीभाव स्तोत्र’का भाषानुवाद है । किन्तु इतना सफल अनुवाद है कि मूलका रस कहीपर भी विशृंखल नहीं हो पाया है ।

भगवान्‌की भक्तिरूपी भांगामे जो स्नान कर लेता है, वह फिर कभी अपवित्र नहीं हो पाता । यह गंगा स्याद्वादरूपी पर्वतसे निकलकर मोक्षरूपी समुद्रमे मिरती है,

“स्याद्वाद गिरि उपजे मोक्ष सागर लौं धाई ।

तुम चरणाम्बुज परस भक्ति गंगा सुखदाई ।

भौचित्त निर्मल थयो न्होन रुचि पूरब तामै ।

अथ वह हो न मलीन कौन जिन संशय यामै ॥ १६ ॥”

तत्त्वविद्या धनके धारी गुरु गणेशजी कहते हैं कि हे जिन ! तुम ज्योतिस्वरूप हो और दुरितरूपी अन्धकार निवारण करनेवाले हो । जबतक तुम मेरे चित्तरूपी घरमें बसोगे, तबतक पापरूपी अन्धकारको रहनेका अवकाश ही नहीं मिल सकता,

“तुम जिन जोति स्वरूप दुरित अधियारि निवारी ।

सो गणेश गुरु कहैं तत्त्व विद्या धन धारी ॥

मेरे चित्तघर माहिं बसौ तेजोमय यावत ।

पाप तिमिर अवकाश तहां सो क्यों करि पावत ॥ २ ॥”

पार्श्वपुराण

इस महाकाव्यकी रचना वि० स० १७८९ आषाढ सुदी ५ को हुई थी ।

१. स्तोत्रका प्रकाशन जिनवाणी संग्रहमें हुआ है । इसमें कुल २७ पद्य हैं । जिनवाणी संग्रह, पृष्ठ २४६-५२ ।

२. सवत् सतरह सै समय, और नवासी लीय ।

सुदि अषाढ तिथि पंचमी, ग्रन्थ समाप्त कीय ॥

पार्श्वपुराण, १३६वाँ पद्य, पृष्ठ ६१ ।

इसका प्रकाशन बहुत पहले 'जिनवाणी प्रचारक कार्यालय कलकत्ता' से हुआ था । यह एक मौलिक कृति है, अर्थात् किसी सस्कृत रचनाका अनुवाद नहीं है । जैन-परम्परामे चरित ग्रन्थ लिखनेके लिए कुछ ऐसी निश्चित बातें हैं, जो प्रत्येक रचनामे पायी जायेगी, और वह इसमे भी हैं । पूर्व भवोका वर्णन, नगरियो और प्राकृतिक शोभाका उल्लेख, माँके सोलह स्वप्न, और पचकल्याणोका भक्ति-प्रवाह प्रत्येक कृतिमे मिलेगा । शैली-गत भिन्नता ही नवीनता कहो जा सकती है । भूषरदासकी शैली प्रसादगुणयुक्त है, और भाषा कोमलकान्त पदावली-से समन्वित ।

‘पार्वदपुराण’ एक महाकाव्य है । इसमे ९ अधिकार हैं । भगवान् पार्श्वनाथ-को जन्मसे ही नहीं, किन्तु पूर्व भवोसे लेकर निर्वाण पर्यन्तकी कथा है । प्रथम अधिकारसे अन्तिम सर्ग तककी कथामे एक सम्बन्धनिर्वाह है । अवान्तर कथाएँ मुख्य कथानककी पुष्टि और अभिवृद्धि करती ही हैं । नायक शत्रिय राजकुमार और तीर्थंकर हैं । शान्तरसकी प्रधानता है, वैसे अन्य रसोका भी समावेश हुआ है । सभी अधिकारोमे दोहा-चौपाईका बहुत अधिक प्रयोग है, कही-कही सोरठा और छप्पय भी आये हैं । विविध प्राकृत दृश्योका वर्णन है । प्रारम्भ और अन्तमे भगन्नाचरण भा है । काव्यका नामकरण नायकके नामपर हुआ है । इस भाँति महाकाव्यके सभी लक्षण इसमें वर्तमान हैं ।^१

प्रारम्भमे ही भगवान् पार्श्वनाथकी स्तुति की गयी है । कविका अटन विश्वास है कि उनका वन्दना करनेसे, अनादिकालसे बंधे हुए कर्म छूट जायेंगे,

“बाध सिंह वश होंहि, विषम विषयर नहिं डकैं ।

भूत प्रेत बैताल, ब्याल बैरी मन शकैं ॥

शाकिनि डाकिनि अगनि, चोर नहिं भय उपजावैं ।

रोग सोग सब जाहिं, विपत नेर नहिं आवैं ॥

श्री पार्श्वदेव के पद कमल, हिये धरत निज एक मन ।

छूटैं अनादि बंधन बंधे, कौन कथा विनशैं विघन ॥ ५ ॥”^२

महाराजा आनन्दने मुनिवर त्रिपुलमतीमे पूछा कि “प्रतिमा धातु ररवान की, प्रगट अचेतन अंग । पूजक जन को पुण्य फल, क्यों कर देय अभग ॥ तुम जग मे

१. महाकाव्यके इन लक्षणोंके लिए आचार्य विश्वनाथका साहित्यदर्पण, छठा परिच्छेद, पृष्ठ ३१५-२४ देखिए ।

२. पार्वदपुराण, पृष्ठ १ ।

संशय निमिर, दूर करन रवि रूप । यह मुझ भरम मिटाइए, करै वीनती भूप ॥^१
अर्थात् भगवान् जिनेन्द्रकी अचेतन प्रतिमा पूजक जनको पुण्य फल कैसे प्रदान करती है ? मुनिने जो उत्तर दिया, वह इस प्रकार है,

“जैसे चिन्तामणि रतन, मनवांछित दातार ।
तथा अचेतन बिम्ब यह, वांछा पूरन हार ॥
ज्यों याचत सुख कल्पतरु, दानी जन को देय ।
त्यों अचेत यह देत है, पूजक को सुख श्रेय ॥
मणि मन्त्राधिक औषधी, हैं प्रतच्छ जड़ रूप ।
विष रोगादिक को हरै, त्यों यह अघहर भूप ॥”^२

तपस्वी पार्श्वनाथपर कमठके जीवने बहुत बड़ा उपसर्ग किया । पार्श्वने उसे हँसते-हँसते खेल लिया । उसीका एक चित्र यहाँ उपस्थित किया गया है । यदि चित्राकन उत्तम काव्यकी कसौटी है तो यह पद्य भी उत्तम काव्यका ही निदर्शन माना जायेगा,

“किलकिलंत बैताल, काल कजल छवि सज्जहिं ।
भौं कराल विकराल, माल मदगज जिमि गज्जहिं ॥
मुंडमाल गल धरहिं लाय लोयननि डरहिं जन ।
सुख फुलिंग फुंकरहिं करहिं निदय धुनि हन हन ॥
इहि विधि अनेक दुर्वेष धरि, कमठ जीव उपसर्ग किय ।
तिहुं लोक बंद जिनचन्द्र प्रति, धूलि डाल निज सीस लिख ॥”^३

भगवान् पार्श्व प्रभुको केवलज्ञान उत्पन्न हुआ । इन्द्र देवताओंके साथ भगवान्के समवशरणमें आया । भगवान्की पूजा की ओर सिर झुकाकर स्तुति करने लगा, उसका अन्तिम पद्य है,

“तिस कारण करुणानिधि नाथ, प्रभु सनमुख जोरे हम हाथ ।
जबल्लो निकट होय निरवान, जगनिवास छूटै दुख दान ॥
तबल्लो तुम चरनाम्बुज वास, हम उर होहु यही अरदास ।
और न कछु वांछा भगवान, यह दयाल दीजै वरदान ॥”^४

१. वही, पृष्ठ २६ ।

२. वही, पृष्ठ २७ ।

३. वही ८२३, पृष्ठ ६५ ।

४. वही, आठवाँ अधिकार, पृ० ७३ ।

अन्य रचनाएँ

गज भावना और पंचमेरू पूजा, वे रचनाएँ हैं, जिनका कि अभी पता चला है। ये दोनों ठोलियोंके दिगम्बर जैन मन्दिरमें विराजमान ६४८वें 'पाठसंग्रह'में निबद्ध हैं।^१ इसी 'पाठसंग्रह'में 'वज्रनाभि चक्रवर्त्तिकी वैराग्यभावना' नामकी रचना भी संकलित है। तीनों ही भूधरदासकी कृतियाँ हैं। इनमें-से 'वैराग्यभावना', 'जिनवाणी संग्रह'में छन भी चुकी है।^२ बाईस परीषद् भी भूधरदासकी कृति है। इसका पृथक् प्रकाशन 'जिनवाणी संग्रह'में पृष्ठ ७०६-१५ तक हो चुका है।

८७. निहालचन्द (वि० सं० १८वींका अन्तिम पद)

कविवर निहालचन्द पार्श्वचन्द्र गच्छके वाचक हरषचन्दके शिष्य थे। उनको रचनाओंसे उनके पारिवारिक जीवनपर कोई प्रकाश नहीं पड़ता। इतना अवश्य विदित होता है कि उनके जीवनका अधिकांश समय बंगालमें कटा। उनकी मातृभाषा गुजराती थी, अतः यह स्पष्ट है कि वे गुजरातमें ही कहीं उत्पन्न हुए होंगे। उनकी पाँच रचनाओंमें-से तीन गुजरातीमें और दो हिन्दीमें हैं। इनका समय सन् १८०० के आस-पास है। निहालचन्द एक उत्तम कोटिके कवि थे।

अभीतककी खोजमें उनकी केवल पाँच रचनाओंका पता चला है 'मणिक-देवीरास', 'जीवविचारभाषा', 'नवतत्त्वभाषा', 'बंगालकी गजल' और 'ब्रह्म-बावनी' ! इनमें अन्तिम दो हिन्दीमें लिखी गयी थी।

ब्रह्मबावनी

कविवर निहालचन्दकी यह एक प्रसिद्ध रचना है। इसीके आधारपर उन्हें महाकवि कहा जा सकता है। इसकी रचना वि० सं० १८०१ कार्तिक सुदी ६ को

१ राजस्थानके जैन शास्त्रभण्डारोंकी ग्रन्थसूची, भाग ३, पृष्ठ ३११।

२ बृहज्जिनवाणी संग्रह, पृष्ठ ५६१-६५।

३ पासचन्द गच्छ स्वच्छ वाचक हरषचन्द,

कीरते प्रसिद्ध जाकी साधु मन भावनी।

ताके चरणारविन्द पुन्यते निहालचन्द,

कीन्ही जिन मतिते पुनीत ब्रह्मबावनी॥

ब्रह्मबावनी, ५१वें पद्यकी अन्तिम पक्तियाँ, राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग ४, उदयपुर, १९५४, पृष्ठ ८८।

मुशिदावादमें हुई थी। इसकी एक प्रति बीकानेरके 'अभय जैन ग्रन्थालय'में मौजूद है। इसमें ५२ पद्य हैं। उसपर उपर्युक्त रचना-काल दिया हुआ है।^१ दूसरी प्रति 'जैन सिद्धान्तभवन आरा'के हस्तलिखित ग्रन्थोंमें मौजूद है। यह प्रति भी शुद्ध एवं पूर्ण है।^३ एक प्रति वह है, जिसका उल्लेख श्री मोहनलाल दुलीचन्दजी देसाईने किया है। इस प्रतिमें भी ५२ पद्य हैं। प्रति पूर्ण एवं शुद्ध है।^४

इसमें जैन-परम्पराके अनुसार भगवान् सिद्ध, जो निराकार और अदृश्य है, की उपासना की गयी है। निराकार आत्माका वर्णन होनेके कारण उसमें अध्यात्म और वैराग्यका पुट अधिक है। निर्गुण-ब्रह्मकी भक्तिमें सन्त कवियोंकी रचनाएँ जैसे मधुरता-सिक्त हैं, वैसे ही इसमें भी आकर्षक ढंगसे भावोंको गूँथा गया है। ओंकार रूप भगवान् सिद्धकी भक्तिमें कहा गया एक पद्य देखिए,

“आदि ओंकार आप परमेसर परम जोति,

अगम अगोचर अलख रूप गायौ है।

द्रव्यता में एक पै अनेक भेद परजो मैं,

जाको जसवास मत बहुन मैं छावौ है।

त्रिगुन त्रिकाल मेव तीनों लोक तीन देव,

अष्ट सिद्धि नवों निद्धि दायक कहावौ है।

अक्षर कै रूप मैं स्वरूप भुअलोक हुंको,

ऐसो ओंकार हर्षचन्द मुनि ध्यावौ है ॥”^५

ओंकार मन्त्रकी प्रशंसा करते हुए कविने लिखा है कि इसके बराबर दूसरा मन्त्र नहीं है। यह सिद्धोंको सिद्धि, सन्तोंको ऋद्धि, महन्तोंको महिमा, योगियोंको योग, देव और मुनियोंको भुक्ति, तथा भोगियोंको भुक्ति देता है। यह चिन्तामणि,

१. संवत् अठारह से अधिक एक काती मास,

पख उजियारे तिथि द्वितीया सुहावनी।

पुर मे प्रसिद्ध मखसुदाबाद बंग देस,

जहाँ जैन धर्म दया पतित को पावनी ॥

ब्रह्मबावनी, ५१वें पद्यकी प्रारम्भिक पक्तियाँ।

२. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, चतुर्थ भाग, पृष्ठ ८८-८९।

३. प्रेमी अभिनन्दन ग्रन्थमें निबद्ध जैन सिद्धान्तभवन, आराके कुछ हस्तलिखित हिन्दी-ग्रन्थ, पौचवीं सख्या।

४. जैन गुर्जरकविओ, तीजो भाग, खण्ड १, पृष्ठ ८, ९।

५. वही, पृष्ठ ८।

कल्पवृक्ष और कामधेनुके समान है। विशुद्ध ज्ञानकी दृष्टि भी उसीसे मिलती है,
 “सिद्धन कौं सिद्धि, ऋद्धि देहि संतन कौं महिमा महन्तन कौं देत दिन माहीं है,
 जोगी कौं जगति हूं मुक्ति देव, मुनिन कूं, मोगी कूं भुगति गति मति उन पांही है।
 चिन्तामन रतन, कल्पवृक्ष, कामधेनु सुखके समाज सब याकी परछांही है,
 कहैं मुनि हर्षचन्द निर्घदेय ज्ञान दृष्टि ऊंकार मंत्र सम और मन्त्र नाहीं है ॥”

कवि निहालचन्द सादृश्य-विधानमें निपुण थे। उन्होंने अपनी लघुता दिखाते हुए सादृश्यकी रचना की है। कविने लिखा है कि मेरा यह काव्य बालक्रीडाकी भाँति है, उसमें गलतियोंका होना स्वाभाविक है। सज्जन अपनी सुबुद्धि और उदारचित्तसे उनको सुधार लें। मेरे इस काव्यको वे पवनके स्वभावसे स्थान-स्थानपर प्रसिद्ध कर दे, पन्नगके स्वभावसे एकचित्त होकर मुनें, भ्रमरके स्वभावसे अर्थकी सुगन्धि ग्रहण करें और हमके स्वभावसे गुणोंको चुन लें,

“हम पै दयाल होकै सज्जन विशाल चित्त
 मेरी एक वीनती प्रमान करि लीजियौ।
 मेरी मति हीन तातें कीन्हौ बाल ख्याल इहु,
 अपनी सुबुद्धि ते सुधार तुम दीजियौ ॥
 पौन के स्वभाव तै प्रसिद्ध कीज्यौ ठौर ठौर,
 पन्नग स्वभाव एक चित्त में सुणीजियौ।
 अलि के स्वभाव तें सुगन्ध लीजियौ अरथ की,
 हंस के स्वभाव होके गुन को ग्रहीजियौ ॥”

बंगाल देशकी गजल

इसपर रचना-काल नहीं दिया है, किन्तु इसके वर्णनसे ऐसा प्रतीत होता है कि इसका निर्माण वि० स० १७८२-९५ के बीचमें कभी हुआ।^३ इसमें मुख्य-तया बंगालके मुशिदाबादका वर्णन किया गया है। उस समय वहाँ नवाब शुजा-शाह राज्य कर रहा था। बंगालके इतिहाससे स्पष्ट है कि शुजाशाहने ई० स० १७२६ से १७३९ तक मुशिदाबादकी नवाबी की। इसी आधारपर उपर्युक्त संवत्की कल्पना की गयी है।

मुनि कान्तिसागरजीने यह गजल ‘भारतीय विद्या’ में प्रकाशित करवा दी है। मुनि जिनविजयजीने उसका ऐतिहासिक सार भी दिया है।^४

१. जैन सिद्धान्त भवन आरावाली प्रति।

२. अभय जैन ग्रन्थालय बीकानेरवाली प्रति।

३. राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, भाग २, उदयपुर, १९४७ ई०, पृष्ठ १५२।

४. भारतीय विद्या, वर्ष १, अंक ४, पृष्ठ ४१३-२६।

८८. प० दौलतरामजी (वि० सं० १७७७-१८२९)

पं० दौलतरामजीका जन्म जयपुर स्टेटके बसवा नामक गाँवमें हुआ था । आज भी यह जयपुरका एक कसबा है । यह दिल्लीसे अहमदाबाद जानेवाली बी० बी० ऐण्ड सो० आई० आग० का एक स्टेशन भी है ।

दौलतरामजीके पिताका नाम आनन्दराम था । उन्होंने अपनी प्रत्येक रचनाके अन्तमें 'आनन्दराम सुत दौलतरामेन' लिखा है । उनकी जाति खण्डेलवाल और योत्र कासलीवाल था । वे जयपुरमें आकर रहने लगे थे ।

बसवामें दौलतरामजीके घरके सामने ही विशाल जैन मन्दिर था । वहाँ जिन-पूजन, शास्त्रस्वाध्याय तथा तत्त्वचर्चा होती ही रहती थी । बालपनमें दौलतरामजीका झुकाव जैनधर्मकी ओर नहीं था । इसी मध्य उनका आना आगरा हुआ । वहाँ बनारसीदासकी अध्यात्म-परम्पराके अनेक विद्वानोंका जमघट था । उनमें पं० भूधर-दासजीकी सर्वाधिक ख्याति थी । दौलतरामजीने उन्हें भूधरमलके नामसे पुकारा है । उनके अतिरिक्त हेमराज, सदानन्द, अमरपाल, बिहारीदास, फतेहचन्द, चतर्भुज और ऋषभदासके नाम भी विशेषरूपसे उल्लेखनीय हैं । इन्हींमेंसे ऋषभदासजीके उपदेशसे दौलतरामको जैनधर्मपर विश्वास हुआ और आगे चलकर वह विश्वास अगाध श्रद्धाके रूपमें परिणत हो गया । दौलतरामने अपने गुरु ऋषभदासका अनेक स्थानोंपर स्मरण किया है ।

पं० दौलतरामजीका व्यक्तित्व असाधारण था । ये एक ओर तत्कालीन जयपुर और उदयपुरकी राज्यनीतिके सूत्रधार थे और दूसरी ओर साहित्य-साधक भी । उनकी रचनाओंसे उनकी विद्वत्ता भी स्पष्ट है । संस्कृत और हिन्दी दोनों भाषाओंपर उनका समान अधिकार था । उन्होंने जैन पुराणों और आध्यात्मिक ग्रन्थोंका सफल हिन्दी-अनुवाद किया है । उनका गद्य हिन्दीकी अमूल्य निधि है । 'अध्यात्म बारहखड़ी' नामके ग्रन्थमें उनकी मौलिक काव्य-प्रतिभाके दर्शन होते हैं ।

पं० दौलतरामजी जयपुरके महाराज सवाई जयसिंहके पुत्र माधवसिंहके मन्त्री थे । माधवसिंह उदयपुरमें रहते थे, अतः पं० दौलतराम भी वि० सं० १८८६ से सं० १८०८ तक उदयपुरमें रहे । माधवसिंहके जयपुराधीश होनेपर वे जयपुरमें आकर रहने लगे । उनका लम्बा समय उदयपुरमें बीता । वैभवसम्पन्न होते हुए

१. पुण्याश्रव टीकाको अन्तिम प्रशस्ति ।

२. बसुवा का वासी यहै अनुचर जय को जानि ।

मन्त्री जयसुत को सही जाति महाजन जानि ॥

पुण्याश्रवकथाकोशकी अन्तिम प्रशस्ति ।

भी पण्डितजीका हृदय उदार और दयालु था। उनका जो समय राज्यकार्योंसे बचता था, उसका उपयोग वे पूजन, ध्यान, अध्ययन और ग्रन्थ-निर्माणमे करते थे। उनका रहन-सहन सादा और पवित्र था।

रचनाएँ

प० दौलतरामने सर्वप्रथम 'पुण्यास्रव कथाकोश' की भाषा-टीका वि० सं० १७७७ मे की। तदुपरान्त उन्होंने 'वसुनन्दीश्रावकाचार' की टब्बा टीकाका निर्माण वि० सं० १८०८में किया। उनके द्वारा 'पद्मपुराण' की भाषा-टीका वि० सं० १८२३, 'आदि-पुराण' की १८२४, 'पुरुषार्थसिद्धयुपाय' की १८२७ और 'हरिवंशपुराण' की १८२९ मे की। श्रीयोगीन्दुके 'परमात्मप्रकाश' की टीकाके विषयमे डॉ० ए० एन० उपाध्येने लिखा है, "इस बातको कोई अस्वीकार नहीं कर सकता कि इस हिन्दी अनुवादके ही कारण जोइन्दु और उनके 'परमात्मप्रकाश' को इतनी ख्याति मिली है।" उन्होंने 'हरिवंशपुराण' के साथ ही 'श्रीपालचरित' का भी हिन्दी अनुवाद किया था। इन टीकाओमे मौलिकता भले ही न हो, ऐसी सरसता है, जिसके कारण आज भी लोग उन्हें रुचिपूर्वक पढ़ते हैं। अनेक जैन नर-नारियोने केवल 'पद्मपुराण' पढ़नेके लिए ही हिन्दी सीखी और बाबा भागीरथ-जैसे अनेक अजैन 'पद्मपुराण' की हिन्दी टीका पढ़कर जैन-श्रद्धानी हो गये।

'परमात्मप्रकाश' की टीकासे प० दौलतरामकी आध्यात्मिक प्रवृत्ति स्पष्ट ही है। उन्होंने 'अध्यात्मवारहखंडी' नामके एक मौलिक ग्रन्थका भी सृजन किया था। उन्होंने उसका दूसरा नाम 'भक्त्यधरमालिका बावनो स्तवन' भी लिखा है। यह पण्डितजीकी समर्थ काव्यशक्तिका प्रतीक है। इसकी अनेक हस्तलिखित प्रतियाँ विविध शास्त्र-भण्डारोमे मौजूद हैं। बडा मन्दिर जयपुर, दि० जैन मन्दिर बडौत और नया मन्दिर दिल्लीकी प्रतियाँ मैने देखी हैं। सभीमे इसका रचनाकाल वि० सं० १७९८ दिया हुआ है।

इस कृतिमे हिन्दीके ५२ अक्षरोमे-से प्रत्येकको लेकर काव्य-रचना की गयी है। इसमे आठ परिच्छेद हैं। पं० दौलतरामने सबसे पहले मन्दाक्रान्ता, मालिनी, स्रग्वरी, उपेन्द्रवज्रा और शार्दूलविक्रीडित-जैसे संस्कृतके छन्दोका हिन्दीमे प्रयोग किया। इस रचनामे गोता और मोतीदाम-जैसे नवीन छन्द भी हैं। इनके अति-रिक्त उन्होंने दूहा, चौपई, सवैया, कवित्त, छप्पय, बरवै, कुण्डलिया, अडिल्ल, त्रोटक, पद्वणी, भुजगप्रयात, नाराच, त्रिभगी और सोरठामे भी कबिता की।

१ परमात्मप्रकाशकी अगरेजी प्रस्तावनाका हिन्दी अनुवाद।

इसका विषय भक्ति और अध्यात्म दोनों ही से सम्बन्धित है। हृदयमें लगभग ५००० पद्य हैं।

‘अध्यात्म बारहखड़ी’में भक्तिरस अपनी चरम सीमापर पहुँच गया है। ऐसी भाव-विभोरता, ऐसी तल्लीनता बहुत कम रचनाओंमें देखी जाती है। ५० दौलत-रामने उस ‘राम’ की वन्दना की है, जो सबमें रम रहा है। ऐसा कोई स्थान नहीं जहाँ वह राम न हो,

“बंदौ केवल राम कौं, रमि जु रह्यो सब माहिं।

ऐसी ठौर न देखिए, जहाँ देव चढ़ नाहिं ॥१०॥”

आत्मा और जिनेन्द्रके रूपमें कोई अन्तर नहीं है। अतः कविने ‘आत्मदेव’ की सेवा करनेकी बात लिखी है।

“पूजौ आत्मदेव कौं, करै जु आत्म सेव।

श्रेयात्म जगदेव जो, देव देव जिनदेव ॥३५॥”

उदार भक्त कवियोंने अपने देवमें ही अन्य देवोंके भी दर्शन किये हैं। मूरने कृष्णमें रामको और तुलसीने राममें कृष्णको देखा है। जैन कवियोंको जिनेन्द्रमें ब्रह्मा, विष्णु और महेश तीनों ही दिखाई दिये हैं। छन्द नाराचमें इन विचारोंकी सर-सता देखिए,

“तुही जिनेश शकरो सुषंकरो प्रजापती

तुही द्विरण्यगर्भ को अगर्भ को धरापती

महा स्व शक्ति पूरको तुही जिनो रमापती

रमा जु नाम मास नाहिं, शक्ति रूप है छती ॥५०॥”

नराधिप, सुराधिप और फणाधिप तेरा भजन करते हैं। अनादिकालके कर्म दूर भाग जाते हैं। हे ईश्वर ! तू बाल है, न युवा है और न वृद्ध ही है। तू अनेक भी है और एक भी है। तू ज्ञान रूप है और ऐश्वर्यका विधान है, इस भाँति भक्ति करते हुए कविने लिखा है,

“नराधिपो सुराधिपो फणाधिपो तुझै मजै

अनादिकाल के जु कर्म दास तैं परे मजै।

तुही जु नाहिं बाल है न वृद्ध है युवा न है

अनेक एक ज्ञान रूप ईश तू निधान है ॥५८॥”

‘ॐ’ की अनेक कवियोंने स्तुति की है। इस रचनामें भी भक्त कविने ॐकी महत्ताका वर्णन किया है,

“ॐ सम को मन्त्र जु नाही, पंच परम पद याके मोही ।
 ॐ मन्त्र जु भगवत रूपा, ॐ श्रुति संमृति कौ भूपा ॥
 ॐकार स्वरूप निरंजन, ॐकार सकल श्रुति रंजन ।
 ॐकार निधान अनूपम, ॐकार प्रधान जगूपम ॥”

जिनेन्द्रका दास आवागमनके चक्करसे बच जाता है । ऐसे अनन्त दास भव-समुद्रसे पार हो जाते हैं,

‘इक भव धरि वह तो मैं मिलिहै,
 तेरो दास न जग में रहिहै ।
 तेरे दास अनंत जु उघरे,
 तोकौ पाय बहुत जन उघरे ॥”

साधु ‘निरमोही’ होकर, अर्थात् संसार त्याग कर, जिनेन्द्रका ही भजन करते हैं । जिनेन्द्र अनुभूति रूप हैं । उनका स्वभाव शुद्ध होता है और प्रभाव अमित । कविने इस भक्ति-भावनाको श्लोक छंदमें अभिव्यक्त किया है,

“जे साधु अतन्द्रा वसहिं जु कन्द्रा, मत जिन चन्द्रा दिढ जु धरैं ।
 ते जपहिं जु तो ही हैं निरमोही, छांडि सबोही ध्यान करैं ॥
 तू है अनुभूती रूप विभूती नाहिं प्रसूती क्वापि धरैं ।
 अतिरिक्त विभावो शुद्ध स्वभावो अमित प्रभावो काल हरैं ॥”

भगवान्की भक्ति करनेसे अनेक गुण उत्पन्न होते हैं । यह गुण जननी और शिवजननी दोनों ही हैं । गुणमाता भक्ति ही सुरमाता भी है,

“तुम्हरी भक्ति जु नाथ जी उपजावै गुन धोक ।
 तातैं गुन जननी इहै शिव जननी विनु शोक ॥
 गुनमाता सुरमात है तेरी भक्ति दयाल
 और न सुरमाता प्रभू इह माषैं सुरसाल ॥”

सन्त कवियोंकी भांति प० दौलतरामने लिखा है कि केवल मूँड मुँडानेसे कुछ नहीं होता है, आतमरामकी सेवा करनेसे ज्ञान उत्पन्न होता है । आतमरामकी सेवा केवल भगवान्की कृपासे ही प्राप्त हो सकती है,

“मूँड मुँडाये कहा, तख नहिं पावै जौ लौ ।
 मूँडनि कौ उपदेस सुनै मुक्ति जु नहिं तोलौ ॥
 मळमूत्रादि मत्थो जु देह कबहूँ नहिं शुद्धा ।
 शुद्धो आतमराम ज्ञान कौ मूल प्रबुद्धा ॥

ऐसो तो बिनु को कहै को देवै निज ज्ञान कौं ।
सुनि जु वीनती तारि हरि मूढ़ि रहे मति कानकौं ॥”

प० दोलतराम छहडाला आदिके कर्ता प० दोलतरामसे पृथक् थे ।

८९. भवानीदास (वि० सं० १७९१)

बनारसमें रामघाटपर एक जैन मन्दिर है, जिसके शास्त्र-भण्डारमें अनेको हस्तलिखित प्रतियोका सचय है । एक प्रतिमें भवानीदासकी अठारह रचनाएँ लिपि-बद्ध हैं । सभी हिन्दीमें हैं । उनपर राजस्थानी अथवा गुजरातीकी कोई छाप नहीं है । इनके आधारपर यह प्रमाणित है कि उनका जन्म हिन्दी भाषा-भाषियोंके मध्य ही हुआ था । ‘फुटकर शतक’ के तीन पद्योंमें आगरके तीन श्वेताम्बर मन्दिरों और उनमें प्रतिष्ठित मुख्य मूर्तियोंका समय आदि दिया है । पहले पद्यके अनुसार आगरके चिन्तामणिजीके मन्दिरकी स्थापना सं० १६४० माघ बदी ५ को हुई । दूसरे पद्यके अनुसार श्रीगणधर स्वामीके मन्दिरमें चन्द्राननजीकी प्रतिमा सं० १६६८ की माघ बदी ७ को साहू हीरानन्दने बनवायी, जिनके घरपर सम्राट् जहाँगीर आया था । तीसरे पद्यके अनुसार भगवान् शोतलनाथकी प्रतिमा सं० १८१८ के माघ सुदी १४ को प्रतिष्ठित हुई । इस भाँति उन्होंने आगरके शाहू हीरानन्दका भी सम्मानपूर्वक उल्लेख किया है । यद्यपि उन्होंने दिल्लीके वासुपूज्यजीके मन्दिरकी स्थापनाकी भी बात कही है किन्तु मुख्यता आगरके मन्दिरोंकी ही है । इन आधारोंसे यह अनुमान लगाना आसान है कि वे आगरके रहनेवाले थे और उनका जन्म श्वेताम्बर जातिमें हुआ था । ऐसा प्रतीत होता है कि उनके गुरुका नाम ‘गुरु मानाजी’ था जो एक प्रतिष्ठित श्वेताम्बर साधु थे । भवानीदासने सं० १७८३ में सर्वप्रथम उनसे भेंट की । उन्होंने गुरुजीके सं० १८०९ पौष बदी ८, बृहस्पति-बारकी रातको स्वर्गवासी होनेकी सूचना भी अपनी कृति ‘जोव विचार भाषा’ में लिखी है, जो संवत् १८१० कार्तिक सुदी १० की रचना है । कवि भवानीदास का रचना-काल संवत् १७९१ से संवत् १८२८ तक माना जाना चाहिए, ऐसा ही उनकी कृतियोंसे स्पष्ट है ।

उनकी अधिकांश रचनाएँ भगवान् जिनेन्द्रकी भक्तिसे सम्बन्धित हैं । वैसे उन्होंने अपनी कुछ कृतियोंमें तात्त्विक चर्चा भी की है, किन्तु प्रधानता भक्ति की है । अव्यात्म बारहमासा और चेतन हिण्डोलना-जैसी रचनाओंसे यह प्रकट है

कि उनपर बनारसीकी 'अध्यात्म परम्परा' का भी प्रभाव था। आत्माको लेकर बारहमासोका वर्णन करना अदृष्टके प्रति अनुभूति-परक भावोको प्रकट करना है। भवानीदासकी रचनाएँ इस प्रकार हैं 'चौबोस जिनबोल' पद्य — सं० १७९७, 'अध्यात्म बारहमास' — १२ पद्य — १७८१, 'ज्ञाननिर्णय बावनी' १२ पद्य — सं० १७९१, 'कम्काबत्तीसी' — ३४ पद्य — सं० १७९६, 'चौबोसीके कवित्त' — २६ पद्य, 'हितोपदेश बावनी' — ५२ दोहा — सं० १७९२, पन्नवणा अल्पाबहुत ९८ बोल भाषा, — ५२ पद्य — सं० १७९१, 'सुमति कुमति बारहमासा' — १२ पद्य, 'ज्ञानछन्द चालीसी' — ४० पद्य — सं० १८१०, सरधा छत्तीसी — ३७ पद्य, 'नेमिनाथ बारहमासा' — १२ पद्य, 'चेतन हिण्डोलना गीत' — ८ पद्य, 'नेमिहिण्डोलना' — ८ पद्य, 'राजमति हिण्डोलना' — ८ पद्य, 'नेमिनाथ राजीमती गीत' — ८ पद्य, 'चेतन सुमति सङ्ग्राह' — १२ पद्य, 'फुटकर शतक' — ९८ पद्य, 'जीवविचार भाषा' — १५१ पद्य।

भवानीदासके कतिपय पद, अतिशय क्षेत्र महावीरजीके एक अधजले गुटकेमें निबद्ध हैं। नेमीश्वरकी भक्तिमें समर्पित एक पद देखिए,

“रथ चढ़ जादुनदन आवत हैं
छलो सखी मिली देषन कूं ॥
मोर मुकुट केसरिया जामा
कर में कंगण राजित है ॥
तीन छत्र माथे पर सोहै
चवसठ चमर दुगावत हैं ॥
इन्द्र चन्द्र थारी सेवा करत है
नारद बीन बजावत हैं ॥
दास भवानी दोड कर जोड़े
चरणों में सीस नवावत हैं ॥”

९०. अजयराज पाटणी (वि० सं० १७९२-१७९४)

अजयराज आमेरके रहनेवाले थे। इनकी जाति खण्डेलवाल और गोत्र पाटणी था। कतिपय रचनाओसे स्पष्ट है कि वे अठ्ठारहवीं शताब्दीके अन्तिम पादमे हुए थे। 'यशोधर चौपई' — सं० १७९२, 'पाश्वर्नाथ सालेहा' — सं० १७९३ और 'आदिपुराण' — सं० १७९७ में रचे गये थे। इससे उनका रचना-संवत् स्पष्ट है।

अजयराज अट्ठारहवीं शताब्दीके एक सामर्थ्यवान कवि थे। उनकी अधिकांश कृतियाँ भक्ति और अध्यात्मसे सम्बन्धित हैं। 'जिनगीत' 'पदसंग्रह', 'पूजा' और 'जयमालायें', 'णमोकार सिद्धि' तथा 'नेमिनाथ चरित', भक्तिपूर्ण कृतियाँ हैं। 'चरखा चउपई' 'शिवरमणीका विवाह' और 'जिनजीकी रसोई' अध्यात्म-सम्बन्धी रूपक हैं। 'आदिपुराण भाषा', 'चार मित्रोंकी कथा', 'यशोधर चौपई' और 'कक्का बत्तीसी साधारण रचनाएँ हैं। इनपर राजस्थानीका प्रभाव है।

आदिपुराण भाषा

यह हिन्दी-पद्यमें लिखा गया है। इसमें २२५ पृष्ठ हैं। इसकी रचना वि० स० १७९७ में हुई थी। जयपुरके बड़े मन्दिरमें वेष्टन न० १११ में निबद्ध है।

चार मित्रोंकी कथा

इसकी रचना स० १७८१ में हुई थी। यह भी उपर्युक्त मन्दिरके ही वेष्टन न० ४१२ में निबद्ध है। इसमें कुल ६ पृष्ठ हैं।

यशोधर चौपई

इसकी रचना वि० स० १७६२ कार्तिक बदी २ को हुई थी। इसकी एक प्रति सं० १८०० चैत बदी ११ की लिखी हुई बघोचन्दजीके दि० जैन मन्दिरमें स्थित है। यह प्रतिलिपि बस्सीवाले चूहडमल पाठनीने आमेरमें करवायी थी।

चरखा चउपई

एक रूपक-काव्य है। यह जयपुरके बघोचन्दजीके जैन मन्दिरके गुटका न० १३४ में निबद्ध है। इसमें ११ पद्य हैं, प्रथम तीनमें जिनन्दकी वन्दना है, सात पद्योंमें चरखेका रूपक है और अन्तमें उसकी उपयोगिताका वर्णन है। कृति भाव-पूर्ण और रसयुक्त है। प्रारम्भके पद्य देखिए,

“श्री जिनवर वंदू गुणगाय, चतुर नारि चर्षे लाय ।
राग दोष विगता परिहरै, चतुर नारि चरषे चिा धरै ॥
प्रथम मूल चरषा को जाणि, देव धर्म गुरु निरुचै आणि ।
दोष अशरा रहत सू देव, गुरु निरगंथ तिण करि सेव ॥
धर्म जिनसुर माषित सार, जनत तत हिरदै अवधार ।
ज्यों समकित उपजै सुषकार, ता विन अम्यो भव तू ससार ॥”

शिवरमणीका विवाह

यह उपर्युक्त मन्दिरके गुटका न० १५८, वेष्टन नं० १२७५ में निबद्ध है। इसमें कुल १७ पद्य हैं। आत्मामे परमात्माके उदय होने को ही आत्माके साथ

परमात्माका विवाह माना जाता है। इसीको जैन लोग जीव रूपी दुलहाका मोक्ष-रूपी रमणीके साथ विवाह होना स्वीकार करते हैं। जब ऐसा होता है तो देव मिलकर आनन्द मनाते हैं,

“देव सबै मिलि आइयाजी,
हरष हीये अधिकाय ।
रूप देषत मन मोहीया जी,
लोचन सहस कराय ॥ ४ ॥”

शिवरमणीने आत्माका मन मोह लिया है। उसके आनन्दका पारावार नहीं है। अजयराज हाथ जोड़कर ऐसे आत्मन्के गुण गाते हैं,

‘ शिव रमणी मन मोहीयो जी
जेठै रहे जी लुभाय
ज्ञान सरोवर मै छकि गये जी
आवागवण निवारि ॥ १५ ॥
आठ गुणां मडित दुवा जी
सुष को तहाँ नहीं छोर
प्रभु गुण गायां तुम तणां जी
अजेराजि करि जोड़ि ॥ १६ ॥’

जिन-गीत

उपर्युक्त गुटकेमे ही जिन-गीत भी सकलित है। इसमे १० पद्य हैं। कविने एक पद्यमे लिखा है कि हे भगवन् ! आपके ‘तारण विरद’को सुनकर ही मैं आपकी शरणमें आया हूँ। आपके दर्शनसे मुझे पुण्य मिला। एक दूसरे पद्यमे कविने शिवरमणीके कन्त जिनेन्द्रसे भव-समुद्रसे उस पार उतार देनेकी प्रार्थना की है,

“थाको तारण विरद सुन्यो तुम सरणौं आईयो जी ।
थाको दरसण देखित मैं प्रभु पुनि उपाईयो जी ॥
प्रभुजी शिवरमणी कौ कन्त, परमभद ध्याईयो जी ।
तातैं अब मुहि पार उत्तारि, दया चिन लाईयो जी ॥ ७ ॥”

जिनजीकी रसोई

इसकी रचना वि० स० १७१३ मे हुई थी। यह बघोचन्दजीके मन्दिरमें विराजमान गुटका नं० ५०, वेष्टन नं० १०१४मे निबद्ध है। इसी गुटकेमे यह दो स्थानोपर अंकित है। एकमें ३६ पद्य हैं जो अपूर्ण हैं, और दूसरेमे ५३ पद्य हैं

जो पूर्ण है। इसमें सब प्रकारके व्यंजनों और भोजनोंके नाम गिनाये गये हैं। भोजनोपरान्त वन-विहार आदिका भी वर्णन है। भगवान् जिनेश्वरके बाल-वर्णनमें भी सौन्दर्य है। सब कुछ भगवान् 'जिन'की भक्तिमें ही सम्बन्धित है। यह रसोई साधारण नहीं है, आराध्यको सन्तुष्ट करनेके लिए बनायी जानेके कारण इसमें कुछ अलौकिक स्वाद आ गया है। आरम्भ, मध्य और अन्त देखिए,

“यह जिन जी की कहुँ रसोई । ताको सुगत बहुत सुख होई ॥
तुम रूसो मत मेरे चमना । खेलो बहुविधि घर के अगना ॥
देव अनेक बहोत खिछावै । माता देखि बहुत सुख पावै ॥ १ ॥”

मध्य

“छिमक चणा किया अति मला । हलद मिरच दे घृत में तला ॥
मेसी रोटी अधिक वणाई । आरोगो त्रिभुवन पति राई ॥”

अन्तिम

“अजैराज इह कियो बखान । भूल चूक मति हमौ सुजाण ॥
संवत् सत्रासै त्रेणावे । जेठ मास पूरणा इवै ॥”

कवका-बत्तीसी

यह कृति उसी मन्दिरके गुटका नं० ५८ और बेष्टन नं० १०२६में निबद्ध है। यह गुटका नं० १२१ पर भी अंकित है। इसकी रचना वि० स० १७३७ बैशाख सुदी १३ दिन सोमवारको हुई थी। इसमें ४० पद्य हैं। कविने लिखा है,

“ननां निपट बजोक है, निजपद निज घट माही ।
ज्यौं जल बोचि कमौदनी, त्यों चेतन जड़ पाहीं ॥ २४ ॥
ससा सो अब पाइयौ, सो कबहुँ नहीं जाय ।
धनि जनेसर धनि गरु, तिन प्रसाद इहँ पाय ॥ ३६ ॥”

गुटका नं० ५८में अजयराजकी लिखी हुई एक दूसरी कवका बत्तीसी और है। उसमें केवल ३४ पद्य हैं। उसे अध्यात्म-बत्तीसी कहना ही उपयुक्त है। कविने प्रत्येक जीवकी आत्माको परमात्मा कहा है और उसीसे प्रेम करनेकी बात लिखी है,

“ठठा ठाकुर जगत में जिय
तुम सम अवर न कोइ रै लाल ।

-
१. सत्रासैंतीयासीये रिति ग्रीष्म वैसाख ।
सोमवार तेरसि भली, अवर उजाली पाष ॥
गुटका नं० ५८, ४०वाँ पद्य ।

सुधपयोग सुभाव करि ज्यों
 आनन्द बहुतैं होइ रै लाल ॥ १३ ॥
 ढढा हूँढौ ब्रह्म कौ जिय
 ता बिनि करनी बादि रै लाल ।
 ता बिनि चहुगति हड़ोयौ जिय
 षोयो काल अनादि रै लाल ॥ १५ ॥
 ददा निज दरसन बिनां जिय
 जप तप सबै निरथ रै लाल ।
 कण बिन तुस ज्यों फटक तैं जिय
 आबै कछु न हथि रै लाल ॥ १९ ॥
 ननां निपट सनेह करि रै
 निज प्रीतम निज माहि रै लाल ।
 सदा रंगीलो रस भरयौ
 ताकौं देषत मन हरषाहि रै लाल ॥ २१ ॥”

विनती

अजयराजकी ‘श्री जिन रिखब महन्त गाऊँ’ स्तुति उपर्युक्त मन्दिरके गुटका नं० १२१ में, ‘जागी जागी हो त्रीभुवन के राय’ मन्दिर ठोलियान, जयपुरके गुट क नं० १३१ (ले०, वि० सं० १७७९) में और ‘निजरी लगी तुम चरण सो’ बधीचन्दजीके मन्दिर जयपुरके गुटका नं० ५१, पृ० ६२ पर अंकित है । अन्तिम स्तुति अत्यधिक सरस है । कुछ पंक्तियाँ देखिए,

“तारण विरद सुणो सबै मुनि जिन लागत पाय ॥
 निजरी लगी तुम चरण सों सो कबहुं नहिं जाय ॥
 तुम मूरति प्रभु देषता निज पद सहज लगाय ॥
 चरण कमल दुति है इसी कोटि सुरज छिप जाय ॥
 सुष करतां दुष सोषतां तुम त्रिभुवन पति राइ ॥
 तुम सेवा बिन सुणी प्रभु दुष्ट करम नहिं जाइ ॥
 भवि जिन बहौत समोधिक भवि जल पार उतार ॥
 अजैराजि विनती करि आवागमण निवारि ॥”

पद

अजयराजके पद भारतके सभी शास्त्र-भण्डारोंके पदसंग्रहोमें पाये जाते हैं । जयपुरके मन्दिरोंका तो शायद ही कोई शास्त्र-भण्डार हो, जिसमें अजयराजके पद न

हो । बधीचन्दजीके मन्दिरके गुटका नं० १५८ वेष्टन नं० १२७५ में निबद्ध एक पदकी पंक्तियाँ इस प्रकार हैं,

“तुम परमात्म देषि जु पद अपनो लख्यौ
आत्म अनुभव अमृत रस अपुरब चख्यौ ।
मेसै सब मिटि गयौ महा आनन्द भयो
अचल अषडित निज पद निज घट मै लख्यौ ॥ ८ ॥
नसुं नसुं प्रभु हरष महा उर आणि कै
भगन भयो तुम देषि निजपद जानि कै ।
इहै भगति नर नारी मन धरि गाइसी
अजैराज कहै सुण सुकति पद गाइसी ॥ ९ ॥”

अजयराजका पूजा और जयमाला साहित्य

जयपुरके बधीचन्दजीके मन्दिरमें विराजमान गुटका नं० ५० बहुत ही प्रसिद्ध है । इसमें २०२ पृष्ठ हैं । अजयराजकी अनेकानेक रचनाएँ इसी गुटकेमें संकलित हैं । अधिकतर पूजाएँ हैं । ‘आदिनाथपूजा’, ‘चतुर्विंशति तीर्थंकरपूजा’, ‘नन्दोश्वर पूजा’, ‘पञ्चमेरु पूजा’, ‘बोस तीर्थंकरोकी जयमाला’, ‘सिद्ध स्तुति’, ‘चौबीस तीर्थंकर स्तुति’ और ‘श्री श्रेयास सकल गुण धार’ भी इसीमें अंकित हैं । इनके अतिरिक्त ‘पार्श्वनाथ सालेहा’ भी इसीमें लिखा हुआ है, जिसकी रचना सं० १७९३ ज्येष्ठ सुदी १५ को हुई थी । ‘आदिनाथ पूजा’ पूर्ण है । ‘नन्दोश्वर पूजा’में केवल ९ पद्य हैं । सबसे अधिक पद्य ‘चौबीस तीर्थंकर स्तुति’में हैं, अर्थात् २० पद्य हैं । भगवान् जिनेंद्रकी भक्तिमें लिखे गये अन्य मुक्तक पद भी इसी गुटकेमें निबद्ध हैं ।

णमोकार सिद्धि

यह भी उपर्युक्त मन्दिरके गुटका नं० ५१ और वेष्टन नं० १२१७में अंकित है । यह गुटका सं० १८२३ कार्तिक वदी ७ को लिखा गया था । यह छोटा-सा काव्य ‘णमोकार मन्त्रकी महत्ता’ से सम्बन्धित है ।

नेमिनाथ चरित

यह एक महत्त्वपूर्ण कृति है । इसकी रचना वि० सं० १७९३ आषाढ सुदी १३ को हुई थी ।^१ इसकी प्रतिलिपि सं० १७९८ चैत्र सुदी ८ को की गयी ।

१ संवत् सतरासै त्रैणवै, मास असाढ पाई वर्णयो ।

तिथि तेरस अंधेरी पाख, शुक्रवार शुभ उत्तिम दाख ॥

नेमिनाथ चरित्र, ठेलियोंके मन्दिर, जयपुरकी हस्तलिखित प्रति ।

यह जयपुरके ठोलियोंके दि० जैन मन्दिरके गुटका नं० १०८मे निबद्ध है। चरित्रकी पद्य-संख्या २६४ है। इस काव्यके निर्माणकी प्रेरणा अम्बावती नगरके जिन-मन्दिरमे विराजमान भगवान् नेमिनाथकी मनोज्ञ मूर्तिको देखकर मिली थी। कविने इस प्रतिमाको श्यामवर्णका कहा है। वह इसकी पूजा-अर्चा भी प्रति-दिन किया करते थे। प्रारम्भिक मंगलाचरण देखिए,

“श्री जिनवर बन्दौ सबै, आदि अन्त चडबीसै।

ज्ञान पुंजि गुण सारिखा, नमो त्रिभुवन का ईस ॥

तामैं नेमि जिणन्द को बन्दौ बारम्बार।

तास चरित बखानिस्थो, तुछ बुद्धि अनुसार ॥”

कटनेके लिए बैठे जीवोपर कष्टा करके ही नेमीश्वर विवाह-द्वारसे वापस लौट आये। बीतरागो दीक्षा ले, तप करने गिरनारपर चले गये। विलाप करती राजुल कहती है, “यदि तुम्हारा वियोग हुआ तो हमारा जन्म ही निष्फल हो जायेगा, इसलिए संयम छोडकर सासारिक सुखोको भोगो। जब तुमने दया करके पशुओ तकको छुडा लिया, तब मीनकी भाँति तडपती हुई मुझपर दया क्यों न करोगे ?”

“जो होइ वियोग तिहारो, निरफल है जनम हमारो।

तातैं संजम अब तजिए, संसार तणां सुख मजिए ॥

जल बिन मीन जिव किम, मीन तैसे हूं तुम आधीन।

तुम भाव दया की कीन्हा, सब जीव छुड़ाई जी ॥”

राजा सवाई जयसिंहका राज्य था। अम्बावती नगरके मध्यमे एक जिन-मन्दिर था। उसमे नेमिकुमारकी अनुपम मूर्ति थी। मन्दिरके चारो ओरके प्राकृतिक वातावरणका दृश्य देखिए,

“अजयराज यह कीयो बखान, राज सवाई जयसिंह जाण।

अंबावती सह्रै सुम थान, जिन मन्दिर जिम देव विमाण ॥

वीर निवाण मोहै बनराई, बेलि गुलाब चमेली जाई।

चम्पो मरबो औरै सेवति, यौ हौ जाति नाना विधि कीती ॥

बहु मेवा विधि सार, वरणत मोहि लागै बार।

गढ मन्दिर कछु कह्यौ न जाइ, सुखिया लोग बसे अधिकाइ ॥

तामैं जिन मन्दिर इक सार, तहां विराजै श्री नेमिकुमार।

श्याम मूर्ति सोमा अति घणी, ताकी उपमा जाइ न गणी ॥”

शुभ भाग्यसे उन भगवान्‌के दर्शन हो पाते हैं । अनेक श्रावक वहाँ आते हैं और अपने अशुभ कर्मोंको काट डालते हैं । अजयराज भी मन, वचन, कर्मसे पूजन करते हैं । नित्य-प्रति उस मूर्तिकी वन्दना करनेसे यह जीव इस भव-समुद्रसे पार हो सकता है,

“जाकै भाग उदै सुभ होइ, करि दरसन हरषै भेट सोई ।
 आवै जावै सरावग घणा, काटै कर्म सबै आपणां ॥
 अजैराज तहाँ पूजा करई, मन वच तन अति हरष धरई ।
 नित प्रति बन्दै ते बारम्बार, तारण तरण कहै भव पार ॥



विभाग : दो

जैन भक्ति-काव्यका भाव-पक्ष

कुछ समय पहले तक हिन्दीके बड़े-बड़े विद्वान् यह स्वीकार करते रहे हैं कि हिन्दीमें लिखी गयी जैन रचनाएँ धर्म प्रचारकी माध्यम-भर हैं, उनमें वह भावोन्मेष नहीं है जिसके आधारपर रसका उद्रेक होता है। यदि 'रसो वै स', 'रसं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति' वाली बात रस है, और हृदयसे स्वतः फूटी अन्तःसलिला ही भाव-धारा है, तो जैन काव्यमें रस और भाव दोनों ही सन्निहित हैं। 'भक्ति-रसामृत सिन्धु'में भक्ति रससे सम्बन्धित गूँच भाव स्वीकार किये गये हैं शान्त, दास्य, सख्य, वात्सल्य और माधुर्य। उनको उत्तरोत्तर उत्तम माना है, किन्तु जैन-भक्तिमें 'शान्त' ही सर्वोत्तम है। यहाँ इन्हीं भावोंके आधारपर जैन-भक्तिका भाव-पक्ष उपस्थित किया गया है। भावोंका क्रम इस प्रकार है : सख्यभाव, वात्सल्यभाव, प्रेमभाव, विनयभाव और शान्तभाव। इनमें आगे-आगे विशुद्धता आती गयी है।

सख्यभाव

भगवान्को सखा मानना ही सख्यभाव है। इसमें बराबरीका दर्जा प्रधान होता है। भगवान् अपने मित्रोंपर भगवत्त्वका आरोपण नहीं करते, मित्र भी भगवान्के ऐश्वर्य और माहात्म्यसे आश्चर्यान्वित न होकर, उनकी सुख-सुविधाका ही अधिक ध्यान रखते हैं। उनमें सेव्य-सेवक भावकी भाँति संकोच नहीं होता, अपितु वे आपसमें स्पष्ट रूपसे खुले रहते हैं। यदि कभी मित्रको भगवान्का काम अनुचित और भ्रमपूर्ण मालूम होता है तो वह उसका निराकरण भी करता है।

जैन साधनाके आध्यात्मिकतावाले पहलूमें सखा-भावका निर्वाह हुआ है। कर्म-मलसे रहित विशुद्ध आत्मा ही परमात्मा है। उसे जैन-शास्त्रोंमें 'सिद्ध' संज्ञा दी गयी है। अर्थात् आत्मामें परमात्मा बननेके सभी अंग मौजूद हैं। यह जीव उस आत्मासे प्रेम करता है और उसे चेतन नामसे पुकारता है। उसीके साथ उसका मित्र-भाव है। जब भ्रमवशात् चेतन असंगत पथपर चलता है, तो यह जीव

सच्चे मित्रकी भाँति ही उसे सावधान करता है। यद्यपि सन्त साहित्यके 'चेतावणी कौ अंग' में भी सावधान करनेकी ही बात है, किन्तु वहाँ जिस मनको सावधान किया जा रहा है, उसमें भगवान् बननेकी सामर्थ्य नहीं है, अतः हम उसे सखा-भाव नहीं कह सकते। जैन साहित्यमें तो चेतनको ही परमात्मा माना है और उसके सुखके लिए उसे सावधान करनेवाला मित्र ही है, अन्य नहीं। पाण्डे रूपचन्दने 'गीत परमार्थी' में लिखा है, "हे चेतन ! मुझे भारी आश्चर्य है कि जब अमृत-जैसे हितकारी वचनोके द्वारा सद्गुरु तुम्हें समझाता है और तुम भी ज्ञानी हो, फिर न जाने क्यों तुम चेतन होते हुए भी चेतन तत्त्वकी कहानी नहीं समझते। 'परमार्थी दोहाशतक' में तो उन्होंने बड़े ही प्रेमपूर्ण ढंगसे चेतनकी समझाया है। उन्होंने कहा, "अहो जगत्के राय ! अपने पदका विचार छोड़कर और शिवपुरीकी सुध भुलाकर भव-वनमें क्यों छा रहे हो। तुम्हें इस संसारमें भ्रमण करते-करते अनादि काल बीत चुका है। व्यर्थ ही दुःख क्यों झेलते हो ? अपने घरको क्यों नहीं सँभालते। इन्द्रिय-सुखसे लगकर तुम विषयोमें बेहोश हो रहे हो, और परम अतोन्द्रिय सुखको नहीं समझते। किन्तु विषयोका सेवन करते हुए तुम्हारी तृष्णा उपशम नहीं होगी, प्रत्युत खारे जलके समान बढ़ती ही जायेगी।"^२

मायाके फन्देमें फँसे चेतनको सावधान करते हुए प० बनारसीदासने लिखा है, "हे चेतनजी ! तुम जागकर अर्थात् सावधान होकर देखो कि कहाँ मायाके पीछे लगे हो। माया और तुम्हारा क्या सम्बन्ध ? तुम तो न जाने कहाँसे आये हो और कहाँ चले जाओगे, किन्तु माया तो जहाँकी तहाँ ही रहेगी। माया न तो तुम्हारी जाति-पाँतिकी है, न वंशकी है और न तुम्हारे अशकी इसमें कुछ झलक है। इसको दासी न बनानेसे यह तुम्हें लातोसे पीटती है। हे चेतन, तुम ऐसी अनोति क्यों सहन करते हो। तुमको इस मायाकी दासता छोड़ देनी चाहिए।"^३

“चेतन जी तुम जागि बिलोकहु,
लागि रहे कहां माया के ताँई ॥
आये कहीं सों कहीं तुम जाहुगे,
माया रहेगी जहां के तहांई ॥
माया तुम्हारी न जाति न पाँति न,
वंश की बेलि न अश की झाँई ॥

१. पाण्डे रूपचन्द, गीत परमार्थी।

२. पाण्डे रूपचन्द, परमार्थी दोहा शतक।

३. बनारसीदास, नाटक समयसार, साध्यासाधकद्वार, पृष्ठ ७, पृ० १२८।

दासी किये बिन लातनि मारत ।

ऐसी अनीति न कीजे गुसाईं ॥”

इस ससारमे आकर चेतन दृढ़ बन्धनोमे बँध गया है, किन्तु उस बेसुधको इसका होश ही नहीं है। भला अब उसको उन बन्धनोसे कौन छुड़ाये। वह विवेकहीन है, ठीक वैसे ही जैसे गजराज स्नान करनेके उपरान्त भी अपने शरीर-पर धूल डाल लेता है, और जैसे रेशमका कीड़ा तन्तुओको उगलकर स्वयं उनके बन्धनमे बँध जाता है। उसे समझाते हुए कविने कहा है, “हे चेतन ! तुम स्वयं सम्यक् ज्ञान हो, किन्तु ससारको भ्रम वीचियोमे अपनेको भूल गये हो। अब शुभ ध्यान धरके और ज्ञान-नौकापर चढ़के इन वीचियोसे पार निकल जाओ।”^२

‘चेतन’के प्रति सखाभावके उद्गार अभिव्यक्त करनेमे भगवतीदास ‘भैया’-अप्रतिद्वन्द्वी है। उन्होंने सुमतिको रानी और चेतनको राजा बनाया है। सुमति अपने पतिको सर्वोत्तम मानते हुए भी उसके पथ-भ्रष्ट होनेपर कभी प्रणय-भरी सीख और कभी मोठी फटकार लगाती है। प्रेमपूर्वक समझाने अथवा मोठी फटकार लगानेका काम सिवा मित्रके और नहीं कर सकता। पत्नी भी जब ऐसा करती है, तो वह मित्र ही है। सुमति चेतनको सम्बोधन करके कहती है, “हे शिवनायकजी ! एक बात कहती हूँ कि क्या यह स्थान तुम्हारे रहने योग्य है, जहाँ तुम भटक रहे हो। यह तुमने कौन-सी विचक्षण रीति अपनायी है कि तुम बिना देखे-भाले ही इन्द्रियोमे अटक गये हो। यदि तुम आज भी मेरे गुणोमे विश्वास करो तो एक भलाईकी बात कहूँ कि तुम अपने घटके पट क्यों नहीं, खोलते ? वहाँ तुम स्वयं प्रकाशमान होकर विराज रहे हो, उस अपनी सुन्दर

१. चेतन तोहि न नेक समार,

नख सिखलो दिढबन्धन बेढे कौन करै निखार, चेतन० ॥१॥

ज्यो गजराज पखार आप तन, आप ही डारत छार ।

आपहि उगलि पाटको कीरा, तनहि लपेटत तार, चेतन० ॥३॥

बनारसीदास, बनारसीविलास, जयपुर, १९५४, पृ० २३१ ।

२. आयें निकसि निगोद सिधु ते, फिर तिह पथ टले ।

कैसें परगट होय आग जो दबी पहार तले, चेतन० ॥३॥

भूले भव भ्रम वीचि ‘बनारसि’ तुम सुरज्ञान भले ।

धर शुभ ध्यान ज्ञान नौका चढि, बैठे ते निकले, चेतन० ॥४॥

बनारसीदास, बनारसीविलास, जयपुर, अध्यात्मपदपक्ति, पद्य ११वाँ, पृ० २३१ ।

रूप-सुधाका पान क्यों नहीं करते ।” समझानेपर भी चेतन समझता नहीं । वह रात-दिन संसारके धन्धेमें बेहोश रहता है । अतः सुमति कुछ खीजकर कहती है, “हे चेतन ! तुम्हें कुछ यह भी ध्यान है कि तुम कौन हो, कहाँसे आये हो, किसने तुम्हें बहका रखा है और तुम किसके रसमें मस्त हो रहे हो । तुम उन कर्मोंके साथ एकमेक हो रहे हो, जो आज तक तुम्हारे हाथमें तो आये नहीं, उल्टे तुम्हीं उनके फन्देमें फँसकर चक्कर लगाते फिरते हो । तुम तो बड़े चतुर हो, फिर तुमने यह कौन-सी चतुराई की, जो तीन लोकके नाथ होकर भी भिखारीकी तरह फिरते हो ।”^१

जीवका सबसे बड़ा स्वार्थ है अपनेको ही शुद्ध रूपमें पहचानना, किन्तु यह चेतन होकर भी अचेतनमें फँसकर रह गया है । उसको समझाते हुए दानतरायका कथन है, “हे जीव ! तूने यह मूढ़पना कहाँसे पाया कि सारा संसार स्वार्थको चाहता है, किन्तु तुझे वह अच्छा ही नहीं लगता । पता नहीं कि तुम क्यों अशुचि, अचेत और दुष्ट तनमें विरमके रह गये हो । तुमने अपने परम अतीन्द्रिय सुखको त्याग कर विषय रोगीको लिपटा रखा है । तुम्हारा नाम ‘चेतन’ है, फिर तुमने जड़ होकर अपने नामको क्यों गँवा दिया है ? क्या तीन लोकके राज्यको छोड़कर भीख माँगते हुए तुझे लज्जा नहीं आती ? जब तुझे इस झूठे मूढ़पनसे छुटकारा मिल जायेगा, तभी तू सन्त कहला सकता है, और तभी तू मोक्षके

१ इक बात कहूँ शिवनायकजी, तुम लायक ठौर, कहाँ अटके ।

यह कौन विचक्षण रीति गही, बिनु देखहि अक्षन सो भटके ॥

अजहूँ गुण मानौ तौ शीख कहूँ, तुम खोलत क्यों न पटै घटके ।

चिन्मूरति आपु विराजतु है, तिन सूरत देखे सुधा गटके ॥

भैया भगवतीदास, शत श्रष्टोत्तरी, १०वाँ पद्य, ब्रह्मविलास, जैन ग्रन्थरत्नाकर कार्यालय, बम्बई, सन् १९२६, पृ० १० ।

२ कौन तुम कहाँ आये कौने बौराये तुमहि,

काके रस रसे कछु सुध हूँ धरतु हो ।

कौन है ये कर्म जिन्हें एकमेक मानि रहे,

अजहूँ न लागे हाथ भावरी भरतु हो ।

वे दिन चितारो जहाँ बीते हैं अनादिकाल,

कैसे कैसे संकट सहेहुँ विसरतु हो ।

तुम तो सयाने पै सयान यह कौन कीन्हो,

तीन लोक नाथ त्वैं के दीन से फिरतु हो ॥

वही, ३०वाँ पद्य, पृ० १४-१५ ।

अनन्त सुखके साथ विलास कर पायेगा ।”

एक सन्मित्रकी भाँति चेतनको समझाते हुए भूधरदासका कथन है, “ओ अज्ञानी ! तू पापरूपी धतूरा न बो । फल चखनेके समय तू फूट-फूटकर रोयेगा और प्राणोसे भी हाथ धो बैठेगा । कुछ थोड़े-से विषयोके कारण तू इस दुर्लभ देहको व्यर्थ न जाने दे । ऐसा अवसर तुझे फिर न मिलेगा, अतः नीदमे सोता न रह । ऐसे समयमे सयाने लोग कलवृक्षको सीचा करते हैं, किन्तु तू विष बोने लग रहा है, भला तेरे समान अभागा कौन होगा । ससारमे जितने दुःखदायक और रस-हीन फल हैं, वे सब तेरे इस विषबीजका ही परिणाम हैं । तू यह सब कुछ मनमे जानकर भी भोड़ू क्यों हो रहा है ।”^२

वात्सल्यभाव

यद्यपि भक्ति-रसका स्थायी-भाव भगवद्विषयक रति है, किन्तु रतिके तीन प्रधानरूप माने गये हैं—भगवद्विषयक, वात्सल्य और दाम्पत्य । इनमे से अन्तिम

१. जीव तै मूढना कित पायो ।

सब जग स्वारथ को चाहत है, स्वारथ तोहि न भायो ॥१॥

अशुचि अचेत दुष्ट तनमाही, कहा जान विरमायो ।

परम अतिन्द्री निज सुख हरि कै, विषय रोग लपटायो ॥२॥

चेतन नाम भयो जड, काहे अपनी नाम गमायो ।

तीन लोक को राज छाडि कै, भीख माग न लजायो ॥३॥

मूढपना मिथ्या जब छूटै तब तू सत कहायो ।

द्यानत सुख अनत शिव विलसो, यो सद्गुरु बतलायो ॥४॥

द्यानतपदसग्रह, जिनवाणी प्रचारक कार्यालय, कलकत्ता, पद ३८, पृष्ठ १६-१७ ।

२. अज्ञानी पाप धतूरा न बोय ।

फल चाखन की बार भरै दृग, मरहै मूरख रोय । अज्ञानी० ॥१॥

किंचित विषयनि के सुख कारण दुर्लभ देह न खोय ।

ऐसा अवसर फिर न मिलैगा, इस नीदडी न सोय । अज्ञानी० ॥२॥

इस विरिया मै धर्म कल्पतरु, सींचत सयाने लोय ।

तू विष बोवन लागत तो सम, और अभागा कोय । अज्ञानी० ॥३॥

जे जग मे दुख दायक बेरस, इस ही के फल सोय ।

यां मन भूधर जानि कै भाई, फिर क्यों भोड़ू होय । अज्ञानी० ॥४॥

भूधरविलास, कलकत्ता, पद ४, पृष्ठ ३ ।

दो भी भगवदुन्मुख होनेके कारण भगवद्विषयक ही है, किन्तु निरूपण भेद और रचना-विभागकी दृष्टिसे ही उनका पृथक् निरूपण किया जाता है। भगवद्विषयकमे विनय, वात्सल्यमे बाल-लीला और दाम्पत्यमे मधुरभावसम्बन्धी रचनाएं आ जाती है। मानव जीवनकी दो ही प्रमुख वृत्तियाँ हैं—वात्सल्य और दाम्पत्य। इनमे भी हिन्दी भक्ति क्षेत्रके कवियोंने, दाम्पत्यपर जितना लिखा, वात्सल्यपर नहीं। एकमात्र सूर ही इस क्षेत्रके जगमगाते रत्न है। यद्यपि आचार्योंने वात्सल्य-को पृथक् रस नहीं माना है, किन्तु उसमे कुछ ऐसी स्पष्ट चामत्कारिक शक्ति है, जिससे किन्हीं-किन्हींने उसे पृथक् रसके रूपमे भी स्वीकार किया है। और उसका स्यायोभाव 'स्नेह' रखा है। यदि इस दृष्टिमे देखा जाये तो जैन साहित्यमे वात्सल्य रसके आलम्बन पंचपरमेष्ठी और आश्रय माँ-बाप तथा भक्त-जन होंगे। आलम्बनगत चेष्टाएँ, कार्य और उस अवसरपर मनाये जानेवाले उत्सवादि उद्दीपन विभावके अन्तर्गत आ जायेंगे।

सूरके बाद वात्सल्यका सरस उद्घाटन जैन हिन्दी साहित्यमे ही हुआ है। जन्मके अवसरोपर होनेवाले आकर्षक उत्सवोंकी छटाको तो सूर भी नहीं छू सके हैं। जैन साहित्यमे तो आलम्बनके गर्भमे आनेके पहले ही कुछ ऐसा वातावरण बनाया जाता है कि वत्सके जन्म लेनेके पूर्व ही 'वात्सल्य' पनप उठता है। सत्त-रहवीं शताब्दीके प्रसिद्ध कवि रूपचन्दने 'पककल्याणक' की रचना की है, जिसके प्रारम्भमे ही गर्भ और जन्मकल्याणक है। तीर्थंकरके गर्भमे आनेके छह माह पूर्व ही इन्द्रने धनपतिको भेजा, जिसने तीर्थंकरकी नगरीको मणि-माणिक्योसे सजाकर अपूर्व बना दिया। उसने बड़े-बड़े ऊँचे प्रासादोंकी रचना की और उनको कनक तथा रत्नोसे जड़ दिया। वहाँ स्थान-स्थानपर रम्य उपवन सुशोभित होने लगे। उनमे विहार करनेवाले सुन्दर वेश-भूषाको धारण किये नगरनिवासी मनको मोहित करते थे। जनक-गृहमे छह माह पूर्व ही रत्न-धारा बरसने लगी और रुचिकवासिनी देवियाँ प्रसन्न हो-होकर सब भाँति जननीकी सेवामे जुट गयी। उनमे एक 'श्री' नामकी देवी थी, जिसने जननीकी उस 'कूख' को बड़ी सावधानी-से शुद्ध किया, जिसमे त्रिलोकके नाथको नौ माह रहना था। तदुपरान्त एक रात-को माँने सोलह स्वप्न देखे और प्रातःकाल जब उनका फल अपने पतिसे पूछा तो उन्होंने 'तुम्हारा पुत्र त्रिभुवनपति होगा' घोषित किया। इस भाँति दोनों ही को आनन्द हुआ और नौ माह सुखपूर्वक बीतने लगे।^१

१. पाण्डे रूपचन्द, पचमगल, गर्भकल्याणक (पूर्ण), बृहज्जिनवाणी संग्रह, सितम्बर १९५६, पृष्ठ. ५१-५३।

भूधरदासने अपने 'पार्श्वपुराण' में भगवान् पार्श्वनाथके पञ्चकल्याणकोका काव्य-मय वर्णन किया है। पाण्डे रूपचन्दकी भाँति इसमें भी उन्हीं बातोंका उल्लेख है, किन्तु कल्पनागत सौन्दर्य अधिक है। इन्द्रकी आज्ञासे धनपतिने महाराज अश्वसेनके घरमें साढ़े तीन करोड़ रत्नोंकी वर्षा की। आकाशसे गिरती मणियोंकी चमक ऐसी मालूम होती थी, जैसे स्वर्गलोककी लक्ष्मी ही तीर्थंकरकी माँकी सेवा करने चली आयी हो। दुन्दुभियोंसे गम्भीर ध्वनि निकल रही थी, मानो महासागर ही गरज रहा हो।^१ कुलाचलवासिनी देवियोंके सौन्दर्यका वर्णन करते हुए भूधरदासने लिखा है, 'लावण्यसे भरा उनका कान्तिवान् शरीर ऐसा मालूम होता था, मानो दामिनी ही आकाशसे उतरी हो। वैसे तो उन्होंने अग-अंगमें शृंगार सजाया था, किन्तु उनका स्वाभाविक रूप-सौन्दर्य भी आश्चर्यमें डालनेवाला था। उनके माथेपर चूड़ामणि जगमगा रहा था और वक्षस्थलपर कल्पवृक्षके सुमनोंकी माला सुवासित हो रही थी। उनके नूपुरोंसे 'श्रवण-सुखद' झकार उठ रही थी।'^२

तीर्थंकर पार्श्वनाथके गर्भमें आते ही चारों प्रकारके देवताओंके आसन हिल उठे। इन्द्रने अपने अवधिज्ञानसे यह जान लिया कि आज भगवान् गर्भमें आये हैं। वह अपने सुरपरिवारसहित विमानपर चढ़कर गर्भकल्याणोत्सव मनानेके लिए चल पड़ा। सब देवताओंने माँ-बापका कचन कलशोंसे स्तनपन किया, और मंगलगीत गाये। उन्होंने विविध प्रकारसे गर्भवासी भगवान्की पूजा भी की। सबके चले जानेपर रुचिकवासिनी देवियाँ रह गयीं, जो भिन्न-भिन्न प्रकारसे माँकी सेवा करती थी।^३ कोई स्नान कराती थी, कोई शृंगार सजाती थी, कोई सुस्वादु भोजन खिलाती थी और कोई ताम्बूल देती थी। कोई सुन्दर गाना गाती थी, कोई शय्या बिछाती थी और कोई चरण दाबती थी। कोई चन्दनसे सींचकर घर सुवासित करती थी, कोई आँगनमें बूहारी देती थी और कोई कल्पवृक्षके फल-फूलोंकी झेठ चढ़ाती थी।^४ जगरामने एक 'लघुमंगल' की रचना की थी। उसमें केवल तेरह पद्य हैं। उसकी हस्तलिखित प्रति बडौतके दि० जैन मन्दिरके गुटका न० ५४ पत्र ९९-१०२ पर लिखी हुई है। उसमें भी रुचिकवासिनी देवियोंके द्वारा तीर्थंकरकी माँकी सेवाका वर्णन है। एक रानीके सम्मुख दर्पण लिये खड़ी है, एक उनपर चँवर डुला रही है, एक वस्त्राभूषण पहना रही है, तो दूसरी

१. भूधरदास, पार्श्वपुराण, जैन ग्रन्थ रत्नाकर कार्यालय, [होराबाग, गिरगाँव, बम्बई, आषाढ १९७५ वि०, द्वितीयावृत्ति, ५।८०-८८, पृ० ८३-८४।

२. वही, ५।१२८-१३३, पृ० ८६।

३. वही, ५।१३६-१४४, पृ० ९०।

४. वही, ५।१४७-१५०, पृ० ९०-९१।

वीणासे मधुर ध्वनि निकाल रही है। एक पहिली पूछती है, तो दूसरी प्रसन्न होकर उत्तर देती है। इस भाँति दिन और रात आनन्दपूर्वक बीतने लगे। त्रिभुवननाथकी महिमाका वर्णन कहाँतक किया जाये। वे केवल भक्तपर रीझते हैं। जगरामने उनका यश गाया है,

“करि उछाह निज पूर गयो, माता पुण्य प्रभावै जी ।
छपन कुमारी टहल मै, नाना रीति रिझावै जी ॥
इक सनमुष दरपन लीया, इक ठाडी चँवर दुरावै जी ।
वसन आभूषन ईक सै, इक मधुरी बैनि बजावै जी ॥
पुंछत एक पहेलिका, इक उत्तर सुनि हरषावै जी ।
निसि दिन अति आनन्द स्थौ, इम नवमास बितावै जी ॥
महिमा त्रिभुवननाथ की, कवि कहाँ लौं बरणावै जी ।
भक्ति परेना बसि भयौ, जगतराम जस गावै जी ॥”

नौ माहके उपरान्त भगवान्का जन्म हुआ। तीनों लोकोमें स्वाभाविक आनन्द फैल गया। कहीपर आँधी, मेह और धूलका प्रकोप दिखाई नहीं पडा, अपितु शीतल, मन्द, सुगन्ध पवन बहने लगा। कल्पवासियोंके घरोंमें घण्टे स्वतः बज उठे, ज्योतिषियोंके यहाँ केहरियोंका नाद होने लगा, भवनालयोंमें शंख बज उठे और व्यन्तरवासियोंके यहाँ असंख्य भेरियाँ ध्वनित हो उठी। कल्पवृक्ष स्वयं ही पुष्पोंकी वृष्टि करने लगे। इन्द्रासन भी कम्पायमान हो उठे। इस भाँति आनन्दमग्न प्रकृतिने यह घोषित कर दिया कि भगवान् जिनेंद्रका जन्म हुआ है। सभी इन्द्र अपने-अपने सिंहासनसे उठकर खड़े हो गये और वहाँसे ही भगवान्को प्रणिपात किया।^१ इन्द्र-दम्पतिके चढ़नेके लिए कुबेरने एक मायामयी ऐरावतकी रचना की, जिसके कल्पनिक सौन्दर्यमें काव्यत्वका पूर्ण निर्वाह हुआ है। “उस हाथीके सौ मुख थे और प्रत्येक मुखमें आठ-आठ दाँत थे। प्रत्येक दाँतपर एक-एक सरोवर था, और हरेक सरोवरमें एक सौ पचीस कमलिनी खिली थी। प्रत्येक कमलिनीपर पचीस मनोहर कमल बने हुए थे और हरेक कमलमें एक-सौ आठ पत्ते थे। उन पत्तोंपर देवागनाएँ नृत्य कर रही थी, जिनकी छवि को देखकर ससार मोहित हो जाता था। उनके गीतोंमें नवो रस पनप रहे थे।”^२

१. वही, ६।१-११, पृ० ६४-६५।

२. पाण्डे रूपचन्द्र, पंचमंगल, जन्मकल्याणक, पद्य ६, ज्ञानपीठ पूजाजलि, भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, १९५७ ई०, पृष्ठ ६६।

जोजन लाख गथं द, वदन सौ निरमये ।

वदन वदन वसुदत्त-दंत सर संठये ॥

सर सर सौ पनवीम कमलिनी छाजही ।

कमलिनि कमलिनि कमल पचीस विराजही ॥

राजहीं कमलिनी कमल अठोतर सौ मनोहर दल बने ।

दल-दलहिं अपछर नटहिं नवरस हाव भाव सुहावने ॥

मणि कनक किं कणि वर विचित्र सु अमरमंडप सोहये ।

घन घंट चैंदर धुजा पताका देखि त्रिभुवन सोहये ॥

ऐसे हाथीपर इन्द्र चला और शची भी । साथमे देवगण भी विविध उत्सवोंको करते हुए चले ।

इन्द्र-वधू प्रसूतिगृहमे गयी, जहाँ माता पुत्रसहित छेटी थी । उमने प्रदक्षिणा देकर प्रणाम किया । सुत-रागसे रँगी माँ ऐसी प्रतीत होती थी, जैसे मानो बालक भानुसहित सन्ध्या ही हो । शचीने मायामयी बालकको माँके पास रखकर भगवान्-को अपने हाथोमे उठा लिया । बालककी देहसे ऐसी ज्योति फूट रही थी कि उसके समक्ष करोड़ो सूर्योंकी छवि भी मलिन ही प्रतिभासित होती थी । भगवान्‌की देहका स्पर्श करके इन्द्राणीको इतना सुख मिला कि उसका वर्णन कवि-वाणीसे परे है । प्रभुके मुख-वारिजको सुर-रानी बार-बार देखती थी, किन्तु अघाती नहीं थी । इन्द्रने तो दो नेत्रोंको अपर्याप्त समझकर सहस्र नेत्रोंकी रचना कर ली । सौधर्मेन्द्रने भगवान्‌को गोदमे ले लिया, ईशानके सुरेशने उनके सिरपर छत्र लगा दिया और सानत्कुमार तथा माहेन्द्र चमर हुलाने लगे । ब्रह्मादि स्वर्गोंके इन्द्र जय-जयकार बोल उठे । रूपकी खान सुररमणियाँ नृत्य करने लगी और गन्धर्व कन्य-काओकी वीणाएँ सुयश-गीतोंसे निनादित हो उठी । विविध प्रकारके बाजे बज उठे । कोई-कोई तो नृत्य-गायन भूलकर बालकको निर्निमेष देखता ही रह गया ।^१

सब देव मिलकर बालक भगवान्‌को पाण्डुक वनमे ले गये और वहाँ पाण्डुक शिलापर विराजमान किया । फिर क्षीरसागरके एक सहस्र और आठ कलशोंसे उनका स्नपन हुआ । उसका प्रारम्भ सौधर्म स्वर्गके इन्द्रोंने किया, फिर सब इन्द्रों और देवोंने अनेक भरे हुए कलशे उस सद्य प्रसूत बालकके सिरपर ढाले । वहाँ एक नभगगा-सी प्रवाहित होने लगी ।^२ अनुल बल और वीर्यके कारण ही

१. भूधरदास, पार्श्वपुराण, बम्बई, ६।३२-३५, पृष्ठ १७ ।

२. वही, ६।३८-४१, पृष्ठ १७ ।

३. वही, ६।६३-६४, पृष्ठ १०० ।

भगवान् उस प्रबल जल-धाराको सहन कर सके, अन्यथा उसमें इतनी शक्ति थी कि बड़े-बड़े गिरि-शिखर भी खण्ड-खण्ड हो जाते ।^१ भगवान्‌के श्यामवर्ण शरीर-पर कलश-नीरकी ऐसी छटा थी, जैसे मानो नीलाचलके सिरपर पालेके बादल बरस रहे हो । उनके स्नपनके जलकी छटा उछलकर आकाशकी ओर चल उठी सो मानो वह भी स्वामीके साथ पापरहित हो गयी है, अतः उसकी भी ऊर्ध्वगति क्यों न हो । उनके स्नपनके जलकी तिरछी छटा ऐसी विदित होती थी, जैसे किसी दिग्बलिताका कर्णफूल ही हो ।^२

‘जन्म न्हीन’ की विधि पूर्ण होनेपर, शचीने पवित्र वस्त्रसे उनके शरीरको निर्जल किया । उसपर कुंकुमादि बहुत प्रकारके लेपन किये । अब भगवान्‌के शरीरकी शोभा ऐसी मालूम होने लगी जैसे नीलगिरिपर साँझ फूली हो । शचीने भगवान्‌का सब शृंगार किया । उनके भालपर तिलक लगाया, सिरपर मणिमय मुकुट रखा और माथेपर चूडामणि लगाया । स्वाभाविक रूपसे अजित नेत्रोंमें भी अंजन लगाया । दोनों कानोंमें मणिजटित कुण्डल पहनाये, जो चन्द्र और सूरजकी भाँति ही प्रकाशित हो रहे थे । कण्ठमें मोतियोंकी माला, भुजाओंमें भुजबन्ध और उँगलियोंमें मुद्रिकाएँ पहनायी । कमरमें मणिमय क्षुद्रघण्टिकाओमें युक्त तगड़ी पहनायी, जिसमें रत्नोंकी झालर लटक रही थी । विभिन्न आभूषणोंसे युक्त भगवान् इस भाँति विराज रहे थे, जैसे विविध फलोंसे युक्त सुर-तरु ही सुशोभित हो रहा हो ।^३

सम्राट् अश्वसेनने भी जन्मोत्सव मनाया । वाराणसीके घर-घरमें मंगलाचार होने लगे । कामिनियाँ गीत गा उठी और स्थान-स्थानपर नृत्य तथा संगीत होने लगा । समूचे नगरमें चन्दन छिड़कवा दिया गया और घर-घरमें रत्नोंके साँथिया रखे गये । याचकोंको दान दिया गया । और सुजनोका सम्मान हुआ । सबकी आशाएँ पूरी कर दी गयी । अब कोई भी दोन-दु खो दिखाई नहीं देता था ।^४ ऐसे अवसरपर इन्द्रने भी देवताओंके साथ आनन्द नामके नाटककी रचना की, जिसमें उसके ताण्डव-नृत्यका दृश्य अनुपम था ।^५

प्रथम तीर्थंकर भगवान् ऋषभदेवके जन्मोत्सवकी बात कहते हुए व्यानतरायने लिखा है, “हे भाई ! आज इस नगरीमें आनन्द मनाया जा रहा है । जितनी भी

१ वही, ६।६६-६७, पृ० १०० ।

२ वही, ६।६८-७०, पृ० १०० ।

३ वही, ६।७५-८१, पृ० १०१ ।

४ वही, ६।१०६-१०८, पृ० १०४ ।

५ वही, ६।१११, ११३, पृ० १०५ ।

गजगामिनी और शशिवदनी तरुणियाँ हैं, वे सब मंगल-गीत गा रही हैं। राजा नाभिरायके घर पुत्र-जन्म हुआ है, और इस अवसरपर उनके यहाँ जो कोई जो कुछ माँगने आया, उससे कही अधिक दिया गया, जिससे उसे फिर माँगनेकी आवश्यकता ही नहीं रह गयी। मरु देवीकी कूँख धन्य हैं, जिससे ऐसा प्रतापशाली पुत्र हुआ कि देवता भी माँके चरणोंकी वन्दना करनेमें अपना अहोभाग्य मानते हैं।^१ कवि बनारसीदासने दूसरे तीर्थकर अजितनाथके जन्मोत्सवका वर्णन किया है। उस अवसरपर भी देवागनाओने मधुर ध्वनिमें मंगलाचारके गीत गाये थे। अजितनाथ निर्मल चन्द्रकी भाँति सुन्दर थे। उनके जन्मसे पृथ्वी शोभा-सम्पन्न हो गयी और तीनों लोकोमें आनन्द छा गया। इक्ष्वाकु वंशमें उनके उत्पन्न होनेसे कुमतिरूपी अन्धकार तो जड़मूलसे विनष्ट हो गया था।^२

कवि बनारसीदासने एक आध्यात्मिक बेटेके जन्मको दिखानेका प्रयत्न किया है। वह आध्यात्मिक बेटा 'शुद्धोपयोग' है। दोनोंमें बड़ी कुशलतासे 'सांगरूपक' रचा गया है। जिस प्रकार मूल नक्षत्रमें उत्पन्न होनेवाला पुत्र समूचे कुटुम्बको खा जाता है, ठीक वैसे ही शुद्धोपयोगके उत्पन्न होते ही परिवार-सम्बन्धी माया-ममता बिलकुल समाप्त हो गयी। उसने जन्म लेते ही ममता-रूपी माता, मोह-लोभरूपी दोनों भाई, काम-क्रोधरूपी दो काका और तृष्णा रूपी धायको खा लिया। पापरूपी पड़ोसी, अशुभ कर्मरूपी मामा और घमण्ड नगरके राजाको समाप्त ही कर दिया, तथा स्वयं समूचे गाँवमें फैल गया। उसने दुर्मतिरूपी दादीको खा लिया और दादा तो उसका मुख देखते ही मर गया था। इस बालकके उत्पन्न होनेपर भी मंगलाचारके बधाये गाये गये थे। इस बालकका नाम भोदू रखा गया, क्योंकि उसके कुछ भी रूप और वर्ण नहीं है। यह तो ऐसा बालक है, जिसने नाम रखनेवाले पाण्डेको भी खा लिया है।^३

१. गजगमनी शशि बदनी तरुनी, मंगल गावत है सिसरी ।

भाई आज आनन्द है या नगरी ॥

नाभिराय घर पुत्र भयो है, किये है अजाचक जाचकरी ।

भाई आज आनन्द है या नगरी ॥

द्यानत धन्य कूँख मरुदेवी, सुर सेवत जाके पद री ।

भाई आज आनन्द है या नगरी ॥

द्यानतपदसंग्रह, कलकत्ता, पद २०, पृ० ६ ।

२ बनारसीदास, बनारसी विलास, जयपुर १९५४, अजितनाथजीके छन्द, पृष्ठ १८८ ।

३ बनारसीदास, बनारसी विलास, जयपुर, १९५४, परमार्थ हिंडोलना, पृष्ठ २३६ ।

“मूलन बेटा जायो रे साधो, मूलन बेटा जायो रे ।
 जानै खोज कुटुब सब खायो रे, साधो मूलन बेटा जायो रे ॥
 जन्मत माता ममता खाई, मोह लोभ दोइ माई ।
 काम क्रोध दोइ काका खाये, खाई तृषना दाई ॥
 पापी पाप परोसी खायो, अशुभ करम दोइ मामा ।
 मान नगर को राजा खायो, फैल परो सब गामा ॥
 दुरमति दादी खाई दादो मुख देखत ही मूओ ।
 मंगलाचार बधाये बाजे, जब यो बालक हूओ ॥
 नाम धर्यो बालक को मौदू, रूप वरन कछु नाही ।
 नाम धरते पांडे खाये कहत बनारसि भाई ॥”

जैन साहित्यमें अनेक स्थानोंपर बालकोंके तेजस्वी रूपका वर्णन है। बाल-वर्णनमें उनकी तेजस्विताका भी निरूपण होता रहा है। महाकवि कालिदासने अपने ‘शाकुन्तलम्’ में दुष्यन्तके पुत्र भरतका ऐसा ही एक तेजस्वी चित्र खींचा है। यद्यपि आगे चलकर ‘श्रीमद्भागवत’ की मुख्यताने बालकके मधुरतापरक रूपको ही प्रधानता दी, किन्तु वह परम्परा भी रुकी नहीं। सत्तरहवीं शताब्दीके प्रसिद्ध कवि ब्रह्मरायमल्लने ‘हनुवन्तचरित्त’ का निर्माण किया था, उसमें बालक हनुमान्का ओजस्वी वर्णन है। उन्होंने लिखा है, “जब सूर्यकी भाँति देदीप्यमान बालक हनुमान्का जन्म हुआ, तो अन्धकाररूपी शत्रुमण्डल स्वतः ही फट गया। सिंह चाहे छोटा ही हो, अत्यधिक सूर होता है, वह बड़े-बड़े हाथियोंको चकनाचूर कर डालता है। वृक्षोंसे सघन हुआ वन कितना ही विस्तृत क्यों न हो, रत्ती-भर अग्नि ही उसे जलाकर छार कर डालनेमें पूर्ण समर्थ है। क्षत्रिय-का बालक भी ऐसा ही अग्निके स्फुलिंगकी भाँति होता है। उसके स्वभावमें शौर्य होता है, उसे वह कभी छोड़ नहीं सकता।”^१ ऐसे अन्य वर्णन भी हिन्दीके जैन चरित ग्रन्थोंमें अंकित हैं। उनमें काव्यसौष्ठव है और सरसता। बाल-क्रीड़ाओंके भी विविध वर्णन जैन पुराणोंमें व्याप्त हैं, किन्तु उनमें सूर-जैसे मनो-दर्शनकी क्षमता नहीं है। बालकोंकी अन्तःप्रकृतिकी जैसी सुन्दर और स्वाभाविक व्यञ्जना सूर कर सके जैन-हिन्दीका कोई कवि नहीं।

सूरदासका जितना ध्यान बालक कृष्णपर जमा, बालिका राधापर नहीं। बालिकाओंका मनोवैज्ञानिक वर्णन, सीता और अंजनाके रूपमें, जैन भक्ति-काव्योंमें उपलब्ध होता है। रामचन्द्रके ‘सीता चरित्त’ में बालिका सीताकी विविध

१. ब्रह्मरायमल्ल, हनुवन्तकथा।

चेष्टाओका सरस चित्र खीचा गया है। 'अंजना सुन्दरी रास' में अंजनाका बाल-वर्णन भी हृदयग्राही है। बालिका सीता, मणिमय आँगनमें बैठी अपने सुआयत नेत्रोंसे चारों ओर देख रही है, किन्तु जब पिता जनकपर नज़र पड़ती है, तो उसके होठोंपर मीठी मुसकराहट इस भाँति छिटक जाती है, जैसे किसी भक्तके हृदयकी दिव्य •ज्योति ही हो। खम्भोमें पड़ते उसके मुख-कमलके प्रतिबिम्बने कमलोंकी माला ही रच दी है।^१ अंजनाको तो उसके माँ-बाप उँगली पकड़कर चलना सिखाते हैं, किन्तु वह बार-बार गिर जाती है। वह भोली आँखोंसे पिताकी ओर देखती है और वे उसको चूमकर गोदमें उठा लेते हैं।^२

यह स्वीकार नहीं किया जा सकता कि जैन हिन्दी कवियोंके बाल-रस-सम्बन्धी चित्रोंपर सूरदासका प्रभाव है। इसके दो कारण हैं—पहला तो यह है कि सूरसागरमें गर्भ और जन्मोत्सवोंकी उस शैलीका व्यक्तित्व भी दर्शन नहीं होता, जो जैन काव्यमें प्रमुख रूपसे अपनायी गयी है। सूरने कृष्णके जन्मकी आनन्द बधाईके उपरान्त ही 'यशोदा हरि पालने झुलावै' प्रारम्भ कर दिया है। यह जन्मोत्सव लोकके बीच वैसे आनन्दकी सृष्टि न कर सका, जैसा कि जैन काव्योंमें हुआ है। यद्यपि जैन कवियोंके इन उत्सव-चित्रोंमें परम्परानुगतता अधिक है, मौलिकता कम, फिर भी एक ऐसा आकर्षण है, जो सदैव चिर-नवीन बना रहेगा। दूसरा कारण है, हिन्दीके जैन भक्ति-साहित्यपर जैन-संस्कृत और अपभ्रंश काव्योंका प्रभाव। हिन्दीके अधिकांश चरित्र-ग्रन्थ ऐसे हैं, जो संस्कृतके अनुवाद-मात्र हैं। भूधरदासका 'पार्श्व-पुराण' एक मौलिक काव्य है, किन्तु उसके वर्णन भी संस्कृत-साहित्यसे अनुप्राणित हैं। अतः जैन हिन्दीके बाल-रसके पीछे उसकी अपनी परम्परा है। सम्भव है उसका सूरदासपर भी प्रभाव पड़ा हो। स्वयम्भूके 'पउम चरित' और पुष्पदन्तके 'महापुराण' में वर्णित बाल-वर्णनके कतिपय पद्य सूरके बाल-वर्णनसे मिलते हैं। महाकवि पुष्पदन्त (ई० सं० ९५९) के 'महापुराण' में बालक ऋषभदेवका बाल-सौन्दर्य, सूरदास (वि० सं० १५४०) के सूरसागरमें वर्णित बालक कृष्णसे बिल्कुल मिलता हुआ है।

सेसवलीछिया कीलमसीलिया । पढुणा दाविया केंण ण भाविया ॥

धूली धूसरु ववगय कडिल्लु । सह जायक विलकोतलु जडिल्लु ॥

हो हल्लरु जो जो सुहुं सुअहिं । पइं पणवत्तउ भूयगणुं ॥

णदइ रिज्झइ दुक्किय मलेण । का सुवि मल्लिगुण ण होइ मणु ॥

१. रायचन्द, सीताचरित्र, जैनसिद्धान्तभवन आराकी हस्तलिखित प्रति, १।१२६, पृष्ठ ११।

२. अंजनासुन्दरीरास, जैनसिद्धान्तभवन आराकी हस्तलिखित प्रति, २।३५, पृष्ठ ४३।

धूली धूसरो कडि किंकिणी सरो ।

गिरुव मलीलउ कीलइ बालउ ॥

— महापुराण

कहाँ लौं बरणौं सुन्दरताइ,

खेलत कुँअर कनक आंगन में, नैन निरखि छवि छाइ ।

कुलहि लसति सिर स्याम सुभग अति, बहुविधि सुरग बनाइ ।

मानो नववन ऊपर राजत, मधवा धनुष चढ़ाइ ।

अति सुदेश मृदु हरत चिकुर मन, मोहन मुख बगराइ ।

खंडित वचन देत पूरन सुख, अल्प अल्प जलपाइ ।

घुटुरन चलत रेनु तन मंडित, सूरदास बलि जाइ ॥

— सूरसागर

इसीको लेकर डॉ० रामसिंह तोमरने लिखा है, “अतः हम संक्षेपमें कह सकते हैं कि हिन्दीकी सभी काव्य-पद्धतियोंका स्पष्ट स्वरूप हमें जैन कवियों-द्वारा प्राप्त हुआ है।”^१ ‘अपभ्रंश-दर्पण’ में तो यहाँतक लिखा है कि—हिन्दीका कौन कवि है जो प्रत्यक्ष या अप्रत्यक्ष रूपमें अपभ्रंशके जैन प्रबन्ध काव्योंसे प्रभावित न हुआ हो।^२ यहाँ इतनी बड़ी बात नहीं कही जा सकती। किन्तु महापुराण और सूर-सागरके बाल-वर्णनोका साम्य विचारणीय अवश्य है। दोनोंके हृदयमें एक-से भाव आ सकते हैं, फिर भी ऐसा ‘हू-बहू’ नहीं हो सकता। यह जब होता है तो ‘प्रथम’ का ‘द्वितीय’ पर प्रभाव सिद्ध हो ही जाता है। प्रभावित होते हुए भी सूरदास पुष्पदन्तके अनुवादक नहीं थे। कृष्णके केवल ‘बाल’ और ‘कैशोर’ रूपको अपनानेके कारण, बालककी विविध मनोदशाओंके निरूपणका जितना अवसर सूर-दासको मिला, पुष्पदन्तको नहीं। महाकाव्यका निर्माता ‘बालवर्णन’में अधिक नहीं खप सकता। उसे कथानकके साथ आगे बढ़ जाना होता है।

पं० रामचन्द्र शुक्लने लिखा है, “वात्सल्यरसके भीतरकी जितनी मानसिक वृत्तियों और दशाओंका अनुभव और प्रत्यक्षीकरण सूर कर सके, उतनीका और कोई नहीं।”^३ शायद पं० शुक्लको ‘जैन हिन्दी काव्य’ देखनेका समय नहीं मिला। भट्टारक ज्ञानभूषणने अपने ‘आदीश्वरफागु’ आमेरशास्त्रभण्डारकी हस्तलिखित

१. डॉ० रामसिंह तोमर, जैन साहित्यकी हिन्दी साहित्यको देन, प्रेमो अभिनन्दन ग्रन्थ, पृष्ठ ४६८ ।

२. प्रो० श्री जगन्नाथ राय शर्मा अपभ्रंशदर्पण, पृष्ठ २५ ।

३. अमरगीतसार, द्वितीय संस्करण, काशी, भूमिका, पृष्ठ २ ।

प्रति^१ मे आदिनाथकी बालदशाओको चित्रवत् उपस्थित किया है। बालक आदी-श्वर पालनेमें पडा हुआ सो रहा है, किन्तु बीच-बीचमें कभी आँख खोलकर देखता है, कभी रो उठता है और कभी अपने चंचल हाथोंसे हार मोड अथवा तोड़ देता है।

“आहे क्षिणि जोवइ क्षिणि सोवइ रोवइ लहीअ लगार।

आलि करइ कर मोडइ त्रोटइ नक्सर हार ॥१०३॥”

भट्टारक ज्ञानभूषण एक सामर्थ्यवान् कवि थे। बाल-भगवान्‌के पैरोमें स्वर्णके घुँघरू पडे हैं। जब वह लडखडाते डगोसे चलते हैं, तो उनमें-से ‘घ्रण-घ्रण’ की मधुर ध्वनि फूटती है, जिसे सुनकर नृपति और माँ मरुदेवी दोनों ही को अपार प्रसन्नता होती है।

“आहे घ्रण घ्रण घूँघरी बाजूइ हेम तणी विहु पाइ।

तिम तिम नरपति हरखइ मरुदेवी माइ ॥१०१॥”

यहाँ ‘घूँघरी’ और ‘घ्रण-घ्रण’ ने समूचे दृश्यको ही उपस्थित कर दिया है। ‘घूँघरू’ का लघुरूप ‘घूँघरी’ लघु बालकके उपयुक्त ही है। उसमें-से निकलनेवाली ध्वनिके लिए ‘घ्रण-घ्रण’के प्रयोगसे चित्र जीवन्त हो उठा है।

कविने बालकके शरीरकी शोभाका वर्णन करते हुए लिखा है कि उसके अंग-प्रत्यंग अनुपम है। बालकके मस्तकपर टोपी विराजमान है, कानोंमें कुण्डल झलक रहे हैं। देखनेवाला ज्यो-ज्यो देखता है, उसका हृदय अधिकाधिक आह्लादित होता जाता है। अर्थात् दर्शक तृप्तिका अनुभव नहीं करता।

“आहे अंगीय अंगि अनोपम उपम रहित शरीर।

टोपीय उपीय मस्तकि बालक छइ पण वीर ॥९५॥

आहे कनिय कुडल झलकइ खलकइ नेउर पाउ।

जिम जिम निरखइ हियडइ तिम तिम माइ ॥९६॥”

प्रेमभाव

भक्ति-रसका स्थायी भाव भगवद्विषयक अनुराग है। इसीको शाण्डिल्यने ‘परानुरक्तिः’ कहा है।^२ परानुरक्ति गम्भीर अनुरागको कहते हैं। गम्भीर अनु-

१. आमेर शास्त्रभण्डारकी हस्तलिखित प्रतिपर, रचनाकाल वि० सं० १५५१ दिया है।

२. शाण्डिल्य भक्तिसूत्र, गीताप्रेस गोरखपुर, १।२, पृष्ठ १।

राग ही 'प्रेम' कहलाता है। चैतन्य महाप्रभुने रति अथवा अनुरागके गाढे हो जानेको ही 'प्रेम' कहा है। 'भक्तिरसामृतसिन्धु' में भी लिखा है, "सम्यङ्मसृणि-तस्वान्तो ममत्वातिगयाङ्कितः । भाव स एव सान्द्रात्मा बुधे प्रेम निगद्यते ॥"^२

'प्रेम' दो प्रकारका होता है—लौकिक और अलौकिक। भगवद्विषयक अनु-राग अलौकिक प्रेमके अन्तर्गत आता है। यद्यपि भगवान् का अवतार ज्ञानकर उसके प्रति लौकिक प्रेमका भी आरोपण किया जाता है, किन्तु उसके पीछे अलौकिकत्व सदैव छिपा रहता है। इस प्रेममें समूचा आत्म-समर्पण होता है और प्रेमके प्रत्या-गमनकी भावना नहीं रहती। अलौकिक प्रेमजन्य तल्लीनता ऐसी विलक्षण होती है कि द्वैतभाव ही मृत हो जाता है, फिर 'प्रेम' के प्रतीकारका भाव कहाँ रह सकता है।

नारियाँ प्रेमकी प्रतीक होती हैं। इनका हृदय एक ऐसा कोमल और सरस शाला है, जिसमें प्रेम-भावको लहलहानेमें देर नहीं लगती। इसी कारण भक्त भी कान्ताभावसे भगवान् की आराधना करनेमें अपना अहोभाग्य समझता है। भक्त 'तिय' बनता है और भगवान् 'पिय'। यह दाम्पत्यभावका प्रेम, जैन कविश्रीकी रचनाओंमें भी उपलब्ध होता है। जैन साहित्यके ख्यातिलब्ध कवि बनारसीदासने अपने 'अध्यात्म-गीत' में आत्माको नायक और सुमति को उसकी पत्नी बनाया है। पत्नी पतिके वियोगमें इस भाँति तडप रही है जैसे जलके बिना मछली। उसके हृदयमें पतिसे मिलनेका चाह निरन्तर बढ़ रहा है। वह अपनी ससता नामकी सखी-से कहती है कि पतिके दर्शन पाकर मैं उसमें इस तरह मग्न हो जाऊँगी, जैसे बूँद दरियामें समा जाती है। मैं अपना खोकर पिय सँ मिलूँगी, जैसे ओला गलकर पानी हो जाता है।^३ अन्तमें पति तो उसे अपने घटमें ही मिल गया, और वह

१. साधन-भक्ति हृदये ह्य रतिर उदय ।

भक्ति गाढ हृदये तार प्रेम नाम कथ ॥

भक्ति धन कृष्णे प्रेम उपजय ॥

चैतन्य चरितामृत, कल्याण, भक्ति अंक, वर्ष ३२, अंक १, पृष्ठ ३३३।

२. श्री रूप गोस्वामी, भक्तिरसामृतसिन्धु, गोस्वामी दामोदर शास्त्री सम्पादित, अच्युतग्रन्थमाला कार्यालय, काशी, वि० सं० १९८८, प्रथम संस्करण, १४११।

३. मैं विरहिन पिय के आधीन । त्यों तलफो ज्यो जल बिन मोन ॥३॥

होहुँ मगन मैं दरसन पाय । ज्यो दरिया में बूँद समाय ॥९॥

पिय को मिलो अपनपो खोय । ओला गल पाणी ज्यो होय ॥१०॥

बनारसीविलास जयपुर, १९५४ ई० अध्यात्मगीत, पृष्ठ १५९-१६०।

उससे मिलकर इस प्रकार एकमेक हो गयी कि द्विविधा तो रही ही नहीं। उसके एकत्वको कविने अनेक सुन्दर दृष्टान्तोंसे पुष्ट किया है। वह करतूति है और पिय कर्ता, वह सुख-सीव है और पिय मुख मागर, वह शिव-नीव है और पिय शिव-मन्दिर, वह सरस्वती है और पिय ब्रह्मा, वह कमला है और पिय माधव, वह भवानी है और पति शंकर, वह जिनवाणी है और पति जिनेन्द्र।

“पिय मोरे घट मैं पिय माहिं । जल तरंग ज्यो दुविधा नाहि ॥
पिय मो करता मैं करतूति । पिय ज्ञानी मैं ज्ञान विभूति ।
पिय सुख सागर मैं सुख सीव । पिय शिव मंदिर मैं शिवनीय ॥
पिय ब्रह्मा मैं सरस्वति नाम । पिय माधव मो कमला नाम ।
पिय शंकर मैं देवि भवानि । पिय जिनवर मैं केवल बाणि ॥”^१

कविने सुमति रानीको ‘राधिका’ माना है। उसका सौन्दर्य और चातुर्य अब कुछ राधाके ही समान है। वह रूपसी रसीली है और भ्रमरूपी तालेको खोलनेके लिए कीलीके समान है। ज्ञान-भानुको जन्म देनेके लिए प्राची है और आत्म-स्थलमे रमनेवाली सच्चो विभूति है। अपने धामकी खबरदार और रामकी रमनहार है। ऐसी सन्तोकी मान्य, उसके पन्थ और ग्रन्थोमे प्रतिष्ठित और शोभाकी प्रतीक राधिका सुमति रानी है।^२

सुमति अपने पति ‘चेतन’से प्रेम करती है। उसे अपने पतिके अनन्त ज्ञान, बल और वीर्यवाले पहलू पर एकनिष्ठा है। किन्तु वह कर्मों की कुसंगतिमे पड़कर भटक गया है। अतः बड़े ही मिठास-भरे प्रेमसे दुलराते हुए सुमति कहती है, “हे लाल ! तुम किसके साथ कहाँ लगे फिरते हो, आज तुम ज्ञानके महलमे क्यों नहीं आते। तुम अपने हृदय-तलमे ज्ञानदृष्टि खोलकर देखो, दया, क्षमा,

१. बनारसीविलास, जयपुर, अध्यात्मगीत, पृष्ठ १६१।

२. रूप की रसीली भ्रम कुलप की कीली,
शील सुधा के समुद्र क्षीलि सीलि मुखदाई है ।
प्राची ज्ञान भान की अजाची है निदान की,
सुराची निरवाची ठौर साची ठकुराई है ।
धाम की खबरदार राम की रमनहार,
राधा रस पथनि मे ग्रन्थनि मे गाई है ।
सन्तन की मानी निरवानी रूप की निसानी,
यातै सुवृद्धि रानी राधिका कहाई है ।
बनारसीदास, नाटकसमयसार, सर्वविशुद्धिद्वार पृष्ठ ७४।

समता और शान्ति-जैसी सुन्दर रमणियाँ तुम्हारी सेवामे खड़ी हुई है। एकसे एक अनुपम रूपवाली है। ऐसे मनोरम वातावरणको भूलकर और कहीं न जाइए। यह मेरी सहज प्रार्थना है।”^१

“कहाँ कहाँ कौन संग लागे ही फिरत लाल
आवो क्यों न आज तुम ज्ञान के महल में ।
नैकहू विलोकि देखो अन्तर सुदृष्टि सेती,
कैसी कैसी नीकी नारि ठाढ़ी हैं टहल में ॥
एकनते एक बनी सुन्दर सुरूप घनी,
उपमा न जाय गनी वाम की चहल में ।
ऐसी बिधि पाय कहुँ भूलि और काज कीजे,
एतो कह्यो मान लीजे वीनत्री सहल में ॥”

बहुत दिन बाहर भटकनेके बाद चेतन राजा आज घर आ रहा है। सुमतिके आनन्दका कोई ठिकाना नहीं है। वर्षोंकी प्रतीक्षाके बाद पियके आगमनको सुनकर भला कौन प्रसन्न न होती होगी। सुमति आह्लादित होकर अपनी सखीसे कहती है। “हे सखी ! देखो आज चेतन घर आ रहा है। वह अनादि काल तक दूसरोके वंशमे होकर घूमता फिरा, अब उसने हमारी सुध ली है। अब तो वह भगवान् जिनकी आज्ञाको मानकर परमानन्दके गुणोंको गाता है। उसके जन्म जन्मके पाप भी पलायन कर गये हैं। अब तो उसने ऐसी युक्ति रच ली है, जिससे उसे संसारमे फिर नहीं आना पड़ेगा। अब वह अपने मनभाये परम अखण्डित सुखका विलास करेगा।”^२

पतिको देखते ही पत्नीके अन्दरसे परायेपनका भाव दूर हो जाता है। द्वेष हट जाता है और अद्वैत उत्पन्न हो जाता है। ऐसा ही एक भाव बनारसीदासने

१. भैया भगवतीदास, ब्रह्मविलास, जैनग्रन्थरत्नाकर कार्यालय, बम्बई, द्वितीयावृत्ति, सन् १९२६ ई०, शत अष्टोत्तरी, ७२वाँ पद्य, पृष्ठ १४।

२. देखो मेरी सखीये आज चेतन घर आवे ।

काल अनादि फिरयो परवश ही, अब निज सुधहिं चित्तावै ॥

जनम जनम के पाप क्रिये जे, ते छिन माहिं बहावै ।

श्री जिन आज्ञा शिर पर धरतो, परमानन्द गुण गावै ॥

देत जलाजुलि जगत फिरन को ऐसी जुगति बनावै ।

विलसै सुख निज परम अखण्डित, भैया सब मन भावै ॥

बहो, परमार्थ पदपंक्ति, १४ वाँ पद, पृष्ठ ११४।

उपस्थित किया है। सुमति चेतनसे कहती है, “हे प्यारे चेतन ! तेरी ओर देखते ही परायेपनकी गगरी फूट गयी, दुविधाका अंचल हट गया और समूची लज्जा पलायन कर गयी। कुछ समय पूर्व तुम्हारी याद आते ही मैं तुम्हें खोजनेके लिए अकेली ही राज-पथको छोड़कर भयावह कान्तारमें घुस पड़ी थी। वहाँ काया-नगरीके भीतर, तुम अनन्त बल और ज्योतिवाले होते हुए भी कर्मोंके आवरणमें लिपटे पड़े थे। अब तो तुम्हें मोहकी नीद छोड़कर सावधान हो जाना चाहिए।”

“बालम तुहु तन चितवन गागरि फूटि
अंचरा गौ फहराय सरम नै छूटि, बालम० ॥१॥
पिउ सुधि पावत वन मे पैसिउ पेलि
छाडत राज डगरिया भयउ अकेलि, बालम० ॥३॥
काय नगरिया भीतर चेतन भूप
करम लेप लिपटा बल ज्योति स्वरूप, बालम० ॥५॥
चेतन बूझि विचार धरहु सन्तोष
राम दोष दुइ बंधन छूटत मोष, बालम० ॥१३॥”^१

एक सखी सुमतिको लेकर नायक चेतनके पास मिलानेके लिए गयी। पहले दूतियाँ ऐसा किया करती थी। वहाँ वह सखी अपनी बाला सुमतिकी प्रशंसा करते हुए चेतनसे कहती है, “हे लालन ! मैं अमोलक बाला लायी हूँ। तुम देखो तो वह कैसी अनुपम सुन्दरी है। ऐसी नारी तीनो ससारमें दूसरी नहीं है। और हे चेतन ! इसकी प्रीति भी तुझसे ही सनी हुई है। तुम्हारी और इस राधेकी एक-दूसरेपर अनन्त रोझि है। उसका वर्णन करनेमें मैं पूर्णरीत्या असमर्थ हूँ।”^२

आध्यात्मिक विवाह

इसी प्रेमके प्रसंगमें आध्यात्मिक विवाहको लिया जा सकता है। ये ‘विवाह-ला’ ‘विवाह’, ‘विवाहलउ’, और ‘विवाहली’ आदि नामोंसे अभिहित हुए हैं। इनको दो भागोंमें विभक्त किया जा सकता है—एक तो वह जब दीक्षा-ग्रहणके

१. बनारसीबिलास, जयपुर, अध्यात्मपदपंक्ति, पृ० २२८-२२९।

२. लाई हो लालन बाल अमोलक, देखहु तो तुम कैसी बनी है।

ऐसी कहूँ तिहुँ लोक मे सुंदर, और न नारि अनेक घनी है॥

याहि तै तोहि कहूँ नित चेतन, याहू की प्रीति जु तो सो सनी है।

तेरी औ राधे की रोझि अनंत सु मो पै कहूँ यह जात गनी है॥

ब्रह्मबिलास, शत अधोत्तरी, पद्य २८, पृ० १४।

समय आचार्यका 'दीक्षा-कुमारी' अथवा 'सयमश्री' के साथ विवाह सम्पन्न होता है और दूसरा वह जब आत्मरूपी नायकके साथ उसीके किसी गुणरूपी कुमारी-की गाँठे जुड़ती है। इनमें प्रथम प्रकारके विवाहोका वर्णन करनेवाले कई रास 'ऐतिहासिक काव्यसंग्रह' में संकलित हैं। दूसरे प्रकारके विवाहोमें सबसे प्राचीन जिनप्रभसूरिका 'अन्तरंग विवाह' प्रकाशित हो चुका है। उपर्युक्त सुमति और चेतन दूसरे प्रकारके पति-पत्नी हैं। इसीके अन्तर्गत वह दृश्य भी आता है। जब कि आत्मरूपी नायक 'शिवरमणी' के साथ विवाह करने जाता है। अजयराज पाटणीके 'शिवरमणी-विवाह'का उल्लेख हो चुका है। वह १७ पद्योंका एक सुन्दर रूपक-काव्य है। उन्होंने 'जिनजीकी रसोई' में तो विवाहोपरान्त सुस्वादु भोजन और वन-विहारका भी उल्लेख किया है।^१

बनारसीदासने तीर्थंकर शान्तिनाथका शिवरमणीसे विवाह दिखाया है। शान्तिनाथ विवाह-मण्डपमें आनेवाले हैं। होनेवाली वधूकी उत्तमकता दबाये नहीं दबती। वह अभीसे उनको अपना पति मान उठी है। वह अपनी सखीसे कहती है, "हे सखी ! आजका दिन अत्यधिक मनोहर है। किन्तु मेरा मनमाया अभी-तक नहीं आया। वह मेरा पति मुख-कन्द है, और चन्द्रके समान देहको धारण करनेवाला है, तभी तो मेरा मन-उदधि आनन्दसे आन्दोलित हो उठा है। और इसी कारण मेरे नेत्र-चकोर सुखका अनुभव कर रहे हैं। उसकी सुहावनी ज्योतिकी कीर्ति ससारमें फैली हुई है। वह दुःखरूपी अन्धकारके समूहको नष्ट करनेवाली है। उनकी वाणीसे अमृत झरता है। मेरा सौभाग्य है, जो मुझे ऐसे पति प्राप्त हुए हैं।"^२

तीर्थंकर अथवा आचार्योंके 'सयमश्री'के साथ विवाह होनेके वर्णन तो बहुत अधिक हैं। उनमें-से 'जिनेश्वरसूरि' और 'जिनोदयसूरि विवाहला' एक सुन्दर काव्य है। इसमें इन सूरियोका संयमश्रीके साथ विवाह होनेका वर्णन है। इसकी

१ देखिए इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय, अजयराज पाटणी।

२. सहि एरी ! दिन आज सुहाया मुझ भाया आया नहीं धरे ।

सहि एरी ! मन उदधि अनन्दा सुख, कन्दा चन्दा देह धरे ॥

चन्द जिवा मेरा वल्लभ सोहै, नैनचकोरहि सुवख करै ।

जगज्योति सुहाई कीरति छाई, बहु दुख तिमर वितान हरै ।

सहु काल विनानी अमृतवानी, अरु मृग का लाछन कहिए ।

श्री शान्ति जिनेशनरोत्तम को प्रभु, आज मिला मेरी सहिए ॥१॥

बनारसीविलास, जयपुर, श्री शान्तिजिनस्तुति, प्रथम पद्य, पृ० १८६ ।

रचना वि० स० १३३१ में हुई थी। हिन्दीके कवि कुमुदचन्द्रका 'ऋषभविवाहला' भी ऐसी ही एक कृति है। इसमें भगवान् ऋषभनाथका दीक्षा-कुमारिके साथ विवाह हुआ है। श्रावक ऋषभदासका 'आदीश्वर वीवाहला' भी बहुत ही प्रसिद्ध है। विवाहके समय भगवान्ने जिस चुनडीको ओढ़ा था, वैसी चुनडी छाननेके लिए न जाने कितनी पत्नियाँ अपने पतियोसे प्रार्थना करती रही हैं। सोलहवीं शताब्दीके विनयचन्द्रकी 'चून्डी' हिन्दी साहित्यकी एक प्रसिद्ध रचना है। साधुकीर्तिकी 'चून्डी'में तो सगीतात्मक प्रवाह भी है।

तीर्थकर नेमीश्वर और राजुलका प्रेम

नेमीश्वर और राजुलके कथानकको लेकर, जैन-हिन्दीके भक्त-कवि दाम्पत्य-भावको प्रकट करते रहे हैं। राजशेखर सूरिने विवाहके लिए राजुलको प्रेसा सजाया है कि उसमें मृदुल काव्यत्व ही साक्षात् हो उठा है। किन्तु वह वैसी ही उपास्य बुद्धिसे संचालित है, जैसे 'राधा सुधानिधि'में राधाका सौन्दर्य। राजुलकी शील-सनी शोभामें कुछ ऐसी बात है कि उससे पवित्रनाको प्रेरणा मिलती है, वामनाको नहीं। विवाहमण्डपमें विराजी वधू जिसके आनेकी प्रतीक्षा कर रही थी, वह मूक-पशुओके करुण-क्रन्दनसे प्रभावित होकर लौट गया। उस समय वधूकी निलमिलाहट और पतिको पा लेनेकी बेचैनीका जो चित्र हेमविजयसूरिने खींचा है, दूसरा नहीं खींच सका। हर्षकीर्तिकी 'नेमिनाथ राजुल गीत' भी एक सुन्दर रचना है। इसमें भी नेमिनाथको पा लेनेकी बेचैनी है, किन्तु वैसी सरस नहीं, जैसी कि हेमविजयने अंकित की है।^१

कवि भूधरदासने नेमीश्वर और राजुलको लेकर अनेक पदोंका निर्माण किया है। एक स्थानपर तो राजुलने अपनी माँसे प्रार्थना की है, "हे माँ! देर न करो, मुझे शीघ्र ही वहाँ भेज दो, जहाँ हमारा प्यारा पति रहता है। यहाँ तो मुझे कुछ भी अच्छा नहीं लगना, चारों ओर अँधेरा-ही-अँधेरा दिखाई देता है। न जाने नेमिरूपी दिवाकरका प्रकाशमान मुख कब दिखाई पड़ेगा। उनके बिना हमारा हृदयरूपी अरविन्द मुरझाया पड़ा है।"^२ पियमिलनकी ऐसी विकट

१. इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय, हेमविजय।

२. मा विलंब न लाव पठाव तहाँ री, जहाँ जगपति पिय प्यारो।

और न मोहि सुहाय कछू अब, दीसे जगत अधारो री ॥मा विलंब ॥१॥

मै श्री नेमि दिवाकर को कब, देखो बदन उजारो।

बिन पिय देखै मुरझाय रह्यो है, उर अरविन्द हमारो री ॥मा विलंब ॥२॥

भूधरदास, भूधरविलास, कलकत्ता, १३वाँ पद, पृ० ८।

चाह है जिसके कारण लड़की माँसे प्रार्थना करते हुए भी नहीं लजाती। लौकिक प्रेम-प्रसंगमे लज्जा आती है, क्योंकि उसमे 'काम'की प्रधानता होती है, किन्तु यहाँ तो अलौकिक और दिव्य प्रेमकी बात है। अलौकिककी तल्लीनतामे व्यावहारिक उचित-अनुचित ध्यान नहीं रहता।

राजुलके वियोगमे 'संवेदना'वाले पहलूकी ही प्रधानता है। भूधरदासने राजुलके अन्त स्थ विरहको सहज स्वाभाविक ढंगसे अभिव्यक्त किया है। राजुल अपनी सखीसे कहती है, "हे सखी ! मुझे वहाँ ले चल जहाँ प्यारे जादौपति रहते हैं। नेमिरूपी चन्द्रके बिना यह आकाशका चन्द्र मेरे सब तन मनको जला रहा है। उसको किरणें नाविकके तीरकी भाँति अग्निके स्फुलिगोको बरसाती है। रात्रिके तारे तो अगारे ही हो रहे हैं।"

"तहाँ लै चल री ! जहाँ जादौपति प्यारो।

नेमि निशाकर बिन यह चन्दा, तन मन दहत सकल री ॥तहाँ०॥१॥

किरन किधौ नाविक-शर-तति कै, ज्यों पावक की झलरी।

तारे है अंगारे सजनी, रजनी राकस दल री ॥तहाँ०॥२॥"

कही-कही राजुलके विरहमे 'ऊहा' के दर्शन होते हैं, किन्तु उसमे नायिकाके 'पेड़ुलम' हो जानेकी बात नहीं आ पायी है, इसी कारण वह तमाशा बननेसे बच गया है। यद्यपि राजुलका 'उर' भी ऐसा जल रहा है कि हाथ उसके समीप नहीं ले जाया जा सकता, किन्तु ऐसा नहीं कि उसको गरमीसे जड़कालेमें लुएँ चलने लगी हो। राजुल अपने सखीसे कहती है, "नेमिकुमारके बिना मेरा जिय रहता नहीं है। हे सखी ! देख मेरा हृदय कैसा तच रहा है, तू अपने हाथको निकट लाकर देखती क्यों नहीं। मेरी विरहजन्य उष्णता कपूर और कमलके पत्तोंसे दूर नहीं होगी, उनको दूर हटा दे। मुझे तो 'सियराकलाधर' भी कछूर लगता है। प्रियतम प्रभु नेमिकुमारके बिना मेरा 'हियरा' शीतल नहीं हो सकता।"^१ पियेके वियोगमे राजुल भी पीली पड़ गयी है, किन्तु ऐसा नहीं हुआ कि उसके शरीरमे एक तोला मास भी न रहा हो। विरहसे भरी नदीमे उसका हृदय भी

१. भूधरदास, भूधरविलास, कलकत्ता, ४५वाँ पद, पृष्ठ २५।

२. नेमि बिना न रहै मेरो जियरा।

हेर री हेली तपत उर कैसो, लावत क्यों निज हाथ न नियरा ॥नेमि०॥१॥

करि करि दूर कपूर कमल दल, लगत कछूर कलाधर सियरा ॥नेमि०॥२॥

भूधर के प्रभु नेमि पिया बिन, शीतल होय न राजुल हियरा ॥नेमि०॥३॥

वही, २०वाँ पद, पृ० १२।

बहा है, किन्तु उसकी आँखोंसे खूनके आँसू कभी नहीं ढुलके। हरी तो वह भी भर्त्तासे भेटकर ही होगी, किन्तु उसके हाड सूखकर सारंगी कभी नहीं बने।^१

बारहमासा

चेमीश्वर और राजुलको लेकर जैन हिन्दी-साहित्यमे बारहमासोकी भी रचना हुई है। उन सबमे कवि विनोदीलालका 'बारहमासा' उत्तम है। प्रियाको प्रियके सुखके अनिश्चयकी आशंका सदैव रहती है, भले ही प्रिय सुखमे रह रहा हो। तीर्थंकर नेमीश्वर वीतरागी होकर, निराकुलतापूर्वक गिरनारपर तप कर रहे है, किन्तु राजुलको शंका है, "जब सावनमे घनघोर घटाएँ जुड़आयेगी, चारो ओरसे मोर शोर करेगे, कोकिल कुहक सुनावेगी, दामिनी दमकेगी और पुरवाईके झोके चलेगे, तो वह सुखपूर्वक तप न कर सकेंगे।"^२ पौषके लगनेपर तो राजुलकी चिन्ता और भी बढ़ गयी है। उसे विश्वास है कि पतिका जाड़ा बिना रजाईके नहीं कटेगा। पत्तोकी धुवनीसे तो काम चलेगा नहीं। उसपर भी कामकी फौजे इसी ऋतुमे निकलती है, कोमल गातके नेमीश्वर उससे लड़ न सकेंगे।^३ वैशाखकी गरमीको देखकर राजुल और भी अधिक व्याकुल है, क्योंकि इस गरमीमे नेमीश्वरको प्यास लगेगी तो शीतल जल कहाँ मिलेगा? और तीव्र धूपसे तचते पत्थरोसे उनका शरीर ढक जायेगा।^४

कवि लक्ष्मीवल्लभका 'नेमि राजुल बारहमासा' भी एक प्रसिद्ध रचना है। इसमे कुल १४ पद्य है। प्रकृतिके रमणीय सन्निधानमे विरहिणीके व्याकुल भावोंका सरस सम्मिश्रण हुआ है, "श्रावणका माह है, चारो ओरसे विकट घटाएँ उमड़ रही हैं। मोर शोर मचा रहे है। आसमानमें दामिनी दमक रही है। यामिनीमे

१. देखिए, भूधरविलास, १४वें पद, पृ० ६, और मिलाइए जायसीके नागमती विरह-वर्णनसे।

२. पिया सावन मै ब्रत लीजे नहीं, घनघोर घटा जु आवैगी।

चहुँ ओर तै मोर जु शोर करै, वन कोकिल कुहक सुनावैगी ॥

पिय रैन अँधेरी मे सूझै नहीं, कछु दामन दमक डरावैगी।

पुरवाई की झोक सहोगे नहीं, छिन मे तप तेज छुड़ावैगी ॥

कवि विनोदीलाल, बारहमासा नेमिराजुलका, बारहमासा संग्रह, जिनवाणी प्रचारक कार्यालय, कलकत्ता, ४था पद्य, पृ० २४।

३. वही, १४वें पद्य, पृ० २७।

४. वही, २२वें पद्य, पृ० २६।

कुम्भस्थल-जैसे स्नानाको धारण करनेवाली भामिनियोंको पियका सग भा रहा है । स्वाती नक्षत्रकी बूँदोंसे चातककी पीडा भी दूर हो गयी है । शुष्क पृथ्वीकी देह भी हरियालीको पाकर दिप उठी है । किन्तु राजुलका न तो पिय आया और न पतियाँ ।^१ ठीक इसी भाँति एक बार जायसीकी नागमती भी विलाप करते हुए कह उठी थी, “चातकके मुखमें स्वाती नक्षत्रकी बूँदे पड़ गयी, और समुद्रकी सब सीपें भी मोतियोंसे भर गयी । हस स्मरण कर-करके अपने तालाबोपर आ गये, सारस बोलने लगे और खजन भी दिखाई पड़ने लगे । कासोके फूँटनेसे वनमें प्रकाश हो गया, किन्तु हमारे कन्त न फिरे, कहीं विदेशमें ही भूल गये।”^२ कवि भवानी दासने भी ‘नेमिनाथबारहमासा’ लिखा था, जिसमें कुल १२ पद्य हैं । श्री जिनहर्ष-का ‘नेमिबारहमासा’ भी एक प्रसिद्ध काव्य है । उसके १२ सवैयामें सौन्दर्य और आकर्षण व्याप्त है । श्रावण मासमें राजुलकी दशाको उरस्थित करते हुए कविने लिखा है, ‘श्रावण मास है, वनकी वनधीर घटाएँ उनै आयो है । झलमलाती हुई बिजुरी चमक रही है, उसके मध्यमें वज्र-सी ध्वनि फूट रही है, जो राजुलको विष-वेलिके समान लगती है । पीछा ‘पिउ-पिउ’ रट रहा है । दादुर और मोर बोल रहे हैं । ऐसे समयमें यदि नेमीश्वर मिल जाये तो राजुल अत्यधिक सुखी हो ।’^३

१. उमटी विकट वनधीर घटा चिहूँ ओरनि मोरनि सोर मचायो ।
चमकै दिवि दामिनि यामिनि कुभय भामिनि कुं पिय को सग भायो ।
लिव चातक पीउ ही पीड लई, भई राजहरी भुँइ देह दिपायो ।
पतियाँ पे न पाई री प्रीतम की अली, श्रावण आयो पे नेम न आयो ॥
कवि लक्ष्मीवल्लभ, नेमिराजुलबारहमासा, पहला पद्य, इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय ।
२. स्वाति बूँद चातक मुख परे । समुद सीप मोती सब भरे ॥
सरवर सँवरि हँस चलि आये । सारस कुरलहि खजन देखाये ॥
भा परगास काँस बन फूँटे । कंत न फिरे विदेसहि भूले ॥
जायसी, पद्मावत, प० रामचन्द्र शुक्ल सम्पादित, काशी नागरी प्रचारिणी सभा,
तृतीय संस्करण, वि० सं० २००३, ३०।७, पृ० १५३ ।
३. वन की वनधीर घटा उनहो, विजुरी चमकति झलाहलि सी ।
त्रिवि गाज अगाज अवाज करत सु, लागत मो विष वेलि जिसी ॥
पपीया पिउ पिउ रटत रयण जु, दादुर मोर वदै ऊलि सी ।
ऐसे श्रावण में यदु नेमि मिलै, सुख होत कहै जसराज रिसी ॥
जिनहर्ष, नेमि बारहमासा, इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय ।

आध्यात्मिक होलियाँ

जैन साहित्यकार आध्यात्मिक होलियोंकी रचना करते रहे हैं। उनमें होलीके अग-उपागोंका आत्मासे रूपक मिलाया गया है। उनमें आकर्षण तो होता ही है, पावनता भी आ जाती है। ऐसी रचनाओंको 'फाग' कहते हैं। इस विषयमें कवि बनारसीदासका 'फाग' बहुत ही प्रसिद्ध है। उसमें आत्मारूपी नायक शिवसुन्दरी-से होली खेला है। कविने लिखा है, "सहज आनन्दरूपी वसन्त आ गया है, और शुभ भावरूपी पत्ते लहलहाने लगे हैं। सुमतिरूपी कोकिला गहगही होकर गा उठी है, और मनरूपी भौरे मदोन्मत्त होकर गुँजार कर रहे हैं। सुरतिरूपी अग्निज्वाला प्रकट हुई है, जिससे अष्टकर्मरूपी वन जल गया है। अगोचर अमूर्तिक आत्मा धर्मरूपी फाग खेल रहा है। इस भाँति आत्मध्यानके बलसे परमज्योति प्रकट हुई, जिससे अष्टकर्मरूपी होली जल गयी और आत्मा शान्त रममें मग्न होकर शिव-सुन्दरीसे फाग खेलने लगा।"

“विषम विरष पुरो मयो हो, आयो सहज वसंत ।

प्रगटी सुखि सुगंधिता हो, मन मधुकर मयमत ॥

सुमति कोकिला गहगही हो बही अपूरब बाउ ।

भरम कुहर बादर फटे हो, घट जाड़ो जड़नाउ ॥

शुभ दल पल्लव लहलहे हो होहिं अशुभ पतझार ।

मलिन विषय रति माळती हो, विरति वेलि विस्तार ॥

सुरति अग्नि ज्वाला जगी हो, समकित मानु अमंद ।

हृदय कमल विकसित मयो हो, प्रगट सुजश मकरंद ॥

परम ज्योति प्रगट भई हो, लागी होलिका आग ।

आठ काठ सब जरि बुझे हो, गई तताई माग ॥”^१

कवि ध्यानतरायने दो जत्थोंके मध्य होलीकी रचना की है। एक ओर तो बुद्धि, दया, क्षमारूपी नारियाँ हैं और दूसरी ओर आत्माके गुणरूपी पुरुष हैं। ज्ञान और ध्यानरूपी डफ तथा ताल बज रहे हैं, उनसे अतृप्तरूपी घनघोर शब्द निकल रहा है। धर्मरूपी लाल रंगका गुलाल उड़ रहा है, और समतारूपी रंग दोनों ही पक्षोंने धोल रखा है। दोनों ही दल प्रश्नके उत्तरकी भाँति एक-दूसरेपर पिचकारी भर-भरकर छोड़ते हैं। इधरसे पुष्टवर्ग पूछता है कि तुम किसकी नारी हो, तो उधरसे स्त्रियाँ पूछती हैं कि तुम किसके छोरा हो। आठ कर्मरूपी काठ अनुभवरूपी अग्निमें जल-बुझकर शान्त हो गये। फिर तो सज्जनो-

१ बनारसीविलास, जयपुर, अध्यात्मफाग, पृ० १५४-१५५ ।

के नेत्ररूपी चकोर, शिवरमणोके आनन्दचन्दकी छवि को टकटकी लगाकर देखते ही रहे ।”

“आयो सहज वसंत खेलैं सब होरी होरा ।

उत बुधि दया छिमा बहु ठाढ़ीं, इत जिय रतन सजे गुन जोरा ॥

ज्ञान ध्यान डफ ताल बजत हैं, अनहद शब्द होत घनघोरा ।

धरम सुराग गुलाल उड़त है, समता रंग दुहुँ ने घोरा ॥

परसन उत्तर भरि पिचकारी, छोरत दोनो करि करि जोरा ।

इततैं कहै नारि तुम काकी, उततैं कहै कौन को छोरा ॥

आठ काठ अनुभव पावक मे, जल बुझ शान्त भई सब ओरा ।

ध्यानत शिव ध्यानन्द चन्द छवि, देखहि सज्जन नैन चकोरा ॥”^१

भूधरदासकी नायिका ने भी अपनी सखियोंके साथ श्रद्धा-नगरीमे आनन्दरूपी जलसे रचिरूपी केशर धोलकर, और रंगे हुए नीरको उमंगरूपी पिचकारीमे भरकर अपने प्रियतमके ऊपर छोड़ा । इस भाँति उसने अत्यधिक आनन्दका अनुभव किया ।^२

जगरामकी होलियोंमें चित्र उपस्थित करनेकी अद्भुत क्षमता है । एक ओर जिनराजा है, दूसरी ओर शुद्ध परिणति रानी । दोनों एक-दूसरेके हृदयको, अनुभवरूपी रंगसे, सुरतिरूपी पिचकारीके द्वारा छिड़क रहे हैं । दोनोंके अंग-अंग रगमे सराबोर हो गये हैं । कोई बचा नहीं है । इस सुखमे दोनों लीन हैं । किसी प्रकार भी बिछुडते नहीं बनता । दोनों अतुल अनन्त वीर्यसे युक्त हैं । प्रभुके इस अद्भुत कौतुकको देखकर दर्शकका मनरूपी नट उमंगित होकर नाचे बिना नहीं रह सकता ।^३

“होरी कौ आछयौ ख्याल मच्यौ है ।

जिनराजा सुद्धि परिणति रानी, रस बस दोऊ चाहि रच्यौ है ॥

१. ध्यानतराय, ध्यानतपदसंग्रह, जिनवाणी प्रचारक कार्यालय, कलकत्ता, ८६वाँ पद, पृ० ३६-३७ ।

२. सरधा गागर मे रचि रूपि, केशर घोरि तुरत ।

आनद नीर उमंग पिचकारी, छोडो नीकी भंत ॥

होरी खेलोगी, घर आये चिदानंद कंत ॥

भूधरदासका पद ‘होरी खेलोगी’, अध्यात्मपदावली, पं० राजकुमार सम्पादित, भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, पृ० ७५ ।

३. पदसंग्रह न० ४६२, पत्र ३६, बंधीचन्दजी मन्दिर, जयपुर ।

अनुभव रंग सुरति पिचकारी, छिरकत हिय रै यो निहच्यौ है ।

अग-अग सरवग सगवगे, दुहुधां कोऊ नाहि वच्यौ है ॥

सुख मे लीन न विछुरत क्यों हू, वीरज अतुल अनन्त जच्यौ है ।

जग प्रभु कौ अद्भुत कौतुक लखि, मन नट मेरो उमगि नच्यौ है ।”

इस बार जगरामके प्रभुके लिए जैसी अच्छी होली बन पड़ी है, अन्य किसीके लिए नहीं। उनकी निज परिणति रानीने उन्हें भी अपने रंगमे रंग लिया है। उसका रंग ऐसा-वैसा नहीं है। वह ज्ञानरूपी सलिल, दृगरूपी केसर और चारित्ररूपी चोवाको मिलाकर बनाया गया है। रंगके साथ ही दूसरी ओरसे दयारूपी गुलाल-अबीरका भी प्रयोग हो रहा है। रानीने सुखरूपी नशेमे राजाको छका डाला है। नय और व्रतरूपी नर्तकियाँ नाना भावसे नृत्य करती हैं। वे स्याद्वाद रूपी नादको अलापते हुए भिन्न-भिन्न लय और तानसे रिझाती रहती हैं। राक्षीने राजाको इस प्रकार रसके वशमे कर लिया है कि वह अन्यत्र नहीं जा पाता। उससे सर्वस्वरूपी फगुवा लेकर अपने मन्दिरमे विरमा लिया है ।^१

“ऐसी नीकी होरी प्रभु ही कै बनि आवै ।

निज परनति रानी रंग भीनी अपने रंग खिलावै ॥

ग्यान सलिल द्रग केसर चारित चोवा चरचि रचावै ।

दया गुलाल अबीर उड़ावै सुषमद छकनि छकावै ॥

नयव्रत नृत्यकारिनी नाचै नाना भाव बतावै ।

स्याद्वाद सोइ नाद अलापत लय तानन सौं रिझावै ॥

ऐसे रस बस करि लीने जो अनत न जानन पावै ।

सरवस फगुवा लै जगपति पै निज मन्दिर विरमावै ॥”

नगरमे होरी हो रही है। सर्वत्र आनन्द छाया है। बेचारी सुमति उससे नितान्त वचित है। उसका पति चेतन घर नहीं है। वह दुःखी है-अतीव दुःखी। उसका दुःख केवल विरह-जन्य ही नहीं है, अपितु इसलिए भी है कि पति सौत कुमतिके घर होली खेल रहा है। किस भाँति लाया जाये। अन्तमे उसने ‘जिन-स्वामी’ से प्रार्थना की कि उसे समझाकर लौटालेमें सहायता करे ।^२

१. पदसंग्रह न० ५८, पत्र २६ दिगम्बर जैन पंचायती मन्दिर, बडौत ।

२. नगरमे हो रही हो ।

मेरो पिय चेतन घर नाही, यह दुष सुनि है को ॥

सौति कुमति केँ राचि रह्यौ है, किह विधि ल्याबूँ सो ।

छानति सुमति कहै जिन स्वामी, तुम कछु सिष्या छो ॥

पदसंग्रह ५८, पत्र २५, दि० जैन मन्दिर, बडौत (मेरठ) ।

जब 'पिया' घर नहीं तो 'पत्नी' किससे होली खेले। वह होली न खेल सकेगी। उसके लिए इस वर्षकी होली कोसी है। ऐसे समय वह उस होलीकी याद करती है, जब वह उपशमकी केशर धोलकर प्रियतमके साथ खेली थी। सुमति भगवान्से हाथ जोड़कर कहती है कि हे प्रभु ! मैं पुनः वह समय कब पाऊँगी,^१

“पिया बिन कालौं खेलौं होरी ।

आनसराम पिया घर नाहीं मोकूँ होरी कोरी ॥

येक बार प्रीतम हम बेले उपसम केसरि घोरी ।

द्यानि वह समया कब पाऊँ सुमति कहै कर जोरी ॥”

महात्मा आनन्दघनने 'आध्यात्मिक क्षेत्र'में विरहकी विविध दशाओंके अनुपम चित्र खींचे हैं। प्रिया धिरहिणी है।^१ उसका पति बाहर चला गया है। वह पति बिना सुध-बुध खो बैठी है। महलके झरोखेमें उसकी आँखें झूल रही हैं। पति नहीं आया। अब वह कैसे जीवे। विरहरूपी भुवंगम उसकी प्राणरूपी वायुको पी रहा है। शीतल पंखा, कुमकुमा और चन्दनसे कुछ नहीं होता। शीतल पवनसे विरहानल हटता नहीं, अपितु तन-तापको और भी बढ़ाता है। ऐसी ही दशामे एक दिन होली जल उठी। सभी चाँचरके खेलमें मस्त हो गयी। विरहिणी कैसे खेले। उसका मन जल रहा है। उसका समूचा तन खाख (धूल) होकर उड़ा जाता है। होली एक ही दिन जलती है, उसका मन तो सब दिन जलता है। होलीके जलनेमे आनन्द है और इस जलनमें तोव दुःख,^२

“पिया बिनु शुद्ध बुद्ध भूली हो ।

आँख लगाइ दुख महल के झरखे झूली हो ॥

प्रीतम प्राणपति विना प्रिया, कैसें जीवे हो ।

प्राण पवन विरहादशा, भुवंगम पीवे हो ॥

शीतल पंखा कुमकुमा, चंदन कहा लावे हो ।

अनल न विरहानल पैरै, तनताप बढ़ावे हो ॥

फागुन चाचर इकनिशा, होरी सिरगानी हो ।

मेरे मन सत् दिन जरे, तन खाख उड़ानी हो ॥”

१. वही ।

२. आनन्दघनपदसंग्रह, श्रीमद् बुद्धिसागरजीकृत गुजराती भावार्थसहित, अध्यात्म-ज्ञानप्रसारक मण्डल, बम्बई; वि० सं० १९६४, पद ४१, पृ० ११९-१२३ ।

अनन्य प्रेम

प्रेममे अनन्यताका होना अत्यावश्यक है। प्रेमीको प्रियके अतिरिक्त कुछ दिखाई ही न दे, तभी वह सच्चा प्रेम है। माँ बापने राजुलसे दूमरे विवाहका प्रस्ताव किया, क्योंकि राजुलकी नेमीश्वरके साथ भाँवरे नहूँ पड़ने पायी थी। किन्तु प्रेम भाँवरोकी अपेक्षा नहीं करता। राजुलको तो सिवा नेमीश्वरके अन्य नाम भी रुचिकारी नहीं था। इसी कारण उसने माँ-बापको फटकारते हुए कहा, “हे तात ! तुम्हारी जीभ खूब चली है, जो अपनी लडकीके लिए भी गालियाँ निकालते हो। तुम्हे हर बात सँभालकर कहना चाहिए। सब स्त्रियोंको एक-सी न समझो। मेरे लिए तो इस ससारमे केवल नेमि-प्रभु ही एक मात्र पति है।”

“काहे न बात सम्हाल कहौ तुम जानत हो यह बात भली है।

गालियाँ काढ़त हो हमको सुनो-तात भली तुम जीभ चली है ॥

मैं सबको तुम तुल्य गिनौ तुम जानत ना यह बात रली है।

या भव मे पति नेम प्रभु वह लाल विनोदी को नाथ बली है ॥”

महात्मा आनन्दघन अनन्य प्रेमको जिस भाँति आध्यात्मिक पक्षमे घटा सके, वैसा हिन्दीका अन्य कोई कवि नहीं कर सका। कबोरमे दाम्पत्यभाव है और आध्यात्मिकता भी, किन्तु वैसा आकर्षण नहीं, जैसा कि आनन्दघनमे है। जायसांके प्रबन्ध काव्यमे अलौकिककी ओर इशारा भले ही हो, किन्तु लौकिक कथानकके कारण उसमे वह एकतानता नहीं निभ सकी है, जैसी कि आनन्दघनके मुक्तक पदोमे पायी जाती है। सुजानवाले घनानन्दके बहुत-से पद ‘भगवद्भक्ति’ मे वैसे नहीं खप सके, जैसे कि सुजानके पक्षमे घटे है। महात्मा आनन्दघन जैनोके एक पहुँचे हुए साधु थे। उनके पदोमे हृदयकी तल्लीनता है। उन्होंने एक स्थानपर लिखा है, ‘सुहागिनके हृदयमे निर्गुण ब्रह्माकी अनुभूतिसे ऐमा प्रेम जगा है कि अनादिकालसे चली आनेवाली अज्ञानकी नीद समाप्त हो गयी। हृदयके भीतर भक्तिके दीपकने एक ऐसी सहज ज्योतिको प्रकाशित किया है, जिससे घमण्ड स्वयं दूर हो गया और अनुपम वस्तु प्राप्त हो गयी। प्रेम एक ऐसा अचूक तीर है कि जिसके लगता है वह ढेर हो जाता है। वह एक ऐसा धोणाका नाद है, जिसको सुनकर आत्मारूपी मृग तिनके तक चरना भूल जाता है। प्रभु तो प्रेमसे मिलता है, उसको कहानी कही नहीं जा सकती।”

“सुहागण जागी अनुभव प्रीत, सुहा० ।

निन्द अज्ञान अनादि की मिट गई निज रीति ॥ सुहा० ॥१॥

१. विनोदीलाल, नेमिब्याह, जैन सिद्धान्तभवन आराकी हस्तलिखित प्रति।

घट मन्दिर दीपक कियो, सहज सुज्योति सरूप ।

आप पराइ आप ही, ठानत वस्तु अनूप ॥सुहा० ॥२॥

कहा दिखावुं और कूं, कहा समझाउं मोर ।

तीर अचूक है प्रेम का, लागे सो रहे ठोर ॥सुहा० ॥३॥

नाद बिलुब्धो प्राण कूं, गिने न नृण मृगलोच ।

आनन्दघन प्रभु प्रेम का, अकथ कहानी वोय ॥सुहा० ॥४॥

भक्तके पास भगवान् स्वयं आते हैं । भक्त नहीं जाता । जब भगवान् आते हैं, तो भक्तके आनन्दका पारावार नहीं रहता । आनन्दघनकी सुहागन नारीके नाथ भी स्वयं आये हैं, और अपनी 'तिया' को प्रेमपूर्वक स्वीकार किया है । लम्बी प्रतीक्षाके बाद आये नाथकी प्रसन्नतामें, पत्नीने भी विविध भाँतिके शृंगार किये हैं । उसने प्रेम, प्रतीति, राग और रुचिके रंगमें रंगी साडी धारण की है, भक्तिकी मेहँदी रँची है और भावका सुखकारी अंजन लगाया है । सहज स्वभावकी चूड़ियाँ पहनी हैं और थिरताका भारी कंगन धारण किया है । ध्यानरूपो उरवसी गहना वक्षस्थलपर पड़ा है, और पियके गुणकी मालाको गलेमें पहना है । सुरतके सिन्दूरसे माँगको सजाया है और निरतिकी बेणीको आकर्षक ढगसे गुँथा है । उसके घटमें त्रिभुवनकी सबसे अधिक प्रकाशमान ज्योतिका जन्म हुआ है । वहाँसे अनहदका नाद भी उठने लगा है । अब तो उसे लगातार एकतानसे पियरसका आनन्द उपलब्ध हो रहा है ।

“आज सुहागन नारी ॥अबधू आज०॥

मेरे नाथ आप सुध लीनी, कीनी निज अंगचारी ॥अबधू० ॥१॥

प्रेम प्रतीत राग रुचि रंगत, पदिरे जिनी सारी ।

महिंदी भक्ति रगकी राची, भाव अंजन सुखकारी ॥अबधू०॥२॥

सहज सुभाव चूरीयाँ पेनी, थिरता कंगन भारी ।

ध्यान उरवसी उर मे राखी, पिय गुन माल अधारी ॥अबधू० ॥३॥

सुरत सिंदूर मांग रंग राती, निरते बेनी समारी ।

उपजी ज्योत उद्योत घट त्रिभुवन, आरसी केवल कारी ॥अबधू० ॥४॥

उपजी धुनि अजग की अनहद, जीत नगारे वारी ।

झडी सदा आनन्दघन बरावत, बिन मोरे इक तारी ॥अबधू० ॥५॥”

१. महात्मा आनन्दघन, आनन्दघनपदसंग्रह, अध्यात्मज्ञान प्रसारक मण्डल, बम्बई, चौथा पद, पृ० ७ ।

२. वही, २०वाँ पद ।

ठीक इसी भाँति बनारसीदासकी 'नारी' के पास भी निरजनदेव स्वयं प्रकट हुए हैं। वह इधर-उधर भटकी नहीं। उसने अपने हृदयमें ध्यान लगाया और निरजनदेव आ गये। अब वह अपने खजन-जैसे नेत्रोंसे उसे पुलकायमान होकर देख रही है, और प्रसन्नतासे भरे गीत गा रही हैं। उसके पाप और भय दूर भाग गये हैं। परमात्मा-जैसे साजनके रहते हुए, पाप और भय कैसे रह सकते हैं। उसका साजन साधारण नहीं है, वह कामदेव-जैसा सुन्दर और सुधारस-सा मधुर है। वह कर्मोंका क्षय कर देनेसे तुरन्त मिल जाता है।^१

विनयभाव

रतिके तीन प्रधान रूपोंमें 'भगवद्विषयक रति' ही मुख्य है, और निरूपणकी दृष्टिसे उसमें विनयके सभी पद आ जाते हैं। 'विनयभाव'को ही साहित्य-परम्परा-में 'सेव्य-सेवकभाव' और 'दास्यभाव'भी कहा जाता है। इसमें अपनी लघुता, दीनता, आराध्यकी महत्ता, याचना और शरणागतकी रक्षाका भाव प्रमुख होता है। सेवाको अनुवृत्ति भी कहते हैं, अनुवृत्ति वह है, जो निष्कामतासे अनु-प्राणित हो। भक्तिसे सम्बन्धित दास्यभाव आराध्यकी महत्ताकी स्वीकृतिपर आधारित है, निजी स्वार्थपर नहीं।

सेवा

सोलहवीं शताब्दीके सामर्थ्यवान् कवि श्री मेरुनन्दन उपाध्यायने लिखा है, "अजितनाथ और शान्तिनाथ मंगलदायक, श्रीसम्पन्न और पूनोके चन्द्रकी भाँति सुख प्रदान करनेवाले हैं। दोनों ही संसारके गुरु हैं और नेत्रोंको आनन्दित करते हैं। उन जिनवरोको प्रणाम करके और उनके गुणोंको गाकर जो उनकी सेवा करता है, उसके पुण्यके भण्डार भर जाते हैं और उसका मानव-भव सफल हो

१. म्हारे प्रगटे देव निरजन ।

अटकी कहा कहा सर भटकत कहा कहूँ जन रजन ॥ म्हारे० ॥१॥

खजन दुग दुग नयनन गाऊँ चाऊँ चितवत रंजन ।

सजन घट अतर परमात्मा सकल दुरित भय रंजन ॥ म्हारे० ॥२॥

वोही कामदेव होय काम घट वोही मंजन ।

और उपाय न मिले बनारसी सकल करमषय खजन ॥ म्हारे० ॥३॥

बनारसीदास, बनारसीविलास, जयपुर, १९५४ ई०, 'दो नये पद', पृ० २४०क ।

जाता है ।”^१ इसी शताब्दीके प्रसिद्ध कवि ब्रह्म जिनदासने, भगवान् ऋषभदेवसे न मोक्ष माँगा और न इहलौकिक वैभव । उन्होंने कहा, ‘हे प्रभु ! हमे जन्म-जन्ममे आपके चरणोंकी सेवाका अवसर मिले ।’ अठारहवीं शताब्दीके कवि भूधरदासने ‘भूधरविलास’के एक पदमे लिखा है, ‘हे भगवन् ! मैं याचक हूँ और आप दानी हो । मुझे और कुछ नहीं चाहिए, केवल सेवाका वरदान देनेकी कृपा करे ।’^२ ‘जैनशतक’की एक ‘भगवत-प्रार्थना’मे भी उन्होंने यह ही कहा है, ‘हे सर्वज्ञ देव ! सदैव तेरी सेवाका अवसर प्राप्त होता रहे, ऐसा मेरा निवेदन है ।’^३

भवत यह कभी नहीं चाहता कि वह अकेला ही अपने आराध्यकी सेवा करे, अपितु उसे तो यह देखकर परमानन्द मिलता है कि विश्वके बड़े-बड़े वैभवशाली जीव भी उसके आराध्यकी सेवा करते हैं । सत्तरहवीं शताब्दीके कवि कुशल-लाम्बने लिखा है, ‘हे भगवन् ! तुम्हारा यश इस पृथ्वीपर और उस समुद्रमे, जहाँ असंख्य दैत्य देवोप्यमान हैं, तथा उस व्योममे, जहाँ अखण्डित सूर्य चलते-फिरते हैं, छाया हुआ है, असुर, इन्द्र, नर, अमर विविध व्यन्तर और विद्याधर तुम्हारे पैरोंकी सेवा करते हैं, और निरन्तर जाप लगाते हैं । हे पार्श्वजिनेन्द्र ! तुम समूचे जगत्के नाथ हो, और सेवकोंकी मनोकामनाओंको चिन्तामणिके समान पूरा करते हो । तुम सम्पत्ति भी देते हो और वीतरागी पथपर भी बढ़ाते हो ।’^४ पाण्डे रूपचन्द्रके पंच मंगलका ‘जन्मकल्याणक’ तो भगवान्की सेवाका ही एक

१. मंगल कमला कंदुए, सुख सागर पूनिम चटुए ।

जग गुरु अजिय जिणहुए, सतीसुर नयणाणहुए ॥

वे जिणवर पणमेविए, वे गुँण गाइ सुससेविए ।

पुन्य भडार भरेसुए, मानव भव सफल करेसुए ॥

मेरुनन्दन उपाध्याय, अजितशान्तिस्तवनम्, इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय ।

२. तेह गुण मे जाणी या ए, सदगुरु तणो पसावतो ।

भवि भवि स्वामी सेवमुं ए, लागु सह गुरु पाय तो ॥

ब्रह्म जिनदास, आदिपुराण, इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय ।

३. भूधरको सेवा वर दीजे ।

मैं याचक तुम दानी ।

मैं तो थाकी आज महिमा जानी ॥

भूधरविलास, कलकत्ता, ४३वाँ पद, पृ० २४ ।

४. आगम अभ्यास होहु सेवा सर्वज्ञ तेरो, संगति सदैव मिलै याधरमीजन को ।

जैनशतक, कलकत्ता, ११वाँ पद, पृ० ३० ।

५. इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय, कुशललाम्ब ।

पुनीत चित्र है। इसके अतिरिक्त 'ज्ञानकल्याणक' में केवलज्ञानके प्राप्त हो जाने-पर भगवान्‌के समवशरणकी रचना स्वयं कुबेरने की थी, जो उसके सेवा-भावकी ही प्रतीक है।^१ उस समवशरणमें विराजमान भगवान्‌की जो नर-नारी सेवा करते थे, उनको अनिर्वचनीय आनन्द प्राप्त होता था। मास्त नामके देवता तो समवशरणके आस-पासकी योजन-प्रमाण पृथ्वीको सदैव झट-बुहारकर पवित्र और निर्मल रखते थे। उसपर मेघकुमार नामके देवता गन्धोदककी सुवृष्टि करते थे। भक्त देवगण, भगवान्‌के चलते समय उनके नीचे कमलोंकी सृष्टि करते थे।^२

भैया भगवतीदासने भगवान्‌ पार्श्व जिनेन्द्रकी सेवाकी बात करते हुए लिखा है, "हे जीव ! तू देश-देशान्तरोमें क्यों दौड़ता फिरता है, इन्द्र और नरेन्द्रोको क्यों रिशाता है ? देवी-देवताओको क्यों मनाता है, और क्यों चन्द्रको सिर झुकाता है। सूर्यको अजलीबद्ध होकर नमस्कार क्यों करता है, और क्यों पाखण्डी तपस्वियोंके पैर छूता फिरता है। न जाने तू पार्श्व जिनेन्द्रकी सेवा क्यों नहीं करना, जिससे तेरा दिन और रातका सोच ही समाप्त हो जाये।"

"काहे को देश दिशांतर धावत, काहे रिझावत इंद नरिंद ।

काहे को देवि औ देव मनावत, काहे को शीस नवावत चंद ॥

काहे को सूरज सों कर जोरत, काहे निहोरत मूढ मुनिंद ।

काहे को शोच करै दिन रैन तूं, सेवत क्यों नहि पार्श्व जिनंद ॥^३"

'भैया'का पूर्ण विश्वास है कि भगवान्‌के चरणोंकी सेवा करनेसे तुरन्त ही अनन्त गुण प्रकट हो जाते हैं, और इतनी 'रिद्धि-सिद्धियाँ' मिलती हैं कि उनसे चिरकालतक परमानन्दका अनुभव किया जा सकता है। उन्होंने 'अहिंशति पार्श्वजिन स्तुति' में लिखा है, "अश्वसेनके नन्द आनन्दके कन्द है, अथवा पृथमके चन्द अथवा दिनन्द है। वे कर्मोंके फन्देको हरते, भ्रमका निकन्दन करते,

१. पाण्डे रूपचन्द, पंचमंगल ज्ञानकल्याणक, १६वें पृष्ठ, ज्ञानपीठ पूजांजलि, भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, १९५७ ई०, पृ० १००।

२. अनसुरै मरमानन्द सबको, नारि नर जे सेवता ।

योजन प्रमान धरा सुमार्जहि, जहाँ मास्त देवता ॥

पुनि करहि मेघकुमार गधोदक सुवृष्टि सुहावनी ।

पद कमल तर सुर खिपहि कमल सु, धरणि ससि सोभा बनी ।

बही, पृष्ठ १६१, पृ० १०१।

३. ब्रह्मविलास, जैन ग्रन्थरत्नाकर कार्यालय, बम्बई, सन् १९२६ ई०, द्वितीया-बुद्धि, पृ० ६१।

दुःख-द्वन्द्वको चूरते और महाचैनके सुखको पूरते है। सुरेन्द्र उनकी सेवा करते है, नरेन्द्र गुण गाते है, और मुनीन्द्र ध्यान लगाते है, और इस भाँति सभीको अत्यधिक सुख मिलता है। वे भगवान् जिनचन्द्र क्षण-भरमे ही आनन्दकी सुगन्धि बिखेर देते है।”

“आनद को कंद किधों पूनम को चंद किवों,
देखिए दिनद ऐसो नन्द अश्वसेन को।
करम को हरै फंद भ्रम को करै निकंद,
चूरै दुख द्वन्द्व सुख पूरै महा चन को॥
सेवत सुरिंद गुन गावत नरिंद भैया,
ध्यावत मुनिंद तेहू पावै सुख ऐन को।
ऐसो जिनचंद करै, छिन में सुखंद सुतौ,
ऐक्षित को इंद पार्श्व पूजों प्रभु जैन को॥”^१

अठारहवीं शताब्दीके कवि बिहारीदासने अपनी पिछली करनीपर पश्चात्ताप करते हुए भगवान्से प्रार्थना की है, “मैं सदैव तृष्णाकी दाहमे पजरता रहा हूँ, और समता-सुधाको चखा तक नहीं। अपूर्व भगवत् स्वादके बिना मैं विषयरसका ही भक्षण करता रहा। हे प्रभु! अब सदा मेरे हृदयमे बसो, और मैं सदैव आपके चरणोका सेवक रहूँ।” जगतरामने भी ‘जैन-पदावली’मे ‘साहिब सेवगताई’-के पुष्ट होनेकी ही याचना की है।^२ शिरोमणि जैनने अपने ‘धर्मसार’मे भगवान् महावीरके उन चरणोमे श्रद्धापूर्वक नमस्कार किया है, जिनकी इन्द्र और नरेन्द्र निरन्तर सेवा किया करते है, और जिनका स्मरण करने मात्रसे ही पाप विलीन हो जाते है।^३ कवि जिनहर्षने अपनी ‘चौबीसी’ के प्रथम छन्दमे ही लिखा है,

१. वही, अहिंक्षित पार्श्वजिन स्तुति, २०वाँ पद्य, पृ० १६२।

२. परचाह दाह दह्यो सदा कबहूँ न साम्य सुधा चख्यो।

अनुभव अपूरब स्वादु विन नित विषय रस चारो भख्यो॥

अब बसो मो उर मे सदा प्रभु, तुम चरण सेवक रहो।

वर भक्ति अति दृढ होहु मेरे, अन्य विभव नही चहो॥

बिहारीदास, जिनेन्द्रस्तुति, बृहज्जिनवाणी-संग्रह, सम्राट् सस्करण, मदनगंज, किशनगढ़, ५वाँ पद्य, पृ० १२७-१२८।

३. जगतराम, जैन पदावली, इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय, जगतराम।

४. शिरोमणिदास, धर्मसार, इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय, शिरोमणि रास।

“भगवान् ऋषभ जिनेन्द्रके दर्शन मात्रसे पाप दूर हो जाते हैं और आनन्द बढ़ता है। उन भगवान्‌की सुर, नर और इन्द्र सदैव सेवा किया करते हैं।”^१

दीनता

. दीनताका अर्थ ‘विधियाना’ नहीं है, अपितु आराध्यके गुणोंसे प्रभावित होकर अपनी विनम्रता अभिव्यक्त करना है। चापलूसी स्वार्थजन्य होती है, जब कि दीनतामें भक्ति-भाव ही प्रधान है। चापलूसीमें निवशता है और दीनतामें स्वतः प्रेरकता। दीनका हृदय पावन होता है, जब कि चापलूसका अपावन। श्री विद्योगीहरिका कथन है, “दीनबन्धुका निवाम-स्थान दीन हृदय है। दीन हृदय ही मन्दिर है, दीन हृदय ही मस्जिद है और दीन हृदय ही गिरजा है।”^२ दीन अपने दीनबन्धुसे याचना भी करती है किन्तु स्वाभिमानके साथ। महात्मा तुलसीदासने उसको मानी मँगना लिखा है। यह ही उसकी शान है।

भूधरदासके पदोमें ‘दीनदयालु’ शब्दका बहुत प्रयोग हुआ है। एक स्थानपर उन्होंने भगवान् जिनेन्द्रको सम्बोधन करते हुए लिखा है, “हे जगतगुरु ! हमारी एक अरज सुनिए। तुम दीनदयालु हो और मैं संसारी दुखिया हूँ। इस ससारकी चारो गतियोंमें घूमते-घूमते मुझे अनादिकाल बीत गया और किञ्चिन्मात्र भी सुख नहीं पा सका। दुःख-ही-दुःख मिलते रहे। हे जिन ! तुम्हारे सुयशको सुनकर अब तुम्हारे पास आया हूँ। तुम ससारके नीति-निपुण राजा हो। हमारा न्याय कर दीजिए।”^३

श्री दानतरायने विनय-भरा उपालम्भ, अपने दीनदयालु भगवान्‌को दिया है। उन्होंने कहा, “हे प्रभु ! तुम दीनदयालु कहलाते हो, किन्तु स्वयं तो मुक्तिमें जा बैठे हो और हम इस संसारमें मर-खप रहे हैं। हम तो मन और वचनसे तीनों काल तुम्हारा नाम जपते हैं, और तुम हमें कुछ नहीं देते। बताओ फिर हमारा क्या हाल होगा। हम भले बुरे जो कुछ भी हैं, तुम्हारे

१. देख्यौ ऋषभ जिनंद तब तेरे पातिक द्वार गयौ ।

प्रथम जिनंद चन्द कलि सुर-तरु कंद ।

सेवै सुर नर इव आनन्द भयौ ॥ १ ॥ दे० ॥

२. श्री विद्योगी हरि, दीनोंपर प्रेम, ‘जीवन और साहित्य’, डॉ० उदयभासुसिंह सम्पादित, श्रीराम मेहरा एण्ड कम्पनी, आगरा, जून १९५६, पृ० १०६ ।

३. भूधरदास, वीनती, बृहज्जिनवाणी सग्रह, पृ० ५३० ।

भक्त है और तुम हमारी चालको जानते हो। हम कोई भौतिक वैभव नहीं चाहते, केवल आप हमारे राग-द्वेषोंको हटा दीजिए। हे प्रभु ! हमसे कितनी ही भूलें हो गयी हो, और हमने कितने ही पाप किये हों, किन्तु आप तो कष्टनाके समुद्र हो। हमको एक बार और केवल एक बार इस ससारसे निकाल लो, बस इतना ही निवेदन है।”^१

लघुता

आराध्यके समक्ष लघुताकी अनुभूति सात्त्विकताकी द्योतक है। बिना उसके भक्तका सिर भगवान्‌के चरणोपर झुक ही नहीं सकता। लघुतासे अहंकार हटता है और विनय उत्पन्न होती है। तुलसीदासकी विनयपत्रिका—लघुताके भावसे ही ओतप्रोत है।^२ जैन भक्त कवियोंकी रचनाओमें भी लघुताका भाव है।

कवि बनारसीदासने भगवान्‌ जिनेन्द्रसे प्रार्थना करते हुए कहा, “जो कमठ-के मानका भंजन करनेवाले, गरिमा और गम्भीर गुणोंके समुद्र हैं, तथा जिनके यशका वर्णन करके सुरगुरुभी पार प्राप्त नहीं कर सकते, मैं अज्ञानी उन्हींके यशको कहनेका प्रयास कर रहा हूँ। अर्थात्‌ भगवान्‌का यश महत्‌ है और मेरी बुद्धि अल्प। प्रभुका स्वरूप अत्यधिक अगम्य है और अथाह, मैं उसको वैसे ही नहीं कह सकता, जैसे दिन अन्ध उलूक रवि-किरणके उद्योतको नहीं कह सकता।”^२

भक्तके पास ऐसी बुद्धि नहीं जो वह भगवान्‌ जिनेन्द्रकी स्तुति कर सके, किन्तु फिर भी वह करता है, क्योंकि करे बिना रह नहीं सकता। पाण्डे हेमराज-ने इसी भावको लेकर अपनी लघुता अभिव्यक्त की है, “मैं बुद्धिहीन होते हुए भी आपके चरणोंकी स्तुति करनेका प्रयास कर रहा हूँ, यह वैसा ही है जैसे कि कोई मूर्ख बालक जलमें प्रतिबिम्बित चन्द्रको पकड़नेकी इच्छा करता है। आपके अगण्य गुणोंको कहना, प्रलयकालकी पवनसे उद्धत समुद्रको भुजाओंसे तैर जाना है।”^३ अपनी लघुता दिखाते हुए पाण्डे रूपचन्दने ‘निर्वाण कल्याण’के अन्तमें

१. इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय, दानतराय।

२. बनारसीदास, कल्याणमन्दिर स्तोत्र भाषा, चौपाई ३-४, बनारसीविलास, जयपुर, १९५४, पृ० १२४।

३. पाण्डे हेमराज, भक्तामर स्तोत्र भाषा, चौपाई ३-४, बृहज्जिनवाणी सग्रह, १९५६ ई०, पृ० १९४।

लिखा है, “बुद्धि-हीन होते हुए भी मैं, भवितसे विवश होकर ही भगवान्‌की स्तुति कर सका हूँ। मेरा मंगलगीत प्रबन्ध, बुद्धिके न होते हुए भी भक्तिसे ही अनुप्राणित है।”

भक्त भगवान्‌की स्तुति करना चाहता है, किन्तु कैसे करे उसमें सामर्थ्य तो है ही नहीं। इसी भावको आकर्षक ढंगसे अभिव्यक्त करते हुए ध्यानतरायजीने कहा, “हे प्रभु, मैं तेरी स्तुति किस ढंगसे करूँ। जब गणधर भी करते हुए पार प्राप्त नहीं कर पाते, तो फिर मेरी बुद्धि क्या है। इन्द्र जन्म-भर सहस्र जिह्वाओंको धारण कर तुम्हारे यशको कहता है, फिर भी पूरा नहीं कह पाता। फिर भला मैं एक जिह्वासे उसे कहनेमें कैसे समर्थ हो सकता हूँ। मेरा यह प्रयास वैसा ही होगा, जैसे उल्लू सूर्यके गुणोंको कहनेका उपक्रम करे। हे भगवन् ! तुम्हारे गुणोंको कहनेका वचनोमें वैसे ही बल नहीं है, जैसे नेत्रोंमें आकाशके तारे गिननेकी शक्ति नहीं होती।”

“प्रभु मैं किहि विधि धुति करौं तेरी।

गणधर कहत पार नहिं पावै, कहा बुद्धि है मेरी ॥ प्रभु० ॥१॥

शक्र जनम भरि सहस जीम धरि तुम जस होत न पूरा।

एक जीम कैसें गुण गावै उल्लू कहै किमि सूरा ॥ प्रभु० ॥२॥

चमर छत्र सिंहासन बरनों, ये गुण तुमतेँ न्यारे।

तुम गुण कहत वचन बल नाहीं नैन गिनै किमि तारे ॥ प्रभु० ॥३॥”^२

आराध्यकी महिमा

आराध्यकी महिमाकी स्वीकृतिके बिना विनयका भाव निभ ही नहीं सकता। जबतक भक्त आराध्यके गुणोंपर विमुख न होगा, उसकी उपासनामें न तो एकतानता आयेगी और न सचाई। आराध्यकी महिमाकी अनुभूति जितनी गहरी होती जायेगी भक्तका हृदय उतना ही पुनीत और आराध्यमय हो जायेगा। उपास्यके गुणोंकी चरम अनुभूति पूज्य और पूजकके भेदको मिटा देती है।

सोलहवीं शताब्दीके कवि पद्मतिलकने ‘गर्भ विचार स्तोत्र’का निर्माण किया था, जिसमें भगवान्‌ जिनेंद्रकी महिमाका वर्णन करते हुए उन्होंने लिखा है,

१. मैं मतिहीन भगतिवस भावन भाइया।

मंगल गीत प्रबन्ध सु निजगुण गाइया ॥

पाण्डे रूपचन्द्र, मंगलगीत प्रबन्ध, निर्वाणकल्याणक, २५वाँ पथ, ज्ञानपीठ पूजाजलि, पृ० १०३।

२. ध्यानतराय, ध्यानतपद संग्रह, कलकत्ता, ४५वाँ पद, पृ० ११-२०।

“हे भगवन् ! तुम्हारा दर्शन करने मात्रमे ही मुझे ऐसा विदित होता है जैसे कि उत्तम चिन्तामणि ही मिल गयी हो, जैसे हमारे आगममे कल्पवृक्ष विविध फलोसे फर गया हो और जैसे हमारे घरमे सुरधेनुवा ही अवतार हो गया हो । जिस किसीने भगवान् ऋषभनाथको अपनी भक्तिसे प्रसन्न कर लिया, उसकी सभी मनोवाञ्छित अभिलाषाएँ सहजमें ही पूरी हो जाती है ।”^१ इसी शताब्दीके एक दूसरे कवि मेरुनन्दन उपाध्यायने अपने ‘सीमन्धर जिनस्तवनम्’मे स्वामी सीमन्धरकी महिमापर विमोहित होकर लिखा है, “उन जिनेंद्र भगवान्-की जय हो, जिनके वचनोमे इतना अमृत भरा है कि उसके समक्ष चन्द्रका अमृत-कुण्ड भी तुच्छ-सा प्रतिभासित होता है । भगवान्‌के नेत्र कोमल और विशाल कमलकी भाँति है । देव दुन्दुभियाँ सदा भगवान्‌की महिमाको उद्घोषित करती रहती हैं । भगवान् अनन्त गुणोके प्रतीक हैं, और उनका कृपा-कटाक्ष पल-भरमे ही भक्तको संसार-समुद्रसे मार कर देता है । भक्तको पूरा विश्वास है कि ऐसे भगवान्‌को प्रणाम करनेसे, मन निरालम्ब रहकर, चकृत होकर दौड़ नहीं पायेगा । उसे अवलम्ब मिलेगा और वह भव-समुद्रको पार कर लेगा ।”^२

सत्तरहवीं शताब्दीके कवि त्रिभुवनचन्द्रने, ‘अनित्यपचाशत’ मे परमात्मकी जय-जयकार करते हुए कहा है, “जिसका स्वरूप पावन है, मूर्ति अनुपम है और जिसको बाणी करुणासे भरो हुई है, उन संयमवन्त भगवान्‌ने एक वीर योद्धाकी भाँति अपने हृदयमे धैर्यरूपी धनुषको धारण किया है । उससे तीक्ष्ण बाणोको छोड़-छोड़कर वे अपने शत्रु मोहका वध करते हैं । ससारमें ऐसे परमात्म रूप भगवान्‌की सदा जय-जयकार होवे ।”^३ अठारहवीं शताब्दीके कवि विनोदीलालने अपने ‘चतुर्विंशति जिन स्तवन सवैय्या’में भगवान्‌ आदिनाथकी महिमाका उल्लेख करते हुए लिखा है, “जिसके चरणारविन्दकी पूजा करनेके लिए बड़े-बड़े सुरेन्द्र, इन्द्र और देवोके समूह आया करते हैं, और जिसके चारो ओर चन्द्र-जैसी आभा छिटकी रहती है, जिसके नखोपर कराडो सूर्योकी किरणे न्यौछावर की जा सकती हैं, और जिसके मुखको देखकर कामदेवकी शोभा भी पराजित हो जाती है, जिसकी

१ दमण तुम्ह विहाण अच्छ चिन्तामणि चडियउ ।

सुरतरु अंगणि अम्ह अच्छ विविहण्परि फलियउ ॥

सुरहधेणु अगणिहि णाह अम्ह अवयरियउ ।

जइ भेद्यउ सिरि रिसहणाह मणवळिय मरियउ ॥

पद्मलिलक, गर्भविचारस्तोत्र, ६वॉ पद्य ।

२. मेरुनन्दन उपाध्याय, सीमन्धर जिनस्तवनम्, इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय ।

३. त्रिभुवनचन्द्र, अनित्यपचाशत, प्रथम पद्य, प्रशस्ति सग्रह, जयपुर, पृष्ठ २०१ ।

उत्तम देह दर्पणकी भाँति चमकती है, और उसमें सात भव साक्षात् दिखाई देते हैं, ऐसे भगवान् नाभिनन्दनको हमारा त्रिकाल नमस्कार हो ।^१” इसी शताब्दीके कवि जिनहर्षने लिखा है, “भगवान् आदिनाथकी सुर, नर और इन्द्र सभी सेवा करते हैं । उनके दर्शन करने-मात्रसे ही पाप दूर भाग जाते हैं । कलियुगके लिए तो वे कल्पवृक्षकी भाँति हैं । सारा संसार उनके चरणोंपर झुकता है । उनकी महिमा और कीर्ति इतनी अधिक है कि कोई उसका पार नहीं पा सकता । सब स्थानोंपर जिनराजकी ज्योति जगमगा रही है । वे भव-समुद्रको पार करनेके लिए जहाजकी भाँति हैं । प्रभुजीकी छवि मोहनी और अनूप है, उनका रूप अद्भुत है और वे धर्मके सच्चे राजा हैं । हमारे नेत्र ज्यों ही भगवान्को देखते हैं कि सुखके बादल बरस पड़ते हैं ।”

“देख्यौ ऋषभ जिनंद तब तरे पातिक दूरि गयौ,
प्रथम जिनंद चन्द कलि सुर-तरु कंद ।
सेवै सुर नर इंद्र आनन्द भयौ ॥
जाके महिमा कीरति सार प्रसिद्ध बढी संसार,
कोऊ न लहत पार जगत्र नयौ ।
पचम अरै में भाज जागै ज्योति जिनराज,
भवसिंधु को जिहाज आनि कै ठयो ॥
वण्या अद्भुत रूप, मोहनी छवि अनूप,
धरम कौ साचौ भूप, प्रभुजी जयौ ।
कहै जिन हरषित नयण भारे निरखित,
सुख घन बरसत, इति उदयौ ॥”^२

अन्यसे महत्ता

भक्ति-कालके सभी कवियोंने अपने-अपने आराध्यको अन्योसे कहीं अधिक महिमावान् बतलाया है, और जैन कवि भी उसके अपवाद रूप नहीं हैं । भक्त कवियोंका यह भाव उनकी अनुदारताका नहीं, अपितु अनन्यताका सूचक है ।

सत्तरहवीं शताब्दीके पाण्डे हेमराजने ‘भक्तामर स्तोत्र भाषा’ में आदि प्रभुकी स्तुति करते हुए लिखा है, “हे भगवन् ! जो ज्ञान आपसे सुशोभित होता है, वह

१. विनोदीलाल, चतुर्विंशति जिनस्तवन सवैया, राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थोंकी खोज, चतुर्थ भाग, साहित्य सस्थान, उदयपुर, १९५४, पृ० ११८ ।

२. जिनहर्ष, चौबीसी, पहला पद, राजस्थानमें हिन्दीके हस्त लिखित ग्रन्थोंकी खोज, चौथा भाग, पृ० १२३-१२४ ।

विष्णु और महादेवमे नही हो सकता । भग्न जो चमक महारतनमे होती है, वह काँचके टुकडेमें कहाँसे पायो जा सकती है ।” कवि बिहारीदासने भी ‘आतमा’ रूपी देवकी आरती करते हुए कहा है, “ब्रह्मा, विष्णु और महेश्वर सदैव जिसका ध्यान लगाते हैं और सम्पूर्ण साधु जिसका गुण गाते हैं, मैं उस ‘आत्मदेव’ की आरती करता हूँ ।”^२ कवि ध्यानतरायने एक पदमे भगवान् नेमिनाथको महान् ज्ञानी और वीतरागी बताते हुए यह स्वीकार किया है कि उनके समान अन्य कोई देव नहीं है । उनका कथन है, “हे भगवन् नेमिनाथ ! इस विश्वमे तुम्हीं सबसे अधिक ज्ञानी हो । तुम्ही हमारे देव और गुरु हो । तुम्हारी कृपासे ही हमने सकल द्रव्योंको जान लिया है । हमने तीनो भुवनोको छान डाला है, किन्तु तुम्हारे समान अन्य कोई देव दिखाई नहीं दिया । संसारमें अन्य जितने भी देवता हैं सब राक्षे, द्वेषी, कामी अथवा मानी हैं, किन्तु आप वीतरागी और अकषायी हो । नव-यौवनसम्पन्ना राजकुल रानीको छोडकर तुमने जिस इन्द्रिय-जयका परिव्रज दिया था, अन्य कोई देव नहीं दे सका । हे भगवन्, मुझे इस संसारसे निकाल लो, हम गरीब प्राणी हैं ।” भगवान् जिनेन्द्रकी वाणीको अन्य देवोंकी मिथ्यावाणीसे उत्तम बताते हुए भूधरदासने लिखा है, “आक और गायके दूधमे घनेरा अन्तर है । भला कहाँ कौवेकी वाणी और कहाँ कोयलकी टेर । कहाँ भारी भानु और कहाँ विचारा अगिया, कहाँ पूनोका उजेला और कहाँ मावसका अँधेरा । यदि

१. जो सुबोध सोहै तुम माहिं । हरि हर आदिक मे सो नाहिं ॥

जो दुति महारतन मै होय । काच खंड पावै नहिं सोय ॥

पायडे हेमराज, भक्तामर स्तोत्र भाषा, २०वाँ पद्य, बृहज्जिनवाणी संग्रह, १९५६ ई०, पृ० १९६ ।

२. ब्रह्मा विष्णु महेश्वर ध्यावै । साधु सकल जिहँ को गुण गावै ॥

करौ आरती आतम देवा । गुण परजाय अनन्त अभेवा ॥

बिहारीदास, आत्माकी आरती, बृहज्जिनवाणी संग्रह, १९५६ ई०, पृ० ५२० ।

३. ज्ञानी ज्ञानी ज्ञानी, नेमि जो ! तुम ही हो ज्ञानी ॥

तुम्ही देव गुरु तुम्ही हमारे, सकल दरब जानी ॥ज्ञानी०॥१॥

तुम समान कोउ देव न देख्या, तीन भवन छानी ।

आप तरे भव जीवनि तारे, ममता नहिं आनी ॥ज्ञानी०॥२॥

और देव सब रागी द्वेषी, कामी कै मानी ।

तुम हो वीतराग अकषायी, तजि राजकुल रानी ॥ज्ञानी०॥३॥

ध्यानतराय निकास जगत तै, हम गरीब प्राणी ॥ज्ञानी०॥४॥

ध्यानतरायपदसंग्रह, कलकत्ता, २८वाँ पद, पृ० १२ ।

कोई पारखी निहारकर देखे तो उसे जैन बैन और अन्य बैनोमे स्पष्ट अन्तर दिखाई देगा ।”

“कैसे करि केतकी कनेर एक कही जाय,
आक दूध गाय दूध अन्तर घनेर है ।
पीरो होत री री पै न रीस करै कंचन की,
कहां काग वांणी कहां कोयल की टेर है ।
कहां मान भारौ कहां अगिया विचारौ कहाँ,
पूनौ को उजारो कहां मावस अन्धेर है ।
पच्छ छोरि पारखी निहार नेक नीके करि,
जैन बैन और बैन इतनों ही फेर है ॥”^१

नाम-जप

भगवान्‌के नाम-जपकी महिमाको सभी भक्त कवियोने एक स्वरसे स्वीकार किया है । तुलसीकी ‘विनय-पत्रिका’का एक बहुत बड़ा अंश भगवान्‌-के नामकी महत्तासे भरा हुआ है । जैन कवियोने भी जिनेन्द्रके नाम-गत चमत्कारको स्वीकार किया है । उनको दृष्टिमे भगवान्‌के नामसे मोक्ष प्राप्त होता है । भगवान्‌के नामसे चक्रवर्त्तीका पद मिलना तो बहुत ही आसान है । अर्थात् नाम-जपसे इहलोक और परलोक दोनों ही सघते हैं ।

सत्तरहवीं शताब्दीके कवि कुमुदचन्द्रने ‘भरत बाहुबली छन्द’के आरम्भ-मे ही मंगलाचरण करते हुए लिखा है, “मै उस आदीश्वर प्रभुके चरणोमे प्रणाम करता हूँ, जिसके नाम छेने मात्रसे ही ससारका फेरा छूट जाता है । अर्थात् यह जीव भव-भ्रमणसे मुक्त हो जाता है”^२। श्री कुशललामने अपने ‘नवकार छन्द’मे पंचपरमेष्ठीके नामकी महत्ताका बखान करते हुए लिखा है, “जो नित्य प्रति ‘नवकार’को जपता है, उसको ससारकी संपत्तियाँ तो मिल ही जाती हैं, और शाश्वत सिद्धि भी उपलब्ध होती है”^३। इसी शताब्दीके कवि मनरामने ‘मनराम-विलास’मे लिखा है । “अरहन्तके नामसे आठ कर्मरूपी

१. जैनशतक, १६वीं पद, कलकत्ता, पृ० ५-६ ।

२. पणवि वि पद आदीश्वर केरा, जेह नामे छूटे भव फेरा ।

कुमुदचन्द्र, भरतबाहुबलि छन्द, पहला पद्य, प्रशस्तिसंग्रह, जयपुर, १९५०, पृ० २४३ ।

३. कुशललाम, नवकार छन्द, अन्तिमकलश, जैन गुर्जरकविश्री, पहला भाग, बम्बई, १९२६ ई०, पृ० २१६ ।

शत्रु नष्ट हो जाते हैं, और 'सिद्ध' के भजनसे सब काम सिद्ध हो जाते हैं। आचार्यकी भक्तिसे सद्गुणोंका समावेश होता है। उपाध्यायके ध्यानसे 'उपाध्याय'-जैसे बन जाते हैं, और साधुओंके स्मरणसे सब मनोकामनाएँ पूरी हो जाती हैं। इस भाँति पंचपरमेष्ठियोंके नाममन्त्रका जाप इस जीवको निजधाम अर्थात् मोक्ष प्राप्त करा देता है। श्री यशोविजयजीने 'आनन्दधन अष्टपदी' के एक पद्यमें लिखा है, "अरे ओ चेतन ! तू इस संसारके भ्रममें क्यों फँसा हुआ है। भगवान् जिनैन्द्रके नामका भजन कर। सद्गुरुने भी भगवान् के नाम जपनेका ही उपदेश दिया है।"^१

द्यानतरायने अपने मनको समझाते हुए लिखा है, "हे मन ! तू दीनदयालु भगवान् जिनैन्द्रको भज, जिसका नाम लेनेसे क्षणमात्रमें करोड़ों पापोंके जाल बट जाते हैं। जिसके नामको इन्द्र, फणीन्द्र और चक्रधर भी गाते हैं, तथा जिसके नामरूपी ज्ञानके प्रकाशसे मिथ्या जाल स्वतः ही नष्ट हो जाता है। जिसके नामके समान ऊर्ध्व, मध्य और पाताल लोकमें भी कोई नहीं है, उसीके नामको नित्य प्रति जपों और विकराल विषयोंको छोड़ दो।"

रे मन ! भज भज दीनदयाल ॥

जाके नाम लेत इक छिन मैं, कटै कोट अघ जाल ॥ रे मन० ॥

इन्द्र फनिन्द्र चक्रधर गावैं, जाको नाम रसाल ॥

जाको नाम ज्ञान परकासै, नाशै मिथ्या जाल ॥ रे मन० ॥

जाके नाम समान नही कछु, ऊरध मध्य पताल ॥

सोई नाम जपों नित द्यानत, छोड़ि विषय विकराल ॥ रे मन० ॥^३

१. करमादिक अरिन को हरै अरहंत नाम,

सिद्ध करै काज सब सिद्ध को भजन है ।

उत्तम सुगुन गुन आचरत जाकी संग,

आचारज भगति वसत जाकै मन है ॥

उपाध्याय ध्यान तै उपाधि सम होत,

साध परिपूरण को सुमरन है ।

पंच परमेष्ठो को नमस्कार मंत्रराज,

धावै मनराम जोई पावै निजधन है ॥

मनराम, मनराम विलास, पद्य १, मन्दिर ठेलियान जयपुरकी हस्तलिखित प्रति ।

२. जिनवर नामसार भज आतम, कहा भरम संसारे ।

सुगुरु वचन प्रतीत भये तब, आनन्दधन उपगारे ॥ काया० ॥

यशोविजय, आनन्दधन अष्टपदी, आनन्दधन बहत्तरी, रायचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई ।

३. द्यानत पदसग्रह, कलकत्ता, ६६वॉ पद, पृ० २८ ।

शान्तभाव

पहलेके आचार्योंने 'शान्ति'को साहित्यमे अनिर्वचनीय आनन्दका विधायक नही माना था, किन्तु 'पण्डितराज'के अकाट्य तर्कोंने उसे भी रसके पदपर प्रतिष्ठित किया। तबसे अभीतक उसकी गणना रसोमे होती चली आ रही है। उसे मिलाकर भी रस माने जाते हैं। जैनाचार्योंने भी इन्ही नौ रसोको स्वीकार किया है, किन्तु उन्होने श्रृंगारके स्थानपर शान्तको 'रस-राज' माना है। उनका रुथन है कि अनिर्वचनीय आनन्दकी सच्ची अनुभूति, राग-द्वेष नामक मनोविकारके उपशम हो जानेपर ही होती है। राग-द्वेषसे सम्बन्धित अन्य आठ रसोके स्थायी भावोसे उत्पन्न हुए आनन्दमे वह गहरापन नही होता, जो 'शान्त'मे पाया जाता है। स्थायी आनन्दकी दृष्टिसे तो 'शान्त' ही, एक मात्र रस है। कवि बनारसीदासने 'नवमो शान्त रसनि कौ नायक' माना है।^१ उन्होने तो आठ रसोका अन्तर्भाव भी शान्त रसमे ही किया है। डॉक्टर भगवानदासने भी अपने 'रस मीमांसा' नामके निबन्धमे, अनेकानेक संस्कृत उदाहरणोके साथ, 'शान्त'को रसराज सिद्ध किया है।

जहाँतक भक्तिका सम्बन्ध है, जैन और अजैन समोने 'शान्त'को ही प्रधानता दी है। यदि शाण्डिल्यके मतानुसार 'परानुरक्तिरीश्वरे' ही भक्ति है, तो यह भी ठीक है कि ईश्वरमे 'परानुरक्ति' तभी हो सकती है, जब अपरकी अनुरक्ति समाप्त हो। अर्थात् जीवकी मन प्रवृत्ति ससारके अन्य पदार्थोसे अनुराग-हीन होकर, ईश्वरमे अनुराग करने लगे, तभी वह भक्ति है, अन्यथा नहीं। और संसारको असार, अनित्य तथा दुःखमय मानकर मनका आत्मा अथवा परमात्मामे केन्द्रित हो जाना ही शान्ति है। इस भाँति ईश्वरमे 'परानुरक्ति'का अर्थ भी शान्ति ही हुआ। स्वामी सनातनदेवजीने 'अपने भाव भक्ति-की भूमिकाएँ' नामक निबन्धमे लिखा है, "भगवदनुराग बढ़नेसे अन्य वस्तु और व्यक्तियोंके प्रति मनमे वैराग्य हो जाना भी स्वाभाविक ही है। भक्ति-शास्त्रमे भृगवत्प्रेमकी इस प्रारम्भिक अवस्थाका नाम ही शान्तभाव है^२।" नारदने भी

१. प्रथम सिंगार वीर दूजौ रस, तीजौ रस करुना सुखदायक।

हास्य चतुर्थ रस पञ्चम, छट्टम रस बोभच्छ विभायक ॥

सप्तम भय अष्टम रस अद्भुत, नवमो शान्त रसनि कौ नायक।

ए नव रस एई नव नाटक, जो जहँ मगन सोइ तिहि लायक ॥

बनारसीदास, नाट्य समयसार, प० बुद्धिलाल श्रावककी टीकासहित, जैन ग्रन्थ-रत्नाकर कार्यालय, बम्बई, १०।१३३, पृ० ३६१।

२. स्वामी सनातनदेवजी, भावभक्तिकी भूमिकाएँ, कल्याण, भक्ति विशेषांक, वर्ष ३२, अंक १, पृ० ३६६।

अपने 'भक्तिसूत्र'में 'सा त्वस्मिन् परम प्रेमरूपा अमृतस्वरूपा च'को भक्ति माना है।^१ इसमें पड़े हुए 'परम प्रेम'से यह ही ध्वनि निकलती है कि संसारसे वैराग्योन्मुख होकर एकमात्र ईश्वरसे प्रेम किया जाये। शान्तिमें भी वैराग्यकी ही प्रधानता है। 'भक्ति रसामृतसिन्धु'में 'अन्याभिलाषिताशून्य कृष्णानुशीलनं उत्तमा भक्ति।'^२ उपर्युक्त कथनका ही समर्थन करती है। यह कहना उपयुक्त नहीं है कि अनुरक्तिमें सदैव जलन होती है, चाहे वह ईश्वरके प्रति हो अथवा संसारके, क्योंकि दोनोंमें महदन्तर है। सासारिक अनुरक्ति दुःखकी प्रतीक है और ईश्वरानुरक्ति दिव्य सुखको जन्म देती है। पहलीमें जलन है, तो दूसरीमें शीतलता, पहलीमें अपावनता है, तो दूसरीमें पवित्रता। और पहलीमें पुनः पुनः भ्रमणकी बात है, तो दूसरीमें मुक्त हो जानेकी भूमिका।

जैनाचार्य शान्तिके परम समर्थक थे। उन्होंने एक मनसे, राग-द्वेषोंसे विमुख होकर वीतरागी पथपर बढनेको ही शान्ति कहा है। उसे प्राप्त करनेके दो उपाय हैं — तत्त्व-चिन्तन और वीतरागियोंकी भक्ति। वीतरागमें किया गया अनुराग साधारण रागकी कोटिमें नहीं आता, उसका विवेचन पहले अध्यायमें हो चुका है। उन्होंने शान्तभावकी चार अवस्थाएँ स्वीकार की हैं — प्रथम अवस्था वह है जब मनकी प्रवृत्ति, दुःखरूपात्मक संसारसे हटकर आत्म-शोचनकी ओर मुड़ती है। यह व्यापक और महत्त्वपूर्ण दशा है। दूसरी अवस्थामें उस प्रमादका परिष्कार किया जाता है, जिसके कारण संसारके सुख-दुःख सताते हैं। तीसरी अवस्था वह है जब कि कषाय-वासनाओंका पूर्ण अभाव होनेपर निर्मल आत्माकी अनुभूति होती है। चौथी अवस्था केवलज्ञानके उत्पन्न होनेपर पूर्ण आत्मानुभूतिको कहते हैं। ये चारों अवस्थाएँ आचार्य विश्वनाथके द्वारा कही गयी युक्त, वियुक्त और युक्त-वियुक्त दशाओंके समान मानी जा सकती हैं।^३ इनमें स्थित 'शम' भाव ही रसताको प्राप्त होता है।

१. देखिए 'नारदप्रोक्त भक्तिसूत्रम्', खेलाड़ीलाल ऐण्ड सन्स, बाराणसी, पहला सूत्र।

२. भक्तिरसामृत सिन्धु, गोखामी दामोदर शास्त्री सम्पादित, अच्युत ग्रन्थमाला कार्यालय, काशी, वि० सं० १९८८, प्रथम संस्करण।

३. युक्तवियुक्तदशायासवस्थितो यः शमः स एव यतः।

रसतामेति तदस्मिन्सचायादिः स्थितिश्च न विरुद्धा ॥

आचार्य विश्वनाथ, साहित्यदर्पण, शालिग्राम शास्त्रीकी हिन्दी व्याख्या सहित, लखनऊ, द्वितीयावृत्ति, वि० सं० १९९१, ३१२५०, पृष्ठ १६८।

जैनाचार्योंने 'भुक्ति दशा'मे 'रसता'को स्वीकार नहीं किया है, यद्यपि वहाँ विराजित पूर्ण शान्तिको माना है। अर्थात् सर्वज्ञ या अर्हन्त जबनक इस संसारमे है, तभीतक उनकी 'शान्ति' शान्तरस कहलाती है, सिद्ध या मुक्त होनेपर नहीं। 'अभिधानराजेन्द्रकोश'मे 'रस'की परिभाषा बताते हुए लिखा है, "रस्यन्ते अन्तरात्मनाऽनुभूयन्ते इति रसाः"^१ अर्थात् अन्तरात्मा की अनुभूतिको रस कहते हैं। सिद्धावस्थामें अन्तरात्मा अनुभूतिसे ऊपर उठकर आनन्दका पुंज ही हो जाती है, अतः अनुभूतिकी आवश्यकता हो नहीं रहती। जैनाचार्य वाग्भटने अपने 'वाग्भटालंकार'मे रसका निरूपण करते हुए लिखा है, "विभावैरनुभावैश्च, सात्त्विकैर्व्यभिचारिभिः। आरोग्यमाण उत्कर्षं स्थायीभावः स्मृतो रसः।"^२ अर्थात् विभाव, अनुभाव, सात्त्विक और व्यभिचारियोंके द्वारा उत्कर्षको प्राप्त हुआ स्थायी भाव ही रस कहलाता है। सिद्धावस्थामे विभाव, अनुभाव और व्यभिचारी आदि भावोंके अभावमे रस नहीं बन पाता।

जैन आचार्योंने भी अन्य साहित्य-शास्त्रियोंकी भाँति ही 'शम' को शान्तरस-का स्थायीभाव माना है। भगवज्जिनसेनने 'अलंकारचिन्तामणि' मे 'शम'को विशद करते हुए लिखा है, "विरागत्वादिना निर्विकारमनस्त्व शमः", अर्थात् विरक्त आदिके द्वारा मनका निर्विकारी होना शम है।^३ यद्यपि आचार्य मम्मटने 'निर्वेद'को 'शान्त-रस' का स्थायी भाव माना है, किन्तु उन्होंने, 'तत्त्वज्ञान-जन्यनिर्वेदस्यैव शमरूपत्वात्' लिखकर निर्वेदको शम रूप ही स्वीकार किया है।^४ आचार्य विश्वनाथने शम और निर्वेदमे भिन्नता मानी है और उन्होंने पहलेकी स्थायी भावमे और दूसरेकी संचारी भावमे गणना की है।^५ जैनाचार्योंने वैराग्योत्पत्तिके दो कारण माने हैं - तत्त्वज्ञान, इष्टवियोग-अनिष्टसंयोग। इसमे पहलेसे उत्पन्न हुआ वैराग्य स्थायी भाव है और दूसरा संचारी। इस भाँति उनका अभिमत भी आचार्य मम्मटसे ही मिलता-जुलता है। इसके साथ-साथ उन्होंने मम्मट तथा विश्वनाथकी भाँति ही अनित्य जगत्का आलम्बन, जैनमन्दिर, जैनतीर्थक्षेत्र, जैनमूर्ति और जैनसाधुको उद्दीपन, धृत्यादिकोको संचारी तथा काम, क्रोध, लोभ,

१. देखिए, अभिधानराजेन्द्रकोश, 'रस' शब्द।

२. आचार्य वाग्भट, वाग्भटालंकार।

३. भगवज्जिनसेनाचार्य, अलंकारचिन्तामणि।

४. आचार्य मम्मट, काव्यप्रकाश, चौखम्बा संस्कृत ग्रन्थमाला, संख्या ५६, १६२७ ई०, चतुर्थ उल्लास, पृ० १६४।

५. आचार्य विश्वनाथ, साहित्यदर्पण, शालिग्राम शास्त्रीकी व्याख्यासहित, लखनऊ, १९४५-२४६, पृ० १६६।

मोहके अभाव अर्थात् सर्वसमत्वको अनुभाव माना है ।

जैन आचार्योंने शान्तरसको जिस रूपमें निरूपित किया, जैन कवियोंने उसका सच्चे अर्थमें निर्वाह भी किया । उन्होंने शान्तिकी ओटमें विलासिताकी ओर आँख उठाकर देखा भी नहीं, उसको प्रश्रय देनेकी बात तो जहाँ-तहाँ रही । शृंगार रस-राज भले हो, किन्तु भक्तिके क्षेत्रमें तो उसे गौर्णपद ही मिलना चाहिए, किन्तु न जाने कैसे जयदेवके समयसे एक ऐसा विकृत प्रवाह बह पड़ा, जो कि अपने प्रखर वेगके कारण कभी रुका ही नहीं । विद्यापतिकी राधाकी स्पष्ट और मुखरित विलासिताको तो रवीन्द्रनाथ ठाकुरने भी स्वीकार किया है । 'सूरसागर'में कहीं-कहीं ऐसे अश्लील स्थल हैं कि शालीन मनको रुचते नहीं ।

जैनोके भक्ति-काव्योमें यदि एक ओर सांसारिक राग-द्वेषोसे विरक्ति है, तो दूसरी ओर भगवान्से चरम-शान्तिकी याचना । उनको शान्ति तो चाहिए किन्तु अस्थायी नहीं । वे उस शान्तिके उपासक हैं जो कभी पृथक् न हो । जब तक मनसे दुविधा न मिटेगी, वह कभी भी शान्तिका अनुभव नहीं कर सकता । और यह दुविधा निजनाथ निरंजनके सुमिरन करनेसे ही दूर हो सकती है । कवि बनारसीदास अपनी चिन्ता व्यक्त करते हुए कहते हैं, "न जाने कब हमारे नेत्र-चातक अक्षय-पदरूपी धनकी बूँदें चख सकेंगे, तभी उनको निराकुल शान्ति मिलेगी । और न जाने वह घड़ी कब आयेगी जब हृदयमें समता-भाव जगेगा । हृदयके अन्दर जबतक सुगुरुके वचनोंके प्रति दृढ श्रद्धा उत्पन्न नहीं होगी, परमार्थ सुख नहीं मिल सकता । उसके लिए एक ऐसी लालसाका उत्पन्न होना भी अनिवार्य है, जिसमें घर छोड़कर बनमें जानेका भाव उदित हुआ हो ।"

-
- १ कब निजनाथ निरंजन सुमिरो,
तज सेवा जन-जन की,
दुविधा कब जै है या मन की ॥१॥
कब रचि सौ पीवै दृग चातक,
बूद अखयपद धन की ।
कब शुभ ध्यान धरौ समता गहि,
करूँ न ममता तन की, दुविधा० ॥२॥
कब घट अन्तर रहै निरन्तर,
दिहता सुगुरु वचन की,
कब सुख लहौ भेद परमारथ,
मिटै धारना धन की, दुविधा० ॥३॥

कवि बनारसीदासने शान्तरसको आत्मिक रस कहा है, उसका, आस्वादन करनेसे परम आनन्द मिलता है। वह आनन्द कामधेनु, चित्रावेलि और पंचामृत भोजनके समान समझना चाहिए। इस आनन्दको साक्षात् करनेवाला चेतन जिसके घटमे विराजना है, उस जिनराजकी बनारसीदासने वन्दना की है।^२

यह जीव संसारके बोचमे भटकता फिरता है, किन्तु उसे शान्ति नहीं मिलती। वह अपने अष्टादश दोषोंसे प्रीणित है और आकुलता उसे सताती ही रहती है। भैया भगवतीदासका कथन है, “हे जीव ! इस संसारके असंख्य कोटि सागरको पीकर भी तू प्यासा ही है और इस संसारके दीपोंमे जितना अन्न भरा है, उसको खाकर भी तू भूखा ही है। यह सब कुछ अठारह दोषोंके कारण है। वे तभी जीते जा सकते हैं जब तू भगवान् जिनेन्द्रका ध्यान करे और उसी पथका अनुसरण करे, जिसपर वे स्वयं चले थे।”^३ ‘भैया’ की दृष्टिमे अष्टादश दोष ही

कब घर छाँड होहुँ एकाकी,

लिये लालसा बन की,

ऐसी दशा होय कब मेरी,

हौ बलि बलि वा छन को, दुबिया० ॥४॥

बनारसी विलास, जयपुर, १९५४, अर्धआत्मपदपक्ति, १३वॉ पद, पृ० २३१-२३२।

१. अनुभो को केलि यहै कामधेनु चित्रा बेलि,

अनुभो को स्वादु पच अमृत को कौर है ॥

बनारसीदास, नाटक समयसार, बम्बई, उत्थानिका, १९वॉ पद्य, पृ० १७-१८।

२. सत्य-सरूप सदा जिन्ह कै, प्रगटचौ अवदात मिथ्यात निकदन।

सात दसा तिन्ह की पहिचानि, करे कर जोरि बनारसि बदन ॥

वही, मंगलाचरण, छठा पद्य, पृष्ठ ७।

३. जे तो जल लोक मध्य सागर असख्य कोटि

ते तो जल पियो पै न प्यास याकी गयी है।

जेते नाज दीप मध्य भरे है अवार डेर,

तेते नाज खायो तोऊ भूख याकी नई है।

तातै ध्यान ताको कर जातै यह जाँय हर,

अष्टादश दीप आदि ये ही जीत लई है।

वहे पथ तू ही साजि अष्टादश जाहि भाजि,

होय बैठि महाराज तोहि सीख दई है ॥

‘भैया’ भगवतीदास, ब्रह्म विलास, जैन ग्रन्थ रत्नाकर कार्यालय, बम्बई, १९२६ ई०,

शत अष्टोत्तरी, १०६ वॉ कवित्त, पृ० ३२।

अशान्तिके कारण हैं और वे भगवान् जिनके ध्यानसे जीते जा सकते हैं। तभी यह जीव उस शान्तिका अनुभव करेगा, जो भगवान् जिनेन्द्रमे साक्षात् ही हो उठी थी। भैयाका स्पष्ट अभिमत है कि राग-द्वेषमें प्रेम करनेके ही कारण यह जीव अपने परमात्म-स्वरूपके दर्शनोका आनन्द नहीं ले पाता। अर्थात् वह चिदानन्दके सुखसे दूर ही रहता है। राग-द्वेषका मुख्य कारण है मोह, इसलिए मोहके निवारणसे राग-द्वेष स्वयं नष्ट हो जायेगे, और राग-द्वेषोके टलनेसे मोह तो यत्किंचित् भी न रह पायेगा। कर्मकी उपाधिको समाप्त करनेका भी यह ही एक उपाय है। जड़के उखाड़ डालनेसे भला वृक्ष कैसे ठहर सकता है। और फिर तो उसके डाल, पात, फल और फूल भी कुम्हला जायेंगे। तभी चिदानन्दका प्रकाश होगा और यह जीव सिद्धावस्थामें अनन्त सुख विलस सकेगा।”

मोह के निवारें राग द्वेषहू, निवारें जाहिं,
राग द्वेष टारें मोह नेक हू न पाइए ।
कर्म की उपाधि के निवारिवे को पेंच यहै,
जड़ के उखारें वृक्ष कैसे ठहराइए ॥
डार पात फल-फूल सबै कुम्हलाय जाय,
कर्मन के वृक्षन को ऐसे के नसाइए ।
तबै होय चिदानन्द प्रगट प्रकाश रूप,
बिलसै अनन्त सुख सिद्ध में कहाइए ॥^१

अनन्त सुख ही परम शान्ति है। भैयाने एक सुन्दरसे पदमे जैन मतको शान्ति रसका मत कहा है। शान्तिकी बात करनेवाले ही ज्ञानी हैं, अन्य तो सब अज्ञानी ही कहे जायेंगे।^२

भूधरदासजीके स्वामीकी शरण तो इसीलिए सच्ची है कि वे समर्थ और सम्पूर्ण शान्ति प्रदायक गुणोसे युक्त हैं। भूधरदासको उनका बहुत बड़ा भरोसा है। उन्होने जन्म-जर्रा आदि बैरियोको जोत लिया है और मरनकी टेवसे छुटकारा पा गये हैं। उनसे भूधरदास अजर और अमर बननेकी प्रार्थना करते हैं। क्योंकि जबतक यह मनुष्य संसारके जन्म-मरणसे छुटकारा नहीं पायेगा, शान्ति प्राप्त नहीं कर सकता। जैन-परम्परामे देवोको अमर नहीं कहते। यहाँ अमरताका

१. वही, मिथ्यात्व विध्वंसनचतुर्दशी, नवौं कवित्त, पृ० १२१ ।

२. शान्ति रस वारे कहै मत को निवारें रहै ।

वेई प्रानप्यारे रहे और सब वारे है ॥

वही, ईश्वर निर्णय पञ्चीसी, छठा कवित्त, पृष्ठ २५३ ।

अर्थ है मोक्ष, जहाँ किसी प्रकारकी आकुलता नहीं होती। ऐसी शान्ति वह ही दे सकता है, जिसने स्वयं प्राप्त कर ली है। वे संसारी 'साहिब', जो बारम्बार जनमते हैं, मरते हैं, और जो स्वयं भिखारी हैं, दूसरोका दारिद्र्य कैसे हर सकते हैं। भगवान् 'शान्ति जिनन्द' जो स्वयं शान्तिके प्रतीक हैं, सहजमे ही अपने सेवकोके भव-द्वन्द्वोको हर सकते हैं। भूधरदास उन्हीसे ऐसा करनेकी याचना भी करते हैं। यह जीव सासारिक कृत्योंके करनेमे तो बहुत ही उतावला रहता है, किन्तु भगवान्‌के सुमरनमे सीरा हो जाता है। जैसे कर्म करता है, वैसे फल मिलते हैं। कर्म करता है अशान्ति और आकुलताके, किन्तु फलमे शान्ति और निराकुलता चाहता है, जो कि पूर्णरीत्या असम्भव है। आक बोयेगा, आम कैसे मिलेगे, नग हीरा नहीं हो सकता। जैसे यह जीव विषयोके बिना एक क्षण भी नहीं रह सकता, वैसे ही यदि प्रभुको निरन्तर जपे तो सासारिक अशान्तिको पार कर निश्चय शान्ति पा सकता है।^३

शान्तभावको स्पष्ट करनेके लिए भूधरदासने एक पृथक् ही ढग अपनाया है। वे सासारिक वैभवोकी क्षणिकताको दिखाकर और तज्जन्य बेचैनीको उद्घोषित कर चुप हो जाते हैं और उसमे-से शान्तिकी ध्वनि, सगीतकी झकारकी तरहसे फूटती ही रहती है। धन और यौवनके मदमे उन्मत्त जीवोको सम्बोधन करते हुए उन्होंने कहा, "ए निपट गँवार नर ! तुझे धमण्ड नहीं करना चाहिए। मनुष्यकी यह काया और माया झूठी है अर्थात् क्षणिक है। यह सुहाग और यौवन कितने समयका है, और कितने दिन इस ससारमे जीवित रहना है। हे नर ! तू शीघ्र ही चेत जा और बिलम्ब छोड़ दे। क्षण-क्षणपर तेरे बंध बढ़ते जायेंगे, और तेरा पल-पल ऐसा भारी हो जायेगा, जैसे भीगनेपर काली कमरी^१।" भूधरदासने एक दूसरे पदमे परिवर्तनशीलताका सुन्दर दृश्य अंकित किया है। उन्होंने कहा, "इस संसारमे एक अजब तमाशा हो रहा है, जिसका स्थायित्व-काल स्वप्नकी भाँति है, अर्थात् यह तमाशा स्वप्नकी तरह शीघ्र ही समाप्त भी हो जायेगा। एकके घरमे मनकी आशाके पूर्ण हो जानेसे मगल-गीत होते हैं, और दूसरे घरमे किसीके वियोगके कारण नैन निराशासे भर-भरकर रोते हैं। जो तेज तुरगोपर चढ़कर चलते थे, और खासा तथा मलमल पहनते थे, वे ही दूसरे क्षण नगे होकर फिरते हैं, और उनको दिलासा देनेवाला भी

१. भूधरदास, भूधर विलास, कलकत्ता, ५३वाँ पद, पृ० ३०।

२. वही, ३४वाँ पद, पृष्ठ १६।

३. वही, २२वाँ पद, पृष्ठ १३।

४. वही, ११वाँ पद, पृष्ठ ७।

कोई दिखाई नहीं देता । प्रातः ही जो राज-तख्तपर बैठा हुआ प्रसन्न-वदन था, ठोक दोपहरके समय उसे ही उदास होकर वनमें जाकर निवास करना पड़ा । तन और धन अत्यधिक अस्थिर हैं, जैसे पानीका बताशा । भूधरदासजी कहते हैं कि इनका जो गर्व करता है उसके जन्मको धिक्कार है^१ ।” यह मनुष्य मूर्ख है, देखते हुए भी अन्धा बनता है । इसने भरे यौवनमें पुत्रका वियोग देखा, वैसे ही अपनी नारीको कालके मार्गमें जाते हुए निरखा, और इसने उन पुण्य-वानोको, जो सदैव यानपर चढ़े ही दिखाई देते थे, रक होकर बिना पनहीके मार्गमें पैदल चलते हुए देखा, फिर भी इसका धन और जौवनसे राग नहीं घटा । भूधरदासका कथन है कि ऐसी सूखेकी अँवरेकी राजरोगका कोई इलाज नहीं है^२ ।

“देखौ भर जौवन में पुत्र को वियोग आयो,
तैसे ही निहारी निज नारी काल मग मे ।
जे जे पुण्यवान जीव दीमत हैं यान ही पै,
रंक भये फिरैं तेऊ पनही न पग मे ॥
ऐते पै, अभागे धन जातव सौं धरैं राग,
होय न विराग जानै रहूंगो अलग मै ।
ओखिन बिलोकि अंध सूखे की अधेरी,
करै ऐसे राजरोग को इलाज कहा जग मे ॥”

एक वृद्धपुरुषकी दृष्टि घट गयी है, तनकी छवि पलट चुकी है, गति बंक हो गयी है और कमर झुक गयी है । उसकी घरवाली भी छूट चुकी है, और वह अत्यधिक रंक होकर पलंगसे लग गया है । उसकी नार (गर्दन) काँप रही है और मुँहसे लार चू रही है । उसके सब अंग-उपाग पुराने हो गये हैं, किन्तु हृदयमें तृष्णाने और भी नवीन रूप धारण किया है^३ । जब मनुष्यकी मौत आती है, तो उसने ससारमें रच-पचके जो कुछ किया है, सब कुछ यहाँ ही पड़ा,

१. वही, १५वें पद, पृष्ठ ६ ।

२. जैन शतक, कलकत्ता ३५वें पद, पृष्ठ ११ ।

३. दृष्टि घटी पलटी तन की छवि बंक भई गति लंक नई है ।
रुस रही परनी घरनी अति रक भयो परियक लई है ॥
कापत नार बहै मुख लार महामति संगति छारि गई है ।
अग-उपाग पुराने परे तिसना उर और नवीन भई है ।
जैनशतक, कलकत्ता, ३८वाँ सवैया, पृष्ठ १२ ।

रह जाता है। भूधरदासजीने कहा है, “तोब्रगामी तुरंग, सुन्दर रंगोसे रचे हुए रथ, ऊँचे-ऊँचे मत्त मतग, दास और खवास, गगनचुम्बी अट्टालिकाएँ और करोड़ों-की सम्पत्तिस भरे हुए कोश, इन सबको यह नर अन्तमे छोड़कर चला जाता है। प्रासाद खडेके खडे ही रह जाते हैं, काम यहाँ ही पडे रहते हैं, धन-सम्पत्ति भी यहाँ ही डली रहती है और घर भी यहाँ ही धरे रह जाते हैं।”

“तेज तुरंग सुरंग भले रथ, मत्त मतङ्ग-उतङ्ग खरे ही।

दास खवास अवास अटा, धन जोर करोरन कोश भरे ही॥

ऐसे बड़े तौ कहा मयौ है नर, छोरि चले उठि अन्त छरे ही।

धाम खरे रहे काम परे रहे दाम डरे रहे ठाम धरे ही॥”

श्रीद्यानतरायने भी भगवान् जिनेन्द्रको शान्ति प्रदायक ही माना है। वे उनकी शरणमे इसलिये गये हैं कि शान्ति उपलब्ध हो सकेंगी। उन्होंने कहा, “हम तो नेमिजीकी शरणमे जाते हैं, क्योंकि उन्हें छोड़कर और कहीं हमारा मन भी तो नहीं लगता। वे संसारके पापोंकी जलनको उपशम करनेके लिए बादलके समान हैं। उनका विरद भी तारन-तरन है। इन्द्र, फणीन्द्र और चन्द्र भी उनका ध्यान करते हैं। उनको सुख मिलता है और दुःख दूर हो जाता है।” यहाँ बादलसे झरनेवाली शीतलता परम शान्ति ही है। शान्तिको ही सुख कहते हैं और वह भगवान् नेमिनाथके सेवकोंको प्राप्त होती ही है। द्यानतरायकी दृष्टिमे भी राग-द्वेष ही अशान्ति है और उनके मिट जानेसे ही ‘जियरा सुख पावैगा’, अर्थात् उसको शान्ति मिलेगी। अरहन्तका स्मरण करनेसे राग-द्वेष विलीन हो जाते हैं, अतः उनका स्मरण ही सर्वोत्तम है। द्यानतराय भी अपने बावरे मनको सम्बोधन करते हुए कहते हैं, “हे बावरे मन ! अरहन्तका स्मरण कर। ख्याति, लाभ और पूजाको छोड़कर अपने अन्तरमे प्रभुकी लौ लगा। तू नर-भव प्राप्त करके भी उसे व्यर्थमें ही खो रहा है और विषय-भोगोंको प्रेरणा दे-देकर बढा रहा है। प्राणोंके जानेपर हे मनवा ! तू पछतायेगा। तेरी आयु क्षण-क्षण कम हो रही है। युवतीके शरीर, धन, सुत, मित्र, परिजन, गज,

१. वही, ३१वें पद्य, पृष्ठ ११।

२. अब हम नेमिजी की शरण ॥

और ठौर न मन लगत है, छाड़ि प्रभु के शरण। अब० ॥१॥

सकल भवि-अध-दहन बारिद, विरद तारन तरन।

इन्द्र चन्द्र फनिन्द्र ध्यावै, पाय सुख दुख हरन। अब० ॥२॥

द्यान पदसग्रह, कलकत्ता, पहला पद्य, पृष्ठ १।

तुरंग और रथमे तेरा जो चाव है, वह ठीक नहीं है। ये सांसारिक पदार्थ स्वप्न-की मायाकी भाँति हैं, और आँख मीचते-मीचते समाप्त हो जाते हैं। अभी समय है, तू भगवान्‌का ध्यान कर ले और मंगल गीत गा ले। और अधिक कहाँ तक कहा जाये फिर उपाय करनेपर भी सध नहीं सकेगा^१।”

शुक्लध्यानमे निरत तीर्थंकर शान्तिके प्रतीक होते हैं। उनमें-से सभी प्रकारकी बेचैनियाँ निकल चुकी होती हैं। उन्हें जन्मसे ही पूर्वसंस्कारके रूपमें वीतरागता मिलती है। उसी स्वरमें वे पलते, बढ़ते, भोग भोगते और दीक्षा लेते हैं। कभी विलासोमें तैरते-उतराते, कभी राज्योंका संचालन करते और कभी शत्रुओंको पराजित करते, किन्तु वह ‘स्वर’ सदैव पवनकी भाँति प्राणोमें भिदा रहता। अवसर पाते ही वह उन्हें वन-पथपर ले छोड़ता। चिन्ताएँ स्वतः पीछे रह जाती। वीतरागता शुक्लध्यानके रूपमें फूल उठती। नासिकाके अग्र भागपर टिकी दृष्टि ‘चिन्ताभिरोध’को स्पष्ट कहती। वह एकाग्रताकी बात कहती ही रहती। और फिर मुखपर आनन्दका अनवरत प्रकाश छिटक उठता। अनुभव रस अपनी परमावस्थामें प्रकट हो जाता। उसकी झलकसे तीर्थंकरका सौन्दर्य अलौकिक रूपको जन्म देता। जिसे देख इन्द्र, सूर्य और चन्द्र—जैसे रूपवन्तोंका गर्व विगलित हो बह जाता। यह सच है कि उन परमशान्तिका अनुभव करते तीर्थंकर-के दर्शनसे ‘अशुभ’ नामधारी कोई कर्म टिक नहीं सकता था। फिर यदि उनके स्मरणसे अनहद बाजा बज उठता हो तो गलत क्या है। जगरामने लिखा है^२।

“निरखि मन मूर्खि कैसी राजे ।

तीर्थंकर यह ध्यान करत हैं, परमात्म पद काजै ॥

१. अरहन्त सुमर मन बावरे ॥

ख्याति लाभ पूजा तजि भाई, अन्तर प्रभु लौ लाव रे । अरहन्त० ॥१॥

नर भव पाय अकारथ खोवै, विषय भोग जु बढाव रे ।

प्राण गये पछितैहै मनवा, छिन-छिन छोजै आव रे ॥ अरहन्त० ॥२॥

युवती तन धन सुत मित परिजन, गज तुरंग रथ चाव रे ।

यह संसार सुपन की माया, आख मीच दिखराव रे ॥ अरहन्त० ॥३॥

ध्याय ध्याय रे अब है दाव रे, नाही मंगल गाव रे ।

द्यानत बहुत कहा लौ कहिये, फेर न कछु उपाय रे ॥ अरहन्त० ॥४॥

वही, ७०वाँ पद, पृष्ठ २६-३० ।

२. पदसंग्रह न० ४६२, पत्र ७६, बंधीचन्दजीका मन्दिर, जयपुर ।

नासा अग्र दृष्टि कौं धारे, सुख मुलकित मानौं गाजै ।
 अनुभौ रस झलकत मानौं, ऐसा आसन शुद्ध विराजै ॥
 अद्भुत रूप अनूपम महिमा, तीन लोक में छाजै ।
 जाकी छवि देखत इन्द्रादिक, चन्द्र सूर्य गण लाजै ॥
 धरि अनुराग विलोकत जाकौ, अशुभ करम तजि भाजै ।
 जो जगराम बनै सुमरन तौ, अनहद बाजा बाजै ॥”

जैन भक्ति-काव्यका कला-पक्ष

भाषा

भाषाकी दृष्टिसे जैन हिन्दीके भक्ति-काव्यको दो कालोंमें बाँटा जा सकता है — एक तो वि० सं० १४००-१६००, दूसरा वि० सं० १६००-१८००। पहला काल अपभ्रंशके अधिक निकट है। इसका अर्थ है कि इस युगकी हिन्दीमें अपभ्रंशकी विशेषताएँ पायी जाती हैं। वह अपभ्रंशका ही विकसित रूप है। अपभ्रंशकी उकारबहुला प्रवृत्ति यहाँ भी प्रतिष्ठित है। कृदन्त तद्भव क्रियाओंके रूप उकारान्त है, और कर्ता तथा कर्मकारककी विभक्तिके रूपमें भी 'उ' का प्रयोग हुआ है। उनके दृष्टान्त निम्न प्रकार हैं^१,

क्रिया

“तउ रूपिणि मन विभउ भयउ,
एते ब्रह्मचारि तहां गयउ ॥”

—साधार, प्रद्युम्न चरित्र

कर्त्ता

“ताण पुत्तु सिरि इंदभूइ भूवलयपसिद्धउ।
चउदह बिज्जा विविहरूप नारीरस विद्धउ ॥”

—विनयप्रभ, गौतमरासा

कर्म

“गुरु गौतम मो देउं पसीउ,”

—चतरुमल, नेमीश्वर गीत

इस युगकी हिन्दीमें अपभ्रंशकी भाँति ही व्यजनोके स्थानपर स्वरके स्थापनकी प्रवृत्ति थी। राजशेखरसूरिने 'भ्रमाडइ' के स्थानपर 'भमाउइ' का और 'चपकगोरी' के स्थानपर 'चंपइगोरी' का प्रयोग किया है।^२ विद्वणूने 'दुस्तर' को

१ इन उद्धरणोंके लिए इस ग्रन्थका दूसरा अध्याय देखिए।

२ बंकुडिया लीय भुहंडियहं भरि भुवणु भमाउइ।

चपइगोरी अइधोई आगि चदनु लेवउ।

राहुल सांकृत्यायन, हिन्दी काव्यधारा, किताब महल, इलाहाबाद, प्रथम-संस्करण, १९४५ ई०, पृ० ४८०।

‘दुहिउ’, और ईश्वरसूरिने ‘ललिताग’ को ‘ललिअंग’ लिखा है ।^१

‘हि’ और ‘हि’ विभक्ति, जो पहले अपभ्रंशमे केवल करण और अधिकरण कारकके बहुवचनमे ही प्रयुक्त होती थी, आगे चलकर प्रायः सभी कारकोकी विभक्ति बन गयी, मेरुनन्दन उपाध्यायने उसका प्रयोग कर्ता कारकमे किया है^२—

“इम भगसिहिं भोलिम तणीए ।

सिरि अजिय संति त्रिण थुइ भणिए ॥”

—अजितशान्तिस्तवनम्

ब्रह्म जिनदासने ‘हि’ का प्रयोग कर्मकारकमें किया है । वह इस प्रकार है,

“जिनवर स्वामी मुगतिहिं, गामी सिद्धि नयर मडणो ।”

—मिथ्यां हुकडा

कवि हरिचन्दने भी ‘हि’ को कर्मकारककी विभक्तिके रूपमे ही स्वीकार किया है,

“गुरु भत्तिए सरसइहिं पसाए ।”

—अनस्तमितव्रत सन्धि

मुनि विनयचन्दने इस विभक्तिका प्रयोग, परम्पराके अनुसार अधिकरण कारकमे ही किया है,

“पढम परिक दुइ जहिं आसाढहिं, रिसह गब्भुतहि उत्तरसाढहिं ।

अंधारी छटहिं तहिमि, वंदमि वासुपूज गब्भुच्छउ ॥”

—पचकल्याणकरासा

मुनि विनयप्रभ उपाध्यायने भी, ‘हि’ को अधिकरणका चिह्न माना है,

“सात हाथ सुप्रमाण देह रुपिहिं रंभावरु ।”

—गौतमरासा

हिन्दीमे कही-कहीपर ‘हि’ के ‘ह’ का लोप कर केवल ‘इ’ का प्रयोग देखा जाता है । राजशेखरसूरिने लिखा है कि राजीमतीके सीमन्तमे मोतीचूर्णसे युक्त सिन्दूरकी रेखा सुशोभित थी,

१. जो नर करइ सो दुहिउ न होइ

विद्वण्, ज्ञानपचमी चउपई ।

ललियग कुमरचरिय ललणा ललियव निसुणेह

ईश्वरसूरि, ललितागचरित्र ।

इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय ।

२. सभी उदाहरणोंके लिए, इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय देखिए ।

“सीमंतह सिद्धरेह मोतीसरि सारो ।”

—नेमिनाथफागु

किसी-किसीने ‘इ’ के स्थानपर, ‘ए’ का प्रयोग किया है। ‘ए’ विभक्ति अधिकांगतया कर्ताकारकमे प्रयुक्त हुई है। मेरुनन्दन उपाध्यायके ‘अजित शान्ति-स्तव’का एक पद्य इस कथनको पुष्ट करता है,

“मंगल कमला कहुए, सुख सागर पूनिम चंदुए ।

जग गुरु अजिय जिणंदुए, संतीसुर नयनाणंदुए

—अजितशान्तिस्तवनम्

हिन्दी कवियोने स्वार्थक प्रत्ययोमे ‘अ’, ‘रे’ और ‘डो’ का अच्छा प्रयोग किया है। इनमें भी ‘अ’ का प्रयोग बहुत अधिक हुआ है। राजशेखरने ‘कंचुक’ को ‘कंचुयउ’, साधारने ‘चउत्थ’ को ‘चउत्थउ’, पद्मतिलकने ‘अवतरित’ को ‘अवतरियउ’, ईश्वरसूरिने ‘अभिनव’ को ‘अहिनवउ’ और ‘समर्थ’ को ‘समरत्थ’ लिखा है। ये रूप स्वार्थक ‘अ’ प्रत्ययके कारण बने हैं।

‘रे’ और ‘डो’ का भी प्रयोग हुआ है, किन्तु बहुत कम। ‘रे’ का उत्तम प्रयोग वि० सं० १६००-१८००के कवियोमें देखा जाता है। विनयप्रभ उपाध्याय-के एक पद्यमे ‘रे’ का प्रयोग हुआ है,

“मरह-खित्तिमि सिरि-कुंथ-अर-अंतरे

जम्म पुंडरिगणी विजय पुक्खलवरे ॥”

—सीमन्धर स्वामी स्तवन

भट्टारक शुभचन्द्रने ‘रे’ और ‘डो’ का एक ही पद्यमे प्रयोग किया है,

“रोग रहित संगीत सुखी रे, संपदा पूरण ठाण ।

धर्म बुद्धि मन शुद्धिडी, दुलहा अनुक्रमि जाण ॥”

—तत्त्वसारदूहा

१ मरगद जादर कंचुयउ फुड फुल्लह माला,

राजशेखर, नेमिनाथफागु ।

अभिर्नंदनु चउत्थउ वर्धयउ,

साधार, प्रद्युम्नचरित्र ।

सुरहर्षेणु अगणिहि णाह अम्हहं अवयरियउ,

पद्मतिलक, गर्मविचारस्तोत्र ।

अहिनवउ जाण कि मग : समरत्थ साहस धीर,

ईश्वरसूरि, ललितांगचरित्र ।

इन सबके लिए, देखिए इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय ।

जैन हिन्दीके किसी कविने स्वार्थक प्रत्यय 'अल', 'इल' और 'उल' का कहीपर भी प्रयोग नहीं किया है।

अपभ्रंशमे ह्रस्व और दीर्घके व्यत्ययका नियम था। इसका अर्थ है कि ह्रस्वके स्थानपर दीर्घ, और दीर्घके स्थानपर ह्रस्व हो सकता है। अपभ्रंशकी प्रवृत्ति ह्रस्वान्त है। जहाँ ह्रस्वको दीर्घ हुआ है, वह स्वार्थक प्रत्ययके ही कारण। आचार्य हेमचन्द्रने मध्य और अन्तमे ह्रस्वको दीर्घ किया है, जैसा कि 'भल्ला हुआ जो मारिआ'—जैसे प्रयोगोसे स्पष्ट हो है। यह प्रवृत्ति जैन हिन्दी-काव्यमे भी उपलब्ध होती है, एक उदाहरण देखिए,

‘मणु तणु चरणु एकंतु करवि निसुणउ भो भविआ ।

जिमि निवसइ तुम्ह देहि गेहि गुण गण गहगहिआ ॥”^१

पादमध्यमे भी ह्रस्वको दीर्घ करनेके दृष्टान्त मिलते हैं। ब्रह्मजिनदासने लिखा है,

“षट्क्रमं स्वामी थापी पाये धर्माधर्म वीचार तो ।”

—आदिपुराण

कवि ठकुरसीने लिखा है,

“रयणि पडीतो संकुड्यौ नीसरि सकथौ न मूडु ।”

—पंचेन्द्रिय बेल

लावण्यसमयने भी पादमध्यमे ही ह्रस्व को दीर्घ किया है,

“सुणि मवीअण जब वीरजिण, पामिउ शिवपुर हाउ ॥”

—सिद्धान्त चौपई

जैन हिन्दीमे प्रारम्भिक ह्रस्वको दीर्घ करनेका दृष्टान्त नहीं मिलता है। सदेशरासकमे भले हो 'प्रसाधन' को 'पासाहण' किया गया हो किन्तु जैन-हिन्दीमे तो 'प्रणाशित' को 'पणासिय' और 'प्रसीद' को 'पसीउ' और 'प्रसादित' को 'पयासिय' देखा जाता है।^२

१. विनयप्रभ उपाध्याय, गौतमरासा, पहला पद्य, हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास, बम्बई, १९१७ ई०, पृ० ३२ ।

२. निम्मल ए गगतरंगचगु पणासिय सयलतमु,

भेरुनन्दन उपाध्याय, सीमन्धरजिनस्तवनम् ।

गुरु गौतम मो दिउं पसीउ,

चतरुमल, नेमीश्वर गीत ।

जेण पयासिय वेदइ चारि,

विद्वरण, ज्ञानपंचमी चउपई, देखिए इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय ।

‘कर्म’से ‘कम्म’ कर देनेकी परम्परा अपभ्रंशको प्राकृतसे मिली थी। जैन हिन्दीके इस युगमें भी ‘कम्म’-जैसे प्रयोगकी अधिकता है। ‘कम्म’ तो सैकड़ों स्थानोंपर प्रयुक्त हुआ है। इसके अतिरिक्त राजशेखरसूरिने ‘कण’ को ‘कन्नि’, विनयप्रभने ‘क्षेत्र’ को ‘खित्ति’, ‘विद्या’ को ‘विज्जा’, ‘निद्रा’ को ‘निद्दा’, ‘विप्र’ को ‘विप्प’, मेरुनन्दनने ‘समर्थ’ को ‘समत्थु’, ‘हस्त’ को ‘हत्थु’, ईश्वर-सूरिने ‘पुत्र’ को ‘पुत्त’, ‘दुर्ग’ को ‘दुग्ग’ और ‘स्वर्ग’ को ‘सग्ग’ लिखा है।

अभ्रंशमें अनुस्वारकी प्रवृत्ति भी बहुत प्रचलित थी। डॉ० हजारीप्रसाद द्विवेदीने इसके तीन कारणोंकी उद्भावना की है — (१) संस्कृतकी गमकके लिए, (२) छन्दकी पादपूर्तिके लिए, (३) एकाध मात्राकी कमीको पूरा करनेके लिए। जैन हिन्दी साहित्यमें अनुस्वारोंका अधिकांश प्रयोग लयके सौन्दर्यका निर्वाह करनेके लिए किया गया है। मेरुनन्दनका एक पद्य देखिए —

“अह सयल लक्खणं जाणि
सुवियक्खणं, सूरि दट्ठण समरं कुमारं
भविष्य तुह नंदणो नयण आणदणो,
परिणओ अम्ह दिक्खाकुमारिं ॥”

—जिनोदयसूरिविवाहलउ

अपभ्रंशमें पदान्तके ‘ओकार’ को ह्रस्वके रूपमें पढ़नेकी प्रवृत्ति थी। ‘पुरातन प्रबन्ध सग्रह’ में ऐसे अनेक उदाहरण हैं। जैन हिन्दीका भक्ति-युग इस प्रवृत्तिको अपनानेमें सबसे आगे रहा है। राजशेखरसूरिका निम्नांकित पद्य इसका दृष्टान्त है,

“नरतिय कउजलरेह नयणि मुहँकमलि तबोलो ।
नागोदर कंठलउ कंठि-अनुहार विरोलो ॥”

—नेमिनाथ फागु

इसके अतिरिक्त विनयप्रभके ‘वीरजिणेसर चरण कमल कमलायकवासो’ में, श्री गुणसागरके ‘उपसमै संक विकट कष्टक दुरित पाप निवारणो’ में और ब्रह्मजिनदासके ‘आदि जिणेसर भुवि परमेसर सयल दुख विणासणी’ में भी यह प्रवृत्ति ही परिलक्षित होती है।^१

जैन हिन्दीके इस युगमें, ‘गुरु स्वर’ को लघु बनानेके भी अनेक दृष्टान्त हैं। विनयप्रभने ‘श्री इन्द्रभूति’, को ‘सिरि इदभूइ’ और मेरुनन्दनने भी ‘श्री’ को

१. डॉ० हजारीप्रसाद द्विवेदी, हिन्दी साहित्यका आदिकाल, द्वितीय व्याख्यान, पृ० ४५।

२. देखिए, इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय।

‘सिरि’ लिखा है। ईश्वरसूरिने ‘श्रीमाल’ को ‘सिरिमाल’, ‘ललिताग’ को ‘ललिअग’, राजशेखरने ‘फूलहँ’ को ‘फुल्लहँ’, ‘नयने’ को ‘नयणि’ और ‘कर्णे’ को ‘कन्नि’ लिखा है। मेहनन्दनने ‘दीक्षाकुमारी’ को दिक्खाकुमारि’ कहा है।^१

अपभ्रंशमे दीर्घ स्वरको लघु बनानेकी दो प्रक्रियाएँ प्रचलित थी पहली संयुक्त वर्णोंमे-से एकको रखकर, पूर्ववर्ती स्वरको लघु बनानेसे सम्बन्धित थी। यह प्रवृत्ति जैन हिन्दीके इस युगमे पायी जाती है। ‘विद्धणू’ और ‘साधारु’ दोनों ही ने ‘अष्टदल’ के स्थानपर ‘अठदल’ लिखा है।^२ ‘अष्ट’ मे अ दीर्घ स्वर था, किन्तु ‘अठ’ मे ह्रस्व हो गया। इसी भाँति मेहनन्दन उपाध्यायने भी अमृत-के स्थानपर ‘अमिय’ का प्रयोग कर अ को ह्रस्व किया है।^३ ‘चक्रेसरी’ को ‘चकेसरी’ और ‘सरस्वती’ को ‘सरसई’ करनेसे ‘च’ और ‘र’ ह्रस्व बने है।^४

दूसरी प्रक्रिया संयुक्तवर्णोंको पृथक्-पृथक् करके पूर्व स्वरको लघु बनाने-के रूपमे प्रचलित थी। राजशेखरने ‘शुक्ल’ को ‘सुकिल’ और ‘कस्तूरी’ को ‘कसतूरी’ करके ‘सु’ और ‘क’ को ह्रस्व किया है।^५ साधारुने ‘पद्मावती’ को ‘पदमावती’ तथा ‘दर्शन’ को ‘दरसन’ करके ‘य’ और ‘द’ को ह्रस्व बनाया है।^६

परवर्ती वर्णको द्वित्व करके पूर्ववर्ती लघुस्वरको गुरु कर देनेकी प्रथा

१. इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय।

२. अठदल कमल ऊपनी नारि,

विद्धणू, ज्ञानपचमी चउपई।

अठदल कमल सरोवर वासु,

साधारु, प्रद्युम्न चरित्र।

३. जय सरस अमिय रस सरिसवयण !

मेहनन्दन उपाध्याय, सीमन्धर जिन स्तवनम्।

४. पदमावती दंड कर लेइ, जाला मुखी चकेसरी देइ।

×

×

×

हंसी चढीकर लेखणि देइ, कवि सधार सरसई पभणेई।

साधारु, प्रद्युम्न चरित्र।

५. सावण सुकिल छट्टि दिणि बाबीसमउ जिणदो।

×

×

×

खुपु भराविउ जाइ कुसुमि कस्तूरी सारी।

राजशेखर, नेमिनाथ फायु, हिन्दी काव्यधारा, पृ० ४८०।

६. देखिए, इसी ग्रन्थ का दूसरा अध्याय।

भी बहुत थी। यह कार्य छन्द-सौकर्यके लिए ही किया जाता था। रत्नावलीमे 'परवश.' को 'परव्वश.' और 'सन्देश रासक'मे 'चिरगत.' को 'चिरगय' किया गया है। जैन हिन्दीमे समर्थके स्थानपर 'समर्थ' हो जाना तो स्वाभाविक है, किन्तु उसका 'समरत्थ' हो जाना उपर्युक्त प्रवृत्तिको ही स्पष्ट करता है^१ कवि ठकरसीने भी 'भखै' 'रखै'के स्थानपर 'भक्खै' और 'रक्खै' का प्रयोग किया है।^२

अपभ्रंशमे वर्णोंके सकोचनका कौशल अपनाया जाता था। 'सन्देशरासक'मे 'सह बार' का 'सहार', 'ढोला मारू रा दूहा'मे 'मयूर'का 'मोर', और हेमचन्द्रके व्याकरणमे 'अरण्य' का 'रण' पाया जाता है। जैन हिन्दीके इस युगमे भी यह प्रवृत्ति दिखाई देती है। श्री विद्वणूने 'श्रुत'के स्थानपर 'सिय', राज-शेखरने 'बाबोसमउ'के स्थानपर 'सवूउ', साधारने 'प्रणाम करू'के स्थानपर 'पणउ', मेहनन्दनने 'मयूर'के स्थानपर 'मोर', और भट्टारक शुभवन्दने 'स्थान'के स्थानपर 'ठाण' का प्रयोग किया है।^३

नवीं शताब्दीसे अपभ्रंशमे, संस्कृतके तत्सम शब्दोंका प्रवेश बढ़ने लगा। श्री चन्द्रधर शर्मा गुलेरीकी दृष्टिमे यह कार्य सातवीं शताब्दीसे ही प्रारम्भ हो गया था। श्री राहुल सांकृत्यायन चौदहवीं शताब्दीसे मानते हैं। उनका कथन है कि क्रिया और विभक्तियाँ तो वह ही रही, किन्तु तद्भव शब्दोंके स्थानपर तत्समका प्रवेश होने लगा।^४ जैन हिन्दीके १४००-१६०० वि० सं० वाले युगमे, तत्सम शब्दोंका प्रयोग अत्यल्प दिखाई देता है। फिर भी क्रिया और विभक्तियोंके विकसित रूपके कारण वह हिन्दी ही है, अपभ्रंश नहीं। केवल तत्सम शब्दोंके प्रयोगसे अपभ्रंश हिन्दी नहीं हो जाती, अपितु क्रिया, शब्द और विभक्ति सभीके सम्मिलित विकासने अपभ्रंश को हिन्दी बनाया है। जैन कवियोंके कतिपय उदाहरण यह सिद्ध करनेमे समर्थ हैं,

१. समरत्थ साहस धीर, श्री पातसाह निसीर ।

ईश्वरसूरि, ललितागचरित्र ।

२. कदे न खाइ तबोलु सरसु भोजनु नहिं भक्खै ।

कदे न कापड नवा पहिरि काया सुखि रक्खै ।

ठकरसी, कृष्ण चरित्र, छठा पद्य, अनेकान्त, वर्ष १४, किरण १, पृ० ११ ।

३. देखिए, इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय ।

४. राहुल सांकृत्यायन, हिन्दी काव्यधारा, प्रथम संस्करण, १९४५, अवतरणिका, पृ १०० ।

राजशेखर सूरि (वि० सं० १४०५)

“नवरंगी कुंकुमि तिलय किय रयणतिलउ तसु माले ।
मोती कुण्डल कन्नि थिय बिबालिय कर जाले ॥”

—नेमिनाथ फागु

विनयप्रभ उपाध्याय (वि० सं० १४०५)

“मणु तणु चरणु एकंतु करवि निसणउ भो भविया ।
जिम निवसइ तुम्ह देहि गेहि गुण गण गहगहिया ॥”

—गौतमरासा

विद्धणू (वि० सं० १४२३)

“पढहु गुणहु पूजहु निसुनेहु ।
सियपंचमिफल कहियउ एहु ॥”

—ज्ञानपंचमी चउपई

ईश्वरसूरि (वि० सं० १५६१)

“इय पुण्य चरिय प्रबंध, ललिअंग नृप संबंध ।
पहु पास चरियइ चित्त, उद्धरिय एह चरित्त ॥”

—ललितांगचरित्र

मुनि विनयचन्द्र (वि० सं० १५७६)

“पणविवि पंच महागुरु, सारद धरिवि मणे ।
उदयचंडु मुणि वदिवि, सुमरिवि चाल मुणे ॥”

—निर्भरपंचमी विधानकथा

जैन हिन्दीके इस युगमें तद्भव रूपोके अधिक होते हुए भी तत्समकी झलक दिखाई देने लगी थी। विनयप्रभके गौतमरासामे ‘मयणु’के स्थानपर ‘मदन’ का प्रयोग भले ही न हुआ हो, किन्तु ‘रुविहि’ को ‘रूपिहि’ कर दिया गया है। विद्धणूने ‘अमृत’के स्थानपर ‘अभिय’ का प्रयोग भले ही, किया हो, किन्तु ‘नमस्कार’ जैसे तत्सम शब्दका भी उपयोग किया है। ईश्वरसूरिने ‘चरिय’ और ‘चरित्र’ दोनों ही को लिखा है। मेहनन्दन उपाध्यायने ‘कमल’ और ‘विलसंत’ जैसे शब्दोंका भी प्रयोग किया है। यद्यपि कवि ठकरसीकी कविताओं-में तद्भवजन्य सौन्दर्य ही अधिक है, किन्तु कहीं-कहींपर ‘अतिघ्राण’, ‘कमल’, ‘रवि’ और ‘ज’ का भी प्रयोग हुआ है।

इस युगके भट्टारकोकी भाषा तत्समप्रधान है। इसका कारण है कि वे संस्कृतके बहुत बड़े विद्वान् होते थे। उन्होंने अधिकांशतया संस्कृतमें ही लिखा है। भट्टारक सकलकीर्तिकी कवितामें तत्सम शब्दोंकी अधिकता है,

“श्री जिनवर वाणी नमेवि, गुरु निर्गन्ध पाय प्रणमेवि ।
कहुं आराधना सुविचार, संक्षेपि सारोद्धार ॥”

—आराधना प्रतिबोध सार

भट्टारक जानभूषण,

“आहे प्रणमीय भगवति सरसति जगति विवोधन मायू ।”

—आदीश्वर फाग

भट्टारक शुभचन्द्र,

“कर्म कलंक विकारनो रे, निःशेष होय विनाश ।”

—तत्त्वसार दूहा

कवि राजमल्लके पिंगल शास्त्रमे तत्सम रूपोकी ही प्रधानता है। इसका एक उदाहरण है,

“स्वांति बुंद सुत वर्ष निरंत, संपुट सीपि धमो उदरंतर ।

जम्मो मुक्ताहल मारहमल, कंठाभरण सिरी अचलोवल ॥”^१

इन उपर्युक्त दृष्टान्तोंसे श्री चन्द्रधर शर्मा गुलेरीके इस कथनका समर्थन होता है कि—जैन लोग संस्कृत शब्दोंका बहिष्कार अवश्य करते रहे, किन्तु वे आते ही गये ।

जैन हिन्दीके इस युगपर गुजराती और राजस्थानीका भी प्रभाव है। उस समय हिन्दी, गुजराती और राजस्थानीमें विशेष अन्तर नहीं था। राहुलजीका मत है कि वे अपभ्रंशसे विकसित ही हुई थी, उनके मूल रूपोंमें भेद नहीं था। उनकी दृष्टिमें गुजरात तेरहवीं शतीतक हिन्दी क्षेत्रका अभिन्न अंग रहा है।^२ ढोलामारू रा दूहाके सम्पादक भी उस समयकी हिन्दी, गुजराती और राजस्थानीमें इतना रूपभेद नहीं मानते जितना कि आज-कल है।^३ फिर भी यह सिद्ध है कि उनमें कुछ-न-कुछ रूपभेद था अवश्य, जिससे उनका पृथक् अस्तित्व प्रमाणित होता है।

वि० सं० १४००-१५०० के हिन्दी कवियोंमें राजशेखरसूरि, साधारू, विद्धलू और मेरुनन्दनपर राजस्थानीका प्रभाव है, तो विनयप्रभ उपाध्याय, सोमसुन्दर सूरि, उपाध्याय जयसागर, दयासागर सूरि, हीरानन्दसूरि और भट्टारक सकल-कीर्तिपर गुजरातीका।

१. हिन्दी जैन साहित्यका संक्षिप्त इतिहास, भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, १९४७ ई०, पृ० ३६।

२. राहुल सांकृत्यायन, हिन्दी काव्यधारा, अवतरणिका, पृ० १२।

३. हिन्दी साहित्यका आदिकाल, प्रथम व्याख्यान, पृ० ६ से उद्धृत।

वि० सं० १५००-१६०० के कवियोंमें पद्मतिलक, मुनि चरित्रसेन, चेतक-मल, मुनि विनयचन्द्र, ठकरसी और कवि हरिचन्द्र, राजस्थानीसे प्रभावित हैं, तो ब्रह्म जिनदास, लावण्यसमय, सबेगसुन्दर, सिंहकुशल, ईश्वरसूरि, भट्टारक शुभचन्द्र, और देवकलशकी रचनाओंमें गुजरातीकी झलक है।

वि० सं० १६००-१८०० के जैन हिन्दी कवियोंकी भाषा

यह युग हिन्दीके पूर्ण विकासका युग है। इसमें अधिकांशतया तत्सम शब्दोंका प्रयोग होने लगा। क्रियाओंका भी विकास हुआ। उकार बहुला प्रवृत्ति हट गयी। विभक्तियोंने घिसकर स्वतन्त्र शब्दोंका रूप धारण कर लिया। कर्ताकी 'ने' और कर्मकी 'को' विभक्तियाँ स्पष्ट दिखाई देने लगी।

भाषाकी दृष्टिसे इस युगकी रचनाओंको दो भागोंमें बाँटा जा सकता है — एक तो वे, जो सस्कृतका अनुवाद मात्र हैं, और दूसरी वे जो नितान्त मौलिक हैं। अनूदित कृतियोंमें सस्कृतनिष्ठा अधिक है, जब कि मौलिकमें सरलता। कवि बनारसीदासने सोमप्रभाचार्यकी 'सूक्ति मुक्तावली'के ५८वें पदका अनुवाद किया है,

“पूरन प्रताप रवि, रोकिये को धाराधर
सुकृति समुद्र सोखिये को कुम्भनद है।
कोप दव पावक जनन को अरणि दारु,
मोह विष भूरुह को, महादद कंद है ॥”^१

इन्हीं कविकी 'अध्यात्म पदपवित्, (मौलिक) के सातवें पदकी कतिपय पंक्तियाँ इस प्रकार हैं,

“ऐसैं यो प्रभु पाइये, सुन पंडित प्रानी।
ज्यो मथि माखन काढिये, दधि मेलि मथानी ॥
ज्यो रस लीन रसायनी, रसरोति अराधै।
त्यो घट में परमारथी, परमारथ साधै ॥”^२

कवि भूधरदासने वादिराजसूरिके 'एकीभाव स्तोत्र'के छठे श्लोकका अनुवाद निम्न प्रकारसे किया है,

“मव वन मे चिरकाल अम्यो कछु कहिय न जाई।
तुम थुति कथा पियूष वापिका भागन पाई ॥

१. बनारसी विलास, जयपुर, पृ० ४६।

२. वही. पृ० २२६।

शशि तुषार घनसार हार शीतल नहिं जा सम ।

करत न्हौन तामहिं क्यों न भवताप बुझै मम ॥”^१

इन्ही कविके ‘भूधर विलास’ का एक मौलिक पद देखिए,

“गरव नहिं कीजै रे, ऐ नर निपट गंवार ।

झूठी काया झूठी माया, छाया ज्यों लखि लीजै रे ॥”^२

इसी भाँति पाण्डे हेमराजके ‘भाषा भक्तामर’ और ‘उपदेशदोहा शतक’, तथा भैया भगवतीदासके ‘द्रव्य संग्रह’ और फुटकर रचनाओकी भाषामे अन्तर है ।

इस युगके कवियोने वि० सं० १४००-१६०० की ‘रे’ और अनुस्वारवाली प्रवृत्ति विरासतके रूपमें पायो है । ‘रे’ के प्रयोगसे संगीतात्मकतामे वृद्धि हुई है, और ध्वनि सौन्दर्य भी बढ़ा है । श्री कुशललाभका एक पद्य देखिए,

“आव्यो मास असाढ़ झबुके दामिनी रे ।

जोवड़ जोवड़ प्रीयडा वाट सकोमल कामिनी रे ॥

चातक मधुरइ सादिकि प्रीऊ प्रीऊ उचरइ रे ।

बरसइ घण वरसात सजल सरवर भरइ रे ॥”^३

भैया भगवतीदासने ‘री’ का प्रयोग उत्तम ढंगसे किया है,

“अचेतन की देहरी न कीजे तासों नेहरी,

ओगुन की गेहरी परम दुख भरी है ।

याही के सनेहरी न आवें कर्म छेह री सु,

पार्वे दुख तेहरी जे याकी प्रीति करी है ॥”^४

द्यानतरायके ‘पार्श्व-स्तोत्र’में अनुस्वारका सफलतापूर्वक प्रयोग हुआ है । यहाँ यह स्पष्ट है कि अनुस्वारका प्रयोग छंदसौकर्य अथवा संस्कृतकी छौकके लिए नहीं, अपितु ध्वनि-सौन्दर्यके लिए हुआ है । ‘पार्श्व-स्तोत्र’का एक पद्य देखिए,

“नरेन्द्रं फणीन्द्रं सुरेन्द्रं अधोसं ।

शतेन्द्रं सु पूजै मजै नाथ शीशं ॥

मुनीन्द्रं गणेन्द्रं नमो जोडि हाथं ।

नमो देवदेवं सदा पार्श्वनाथं ॥”^५

१. बृहज्जिनवाणी सग्रह, सम्राट् संस्करण, १९५६ ई०, पृ० २४७ ।

२. भूधरविलास, कलकत्ता, ११वाँ पद, पृ० ७ ।

३. ऐतिहासिक जैन काव्य सग्रह, पृ० ११६ ।

४. भैया भगवतीदास, ब्रह्मविलास ।

५. भूधरदास, पार्श्वनाथ स्तोत्र, पहला पद्य, बृहज्जिनवाणी सग्रह, १९५६ ई०, पृ० २८६ ।

कवि बनारसीदासके पहले ही आगरा हिन्दी-कवियोंका केन्द्र था। आगरा यदि एक ओर राजस्थानसे सम्बन्धित है, तो दूसरी ओर ब्रजभूमिसे, अतः वहाँके कवियोंपर दोनों ही का प्रभाव है। इसके अतिरिक्त उनपर अरबी-फारसीका प्रभाव भी अनिवार्य था, क्योंकि आगरा बादशाहोंकी राजधानी थी। पाण्डे रूपचन्दके 'परमार्थी दोहाशतक'में ब्रजभाषाका पुट है, तो 'नेमिनाथरासा'में राजस्थानीकी झलक, और 'मगलगीत प्रबन्ध' शुद्ध खड़ी बोलीका निदर्शन है। उनकी रचनाओंमें अरबी-फारसीके शब्द नहीं हैं, क्योंकि वे आगरामें बहुत कम रहे, इसके अतिरिक्त वे संस्कृत-प्राकृतके प्रकाण्ड पण्डित थे।

कवि बनारसीदासकी भाषा शुद्ध खड़ी बोलीपर आधारित है। उसपर राजस्थानीका प्रभाव नहीं है, किन्तु कारक रचनामें ब्रजकी विशेषता पायी जाती है। उनकी भाषापर उर्दू-फारसीका प्रभाव है। डॉ० हीरालाल जैनका कथन है कि बनारसीदासजीने ब्रजभाषाकी भूमिका लेकर उसपर मुगलकालमें बढ़ते हुए प्रभाववाली खड़ी बोलीका प्रयोग किया है।^१ बनारसीदासके सम-कालीन और उनके एकचित्त मित्र कुँअरपालकी भाषापर राजस्थानीका स्पष्ट प्रभाव है। उनके 'चौबीस ठाणा' का एक पद्य देखिए,

“बंदौ जिनप्रतिमा दुखहरणी।

आरंभ उदौ देख मति भूलौ, ए निज सुध की धरणी॥

बीतरागपद कूँ दरसावइ, सुक्ति पंथ की करणी।

सम्यगदिष्टी नितप्रति ध्यावइ, मिथ्यामत की टरणी॥”^२

इस युगमें 'श' और 'स' दोनों ही प्रयोग देखे जाते हैं, किन्तु 'स' की अधिकता है। पाण्डे रूपचन्दने 'सोभा', 'दरसिनु', 'सुद्ध' और 'जिनसासन' का प्रयोग किया है। कवि बनारसीदासकी रचनाओंमें 'अविनासी', 'सुद्ध', 'सिवरूप', 'दरसन' और 'सरन'-जैसे अनेक शब्द हैं, जिनमें 'श'के स्थानपर 'स' का प्रयोग हुआ है। कुँअरपालने भी 'सुद्ध', 'सुजस' और 'दरसन'में 'स' को ही अपनाया है। दानतरायने भी 'दरसन', 'सिरीपाल' और 'परमेसुर' का ही प्रयोग किया है। किन्तु इन सबकी रचनाओंमें यत्र-तत्र श का प्रयोग भी देखने-को मिलता है। कवि बनारसीदासके 'नाटक समयसार'की 'उदै बल जोर यहै

१. डॉ० हीरालाल जैन, अर्थकथानककी भाषा, अर्थकथानक, प० नाथूराम प्रेमी सम्पादित, संशोधित संस्करण, १९५७ ई०, हिन्दी ग्रन्थरत्नाकर लिमिटेड, बम्बई, पृ० १६।

२. अर्थकथानक, संशोधित संस्करण, बम्बई, पृ० १०२।

स्वास को शब्द घोर', 'जैसे निशिवासर कमल रहे पंक ही मे' और 'शोभित निज अनुभूति जुत चिदानंदभगवान' पक्तियोंमे शब्द का ही प्रयोग हुआ है।

इस युगके जैन कवियोंमे संयुक्त वर्णोंको स्वर विभक्तिके द्वारा पृथक्-पृथक् करनेको प्रवृत्ति अधिकाधिक परिलक्षित होती है। बनारसीदासने 'ज्ञानबावनी'मे—लब्धि (लब्धि), अध्यात्म (अध्यात्म), सबद (शब्द), 'पञ्चपदविधान'मे—परसिद्ध (प्रसिद्ध), 'अध्यात्मपदपक्ति'मे—परतच्छ (प्रत्यक्ष), 'अर्धकथानक'मे—जनम (जन्म), पारस (पार्श्व) और 'नाटक समयसार'मे—निरजरा (निर्जरा), दरसन (दर्शन), पदार्थ (पदार्थ)—जैसे प्रयोग अधिक किये हैं। महात्मा आनन्द-धनके पदोमे भी संयुक्त वर्णोंका पृथक्करण हुआ है। उन्होने 'आत्मा' को 'आत्म', 'भ्रम' को 'भरम', 'सर्वंगी' को 'सरवंगी', 'परमार्थ' को 'परमारथ' और 'वृत्तान्त' को 'विरतंत' लिखा है। चानतरायके पदोमे यद्यपि संयुक्त वर्णोंका प्रयोग अधिक है, किन्तु उनका पृथक्करण भी पर्याप्त रूपमे दिखाई देता है। उन्होने परमात्म (परमात्मा), परमान (प्रमाण), दरसन (दर्शन), विकल्प (विकल्प), सुमरन (स्मरण), परमेश्वर (परमेश्वर), सरधा (श्रद्धा), मरमी (मर्मी), मूरति (मूर्ति) का प्रयोग किया है।

संयुक्त वर्णोंको सरल बनानेका दूसरा उपाय है, उनमे-से एकको हटा देना। भूधरदासने 'पादर्वपुराण'मे इस विधिको अपनाया है। उन्होने 'स्तुति' को 'श्रुति' 'चैत्य' को 'चैत', 'स्थान' को 'थान', 'द्युति' को 'दुति', 'स्थिति' को 'यिति' और 'स्वरूप' को 'सरूप' लिखकर इसी नियमका पालन किया है। श्री यशोविजयने 'अक्षय' को 'अखय', 'ऋद्धि' को 'रिधि', श्री कुँवरपालने 'बुद्धि' को 'बुधी', 'आदित्य' को 'आदित', और भैया भगवतोदासने 'मोक्ष' को 'मोख', 'संयुक्त' को 'संजुत', 'अमृत' को 'अमी', 'स्पर्श' को 'परसे', 'शिवतीय' को 'शिवती', 'स्थिरता' को 'थिरता' तथा 'जिनेन्द्र' को 'जिनंद' लिखा है।

इस युगके जैन कवियोंमे दो विशेषताएँ सर्वत्र देखी जाती हैं—एक तो शब्दों का उचित स्थानपर प्रयोग और दूसरा प्रसाद गुण। हेमविजयसूरिके "मुनि हेम के साहब देखन कूं, उग्रसेनलली मु अकेली चली" मे उग्रसेनलली, और "मुनि हेम के साहिब नेमजी हो, अब तोरन तें तुम्ह क्यूं बहुरे" मे 'बहुरे' ऐसे स्थानपर प्रतिष्ठित हैं कि उससे कविताका सौन्दर्य शतगुणित हो गया है। इसी भाँति महात्मा आनन्दधनके "झडी सदा आनन्दधनबरावत, बिन मोरे एक तारी" मे 'बिन मोरे', भैया भगवतोदासके "भूलि गयो गति को फिरबो, अब तो दिन च्यारि भये ठकुरारे" मे 'ठकुरारे', भूधरदासके "मिलिकै मिलापी जन

पूछत कुशल मेरी, ऐसी दशा माही मित्र ! काहे की कुशल है” मे ‘मित्र’ और बनारसीदासके “छिन न सुहाय और रस फीके”, “रुचि साहिबके लौन सौ” मे ‘साहिब’ इतने उपयुक्त स्थानपर बैठा है कि उसको वहाँसे हटा देनेपर समूचा सौन्दर्य ही विनष्ट हो जायेगा ।

मुहावरोके प्रयोगमे भूधरदास अधिक कुशल है । उन्होंने अपने पदोमे मुहावरों-को नगीनेकी भाँति जड दिया है । बुढापेका वर्णन करते हुए उन्होंने लिखा है, “ऐसे ही गई विहाय अलप-सी रही आय, नर परजाय यह आधे की बटेर है ।” एक दूसरे स्थानपर उन्होंने मनुष्यको अपने जीवनके प्रति सावधान किया है, “अहो आग आयै जब ओपरी जरन लागी, कुआँके खुदायै तब कौन काज सरि-है ।” भूधरदासका कथन है कि मनुष्यके दिन सोच-विचारमे ही व्यतीत हो जाते हैं, और एक दिन अचानक यमराज आ जाता है, तब, “खेलत खेल खिलारि गये, रहि जाय रुपी शतरज की बाजी ।” यह जानते हुए भी कि विश्वमे दुःखही-दुःख है, मनुष्य उसमे अधिकाधिक ग्रस्त होता जाता है, इसपर भूधरने लिखा, “आखिन विलोकि अन्ध सूसे की अँधेरी करै ऐसे राजरोग को इलाज कहा जग मे ।” बनारसी विलासमे ज्ञानबावनीके विषयमे लिखा है, “वही अधिकार आयो ऊँवते विछोना पायो, हुकुम प्रसाद तें भयो है ज्ञानबावनी ।” ‘वेदनिर्णय पंचासिका’ मे इस जीवको मूर्ख कहते हुए बनारसीदासका कथन है, “मतवारो मूरख न मानै उपदेश जैसे, उलुवा न जाने किस ओर भानु उवा है ।” भैयाके पदो और कवित्तोमे भी यत्र-तत्र मुहावरे दृष्टिगोचर होते हैं । एक स्थानपर उन्होंने लिखा है, “चेत रे अचेत पुनि चेतबे को नाहि ठौर, आज कालि पीजरे सो पंछी उड जातु है ।” एक कवित्तमे उन्होंने कहा, “ऐसो है सरूप मेरो तिहूँ काल सुद्ध रूप, ज्ञान दृष्टि देखतै न दूजो परछाही है ।”

जहाँतक प्रसाद गुणका सम्बन्ध है, अनेक जैन कवियोमे पाया जाता है । उनमे भी विनोदीलाल और भूधरदास अधिक प्रसिद्ध हैं । विनोदीलालके ‘नेमि-राजुल बारहमासा’मे सरलता है और सरसता भी । कार्तिकके लगनेपर राजुल नेमीश्वरसे कहती है,

“पिय कार्तिक में मन कैसे रहै,
जब मामिनि मौन सजावेंगी ।
रचि चित्र विचित्र सुरंग सबै,
घर ही घर मगल गावेंगी ॥
पिय नूतन नारि सिंगार क्रिये,
अपनो पिय देर बुलावेंगी ।

पिय बारहि बार बरै दियरा,
जियरा तुमरा तरसावैगो' ॥'^१

भूधरदासका प्रत्येक पद प्रसादगुणका साक्षात् प्रतीक है। 'पार्वपुराण', 'जैन शतक', और 'भूधरविलास'के अतिरिक्त, उनके अनेक स्तुति-स्तोत्रोमे भी उपर्युक्त गुण ही सार्थकताको प्राप्त हुआ है।

इस युगके जैन हिन्दी कवियोंने खड़ी बोलीका प्रयोग किया है। उसपर फ़ारसीका स्पष्ट प्रभाव है। अर्थात् उनकी कविताओमे फ़ारसीके शब्दोंका प्रयोग हुआ है। किन्तु ये शब्द अपनी बोलीमे ढालकर अपनाये गये हैं, उनका तत्सम रूप कही-कही ही देखनेको मिलता है। बनारसीदासके 'अर्धकथानक'मे हुकुम, मुसकिल, सौदा, मुलक, खबरि, तहकीक, हुसियार, खुसहाल, नफर, नजरि, स्याबास, उमराउ, साहिजादे, सुखुन, पैजार, और खोसरा-जैसे अनेक उर्दू-फ़ारसीके शब्द हैं। डॉ० हीरालाल जैनका कथन है कि इन शब्दोंका प्रयोग वहाँ-पर ही हुआ है, जहाँ मुगल राज-काजसे सम्बन्धित प्रसंग आया है। किन्तु 'नाटक समयसार' मे ऐसे शब्द आध्यात्मिक प्रसंगमे भी आये हैं। वहाँ खलक, दुफारा, वदफैल, खेद, गहल, खन्नरदार,, निसानी, रुख, गुमानी और मसूरति-जैसे शब्द सर्वत्र बिखरे हुए हैं। 'ज्ञानवावनी'मे ही करामात, जोर, जहर, कहर, ख्याल, तलक, खलक, दरम्यान, कुमक, खजाना, ख्वारी, सरहद, जहान-जैसे अनेक शब्द मौजूद हैं।

भैया भगवतीदास फ़ारसीके अच्छे जानकार थे, किन्तु उन्होंने भी फ़ारसीके शब्दोंको तद्भव बनाकर ही अपनाया है। उनकी रचनाओमे ख्याल, अमल, मुकाम, सहल, फोजदार, परवाह, नजदीक, गनीम, खिलाफ, दोजक, फिरस्ता और उमर आदि शब्द देखे जाते हैं। उनके किसी-किसी कवित्तमे तो फ़ारसीके शब्दोंकी बहुलता है, अतः उसका 'टोन' फ़ारसीमय हो गया है। एक कवित्त देखिए,

“मान यार मेरा कहा दिल की चशम खोल,
साहिब नजदीक है तिसको पहचानिये।
नाहक फिरहु नाहि गाफिल जहान बीच
शुक्रन गोश जिनका मली मांति जानिये ॥
पावक ज्यों बसता है अरनी पखान माहिं,
तीस रोस चिदानंद इस ही में मानिये।

१. बारहमासा नेमिराजुलका, १०वाँ पद्य, बारहमासा सग्रह, कलकत्ता।

पंज से गनीम तेरी उमर साथ लगे हैं,
खिलाफ तिसैं जानि तूं आप सच्चा आनिये^१ ॥”

‘भैया’ की भाषा नाटकीय रसके अनुरूप है। यह रस उनके द्वारा रचित संवादोंके मध्य विकसित हुआ है। ‘पंचेन्द्रिय सवाद’ में लालित्य है। सरल, छोटे-छोटे वाक्य है। उनमें स्वाभाविकता है, रसकी पिचकारियों-से मालूम होते हैं। केशवदासके संवाद प्रसिद्ध हैं, किन्तु उनका प्रयोग केवल ‘रामचन्द्रिका’ में हुआ है, ‘रसिकप्रिया’ या ‘कविप्रिया’ में नहीं। ‘रामचन्द्रिका’ प्रबन्ध काव्य है। मुक्तक काव्यमें संवादोका प्रयोग ‘भैया’ की देन है। जीम आँखसे कहती है।

“जीम कहै रे आँखि तुम, काहे गर्व कराहिं ।
काजल करि जो रंगिये, तोहू नाहिं लजाहि ॥
कायर क्यों डरती रहै, धीरज नहीं लगार ।
बात बात में रोय दे, बोलै गर्व अपार ॥
जहाँ तहाँ लागन फिरै, देख सखौनो रूप ।
तेरे ही परसाद तैं, दुख पावै चिद्रूप ।”^२

छन्द-विधान

वि० सं० १४००-१८०० के जैन कवियोंने वर्णिक और मात्रिक दोनों ही प्रकारके छन्दोका प्रयोग किया है। वर्णिक छन्दोका प्रयोग अधिकांशतया संस्कृत-की अनूदित कृतियोंमें किया गया है और मात्रिकका मौलिकमें। मात्रिक छन्दोंकी प्रधानता है। उनमें भी दोहा, चौपाई, कवित्त, सवैया, और विविध पद्य मुख्य हैं।

दोहा

जैसे संस्कृतका ‘श्लोक’ और प्राकृतका ‘गाथा’ मुख्य छन्द माना जाता है, वैसे ही अपभ्रंशका दोहा। अपभ्रंशको दूहा-विद्या कहते हैं। डॉ० हजारीप्रसाद द्विवेदीने दोहाका उत्पत्ति-स्थल आभोर जातिके ‘विरहागानो’ में खोजा है।^३ किन्तु

१. भैया भगवतीदास, शतश्लोकी, ५६वॉ कवित्त, ब्रह्मविलास, द्वितीयावृत्ति, सन् १९२६ ई०, जैन ग्रन्थरत्नाकर कार्यालय, बम्बई, पृ० २१।
२. भैया भगवतीदास, पंचेन्द्रिय सवाद, ब्रह्मविलास, दोहा ६६-६८, पृ० २४४।
३. डॉ० हजारीप्रसाद द्विवेदी, हिन्दी साहित्यका आदिकाल, पंचम व्याख्यान, पृ० ६२।

लिखित रूपमें दोहाका सर्वाधिक प्राचीन रूप 'विक्रमोर्वशीय' के चतुर्थ अंकमें देखा जा सकता है। योगीन्दु (सातवीं शताब्दी विक्रम) के 'परमात्मप्रकाश' और 'योगसार'में भी अपभ्रंशके दोहोका ही प्रयोग हुआ है।

जैन कवियोंने दोहेका प्रयोग अद्यात्म, उपदेश और भक्तिके अर्थमें ही अधिक किया। उसीकी परम्परा हिन्दीके भक्ति-काव्यको मिली। भट्टारक शुभचन्द्र (१६वीं शताब्दी) ने 'तत्त्वसार दूहा' में, पाण्डे रूपचन्द्र (१७वीं शताब्दी) ने 'परमार्थी दोहाशतक' में, मनराम (१७वीं शताब्दी) ने 'मनराम विलास' में और पाण्डे हेमराज (१८वीं शताब्दी) ने 'उपदेश दोहाशतक' में दोहोका ही एक मात्र प्रयोग किया है। अनेक कृतियाँ ऐसी हैं, जिनके बीच-बीचमें दोहे बिखरे हुए हैं। 'बनारसी विलास'का एक दोहा देखिए,

“समुझ सकै तौ समुझ श्रव, है दुर्लभ नर देह ।
फिर यह संगति कब मिलै, तू चातक हौं मेह ॥”^१

चौपाई

चौपाईका आदि रूप है अपभ्रंशका पद्धडिया छन्द। उस समय दुर्वई और ध्रुवकके साथ पद्धडियाका कडवकके रूपमें प्रयोग किया जाता था। कवि पुष्पदन्तके 'हरिवसु पुराण'में लिखा है कि इसके आदि आविष्कर्त्ता चतुर्मुख थे।^२ हिन्दीमें आकर 'दुर्वई' का प्रयोग तो समाप्त ही हो गया, और घत्तेका स्थान 'दोहे'ने ले लिया। पद्धडिया चौपाई हो गया। अपभ्रंशकी कडवकवाली शैली ही हिन्दीकी 'चौपाई-दोहा' शैलीकी उत्पादिका है।^३

डॉ० हीरालाल जैनका कथन है कि कडवकवाली शैली महाकाव्योंमें ही प्रयुक्त होती थी।^४ हिन्दीके कवियोंने भी इसी परम्पराको अपनाया। 'पद्मावत' और 'रामचरित मानस', चौपाई-दोहोमें ही लिखे गये हैं। जैन हिन्दीमें भी साधारणका 'प्रद्युम्न चरित्र', लालचन्द लब्बोदयका 'पद्मिनीचरित्र', रायचन्दका 'सोताचरित्र' और भूधरदासका 'पार्वतपुराण' चौपाई-दोहोका ही निदर्शन है।

१. बनारसीदास, अष्ट्यात्मपद पक्ति, आलाप दोहा, छठा, बनारसीविलास, जयपुर, पृ० २३४।

२. डॉ० हीरालाल जैन, अपभ्रंशके महाकाव्य, अपभ्रंश भाषा और साहित्य, नागरी प्रचारिणी पत्रिका, अंक ३-४, पृ० ११२।

३. डॉ० रामसिंह तोमर, जैन साहित्यकी हिन्दी साहित्यको देन, प्रेमी अभिनन्दन ग्रन्थ, पृ० ४६८।

४. नागरी प्रचारिणी पत्रिका, अंक ३-४, पृ० ११२।

डॉ० हजारीप्रसाद द्विवेदीका कथन है कि चौपाईका जन्म कथानकको जोड़नेके लिए ही हुआ था^१, किन्तु जैन-हिन्दीके अनेक कवियोंने अपने मुक्तक-काव्योंके लिए भी चौपाईको ही चुना है। बनारसीदासको 'वेदनिर्णयपंचासिका', 'मार्गणाविधान', 'कर्मप्रकृतिविधान', 'कल्याणमन्दिर स्तोत्र', 'साधुवन्दना', 'ध्यानवत्तीसी', और 'शिवपञ्चमीसी'में प्रायः चौपाई और दोहोका ही प्रयोग हुआ है। भैया भगवतीदासने 'चेतनकर्मचरित्र', 'जिनगुणमाला', 'पंचपरमेष्ठि नमस्कार', 'गुणमजरी', 'मधु-विन्दक' चौपाई, 'उपदेश पचीमिका', 'नन्दीश्वर दीपकी जयमाला', 'बारह भावना', 'कर्मबन्धके दश भेद' और 'अकृत्रिम चैत्यालयकी जयमाला'में अधिकांशतया चौपाइयोंका ही उपयोग हुआ है। प्रारम्भ, अन्त अथवा मध्यमें कहीं-कहीं दोहे भी हैं।

इन मुक्तक कृतियोंमें, चौपाई-दोहोंका प्रयोग प्रबन्ध काव्यकी भाँति नही हुआ है। प्रबन्ध काव्यमें एक चौपाईके उपरान्त एक दोहा आता है, किन्तु इन मुक्तक रचनाओंमें, कभी एक दोहा और अनेक चौपाइयाँ और कभी अनेक चौपाइयाँ और फिर अनेक दोहोंका क्रम मिलता है। कवि बनारसीदासकी 'साधु-वन्दना'की एक चौपाई देखिए,

“अर्हत सिद्ध सूरि उवझाय । साधु पंच पद परम सहाय ॥

इनके चरणन मे मन लाय । तिस मुनिवर के बन्दों पाय ॥”^२

भैया भगवतीदासकी 'नन्दीश्वर दीप जयमाला'की एक चौपाई इस प्रकार है,

“जिन प्रतिमा जिनवरणे कही । जिन सादश मे अंतर नही ॥

सब सुरवृन्द नन्दीश्वर जाय । पूजहि तहां विविध धर भाय ॥”^३

भूधरदासके विविध स्तुति-स्तोत्रोंमें भी चौपाईका प्रयोग हुआ है। उनका 'पार्श्वनाथ स्तोत्र', प्रारम्भिक दोहेके उपरान्त चौपाइयोंमें ही लिखा गया है। एक चौपाई इस भाँति है,

“प्रभु इस जग समरथ ना कोय । जासों तुम यश वर्णन होय ॥

चार ज्ञानधारी मुनि थकैं । हम से मद कहा कर सकैं ॥”^४

१. डॉ० हजारीप्रसाद द्विवेदी, हिन्दी साहित्यका आदिकाल, पंचम व्याख्यान, पृ० ६४।

२. बनारसीदास, साधुवन्दना, चौपाई २०, बनारसीविलास, जयपुर, पृ० १३०।

३. भैया भगवतीदास, नन्दीश्वर दीपकी जयमाला, १४वीं चौपाई, ब्रह्मविलास, पृ० १५३।

४. भूधरदास, पार्श्वनाथ स्तोत्र, पहली चौपाई, बृहज्जिनवाणीसंग्रह, १६५६ ई०, पृ० २६१।

कवित्त

कवित्त ब्रजभाषाका प्रिय छन्द है। मूलतः बन्दीजन इसका प्रयोग करते थे। आध्यात्मिक और भक्तिके क्षेत्रमें, जैन कवियोने इस छन्दका सफल प्रयोग किया है। भैया भगवतीदास 'कवित्तो' के राजा थे। उनका एक कवित्त देखिए,

“धूमन के धौरहर देख कहा गर्व करै,
ये तो छिनमाहिं जाहिं पौन परसत ही।
संध्या के समान रंग देखत ही होय मंग,
दीपक पतंग जैसैं काल गरसत ही॥
सुपने मे भूप जैसैं इंद्रधनु रूप जैसैं,
ओसबुंद धूप जैसे दुरै दरसत ही।
ऐसोई भरम सब कर्म जाल वर्गणा को,
तामें मूढ मग्न होय मरै तरसत ही॥”^१

‘भैया’ ने मात्रिक कवित्तोका भी प्रयोग किया है। किन्तु जैसी ताल और लय उपर्युक्त कवित्तमे है, मात्रिकमें नहीं आ पायी है। एक मात्रिक कवित्त इस प्रकार है,

“चेतन जीव विचारहु तौ तुम, निहचै छेर रहन की कौन।
देवलोक सुरइन्द्र कहावत, तेहू करहिं अंत पुनि गौन॥
तीन लोकपति नाथ जिनेश्वर, चक्रीधर पुनि नर है जौन।
यह संसार सदा सुपने सम, निहचै वास इहां नहीं हौन॥”^२

भूधरदासने ‘जैनशतक’ में ‘मनहर कवित्तो’का अधिक प्रयोग किया है। उनमें भी ‘रूपकौ न खोज रह्यौ तरु ज्यो तुषार दह्यौ’, “जाको इन्द्र चाहै अह-मिन्द्र से उमाहै जासौ” और “साचो देव सोई जा मे दोष कौ न लेश कोई” उक्तम है।^३ कवि बनारसीदासने ‘नवदुर्गा विधान’ कवित्तोमे ही लिखा है। उसका एक कवित्त इस प्रकार है,

“यहै सरस्वती हंसवाहिनी प्रगट रूप,
यहै भवभेदिनी भवानी शंभुधरनी।
यहै ज्ञानलच्छन सों लच्छमी विलोकियत,
यहै गुणरतन मंडार मार भरनी।

१. भैया भगवतीदास, पुण्यपचीसिका, १७वाँ कवित्त, ब्रह्मविलास, पृ० ५।

२. भैया भगवतीदास, शत अष्टोत्तरी, ७७वाँ कवित्त, ब्रह्मविलास, १६२६ ई०, बम्बई, पृ० २५।

३. भूधरदास, जैनशतक, कलकत्ता, मनहर कवित्त, ३६, ४१, ४५, पृ० १३, १५।

यहै गंगा त्रिविधि विचार में त्रिपथ गौनी,
 यहै मोख साधन को तीरथ की घरनी ।
 यहै गोपी यहै राधा राधे भगवान भावै,
 यहै देवी सुमति अनेक भांति वरनी ॥”^१

सवैया

यह भी ब्रजभाषाका छन्द है । इसका मूल संस्कृतके वर्णिक-वृत्तोमे सन्निहित है । जैन हिन्दीके कवियोंने ‘सवैया’के विविध भेदोका सफल प्रयोग किया है । उन्होंने कवित्ताकी अपेक्षा सवैयाको अधिक अपनाया । सवैयाकी जैसी छटा, इन कवियोंकी रचनाओमे देखनेको मिलती है अन्यत्र नहीं देखी जा सकती । पाण्डे रूपचन्द्रने सवैयाको अधिकाधिक प्रयोग किया है । उनमे-से एक इस प्रकार है,

“जीवत की आस करै, काल देखै हाल डेरै,
 डोले च्यारू गति पै न आवै मोछ मग मैं ॥
 माया सौं मेरी कहै मोहनी सौ सीठा रहै,
 तापै जीव लागै जैसा डांक दिया नग मै ॥
 घर की न जानै रीति पर सेती मांडे प्रीति,
 वाट के बटोई जैसे आइ मिलै वग मै ॥
 पुगल सौं कहै मेरा जीव जानै यहै डेरा,
 कर्म की कुलफ दाँयै फिरै जीव जग मैं ॥”^२

भूधरदासने मत्तगयन्द और दुर्मिल सवैयाको प्रयोग किया है । उन्होंने बुरे कवियोंकी निन्दा सवैयामे ही की है । एक मत्तगयन्द सवैया देखिए,

“कञ्जन कुम्भन की उपमा, कह देत उरोजन को कवि बारे ।
 ऊपर श्याम विलोकत कै, मनि नीलम की ढकनी ढकी छारे ॥
 यौ सतबैन कहै न कुपंडित, ये जुग आमिषपिंड उचारे ।
 साधन झार दई मुँह छार भये इहि हेत किधौं कुच कारे ॥”^३

उन्होंने तीर्थंकरोंकी स्तुतियाँ भी अधिकांशतया मत्तगयन्द सवैयामे ही लिखी है । भगवान् चन्द्रप्रभकी स्तुति करते हुए उन्होंने लिखा है,

१. बनारसीदास, नवदुर्गा विधान, द्वाँ कवित्त, बनारसीविलास, जयपुर, १९५४ ई०, पृ० १७० ।
२. पाण्डे रूपचन्द्र, अष्ट्यात्म सवैया, आमेर शास्त्र भण्डारकी प्रति, पृष्ठ ३० ।
३. भूधरदास, जैनशतक, कलकत्ता, ६५वाँ सवैया, पृ० २१ ।

“चितवत बदन भमल चन्द्रोपम, तजि चिंता चित होय अकामी ।
त्रिभुवनचंद पापतपचंदन, नमतचरण चन्द्रादिक नामी ॥
तिहुं जग छई चन्द्रिका कीरति, चिह्न चन्द्र चिंतित शिवगामी ।
बन्दो चतुर चकोर चन्द्रमा, चन्द्रवरण चन्द्रप्रभ स्वामी ॥”^१

कवि बनारसीदासने ‘नाटक समयसार’ में २४५ सवैया-इकतीसा और ३७ तेई-
सासवैयाका निर्माण किया है। उनमें-से एक सवैया-तेईसा इस प्रकार है,

“या घट में भ्रमरूना अनादि, विलास महा अविबेक अखारो ।
तामँहि और सरूप न दीसत, पुद्गल नृत्य करै अतिभारो ॥
फेरत भेष दिखावत कौतुक, सो जलिये वरनादि पसारो ।
मोहसु भिन्न जुदो जड़ सो, चिनमूरति नाटक देखन हारो ॥”^२

भैया भगवतीदास भी सवैयाके निर्माणमें अधिक कुशल है। उनके द्वारा रचा
हुआ एक ‘समान सवैया’ निम्न प्रकारसे है,

“काल अनादितै फिरत फिरत जिय, अब यह नरभव उत्तम पायो ।
समुझि समुझि पंडित नर प्रानी, तेरे कर चिन्तामणि आयो ॥
घट की आँखें खोलि जौहरी, रतन जीव जिनदेव बतायो ।
तिल में तेल बास फूलनि में, यो घट में घटनायक गायो ॥”^३

छप्पय

चन्दबरदाईके ‘पृथ्वीराज रासो’ और उसके पूर्व अपभ्रंशमें छप्पयका प्रयोग
प्रायः वीर-रसमें ही हुआ है। जैन हिन्दीके कवियोंने उसको अध्यात्म और भक्तिके
क्षेत्रमें भी प्रयुक्त किया। कवि बनारसीदासने ‘नाटक समयसार’ में २० छप्पयका
निर्माण किया है। भूधरदासके ‘जैनशतक’ में मत्तगयन्द और मनहर सवैया तथा
दोहोंके साथ-साथ छप्पयका भी प्रयोग हुआ है। भगवान् पार्श्वनाथकी भक्तिमें एक
छप्पयकी प्रथम दो पक्तियाँ इस प्रकार हैं,

“जनम-जलधि-जलजान जान जनहंस-मान सर ।
सरव इन्द्र मिलि आन, आन जिस धरहि शीस पर ॥”^४

१. वही, ५वाँ सवैया पृ० १ ।

२. बनारसीदास, नाटक समयसार, जैन ग्रन्थ रत्नाकर कार्यालय, बम्बई, प्रथम संस्करण,
वि० सं० १९२६, पृ० ८१ ।

३. भैया भगवतीदास, शत अष्टोत्तरी, ८५वाँ सवैया, ब्रह्मविलास, ६२६ ई०, बम्बई,
पृ० २७ ।

४. भूधरदास, जैनशतक, कलकत्ता, ८वाँ छप्पय, पृ० ३ ।

भैया भगवतीदासने भी छप्पयोका प्रयोग भक्तिके क्षेत्रमें ही किया। उनके द्वारा रची गयी 'चतुर्विंशति जिनस्तुति' का एक छप्पय है,

“जिनवर ताराचंद, चंदतारा नित वंदै ।
वदै सुरनर कोटिकोटि, सुरबृंद अनंदै ॥
आनंद मगन जु आप, आप हस्तिनपुर आये ।
आये शान्तिजिनदेव, देव सब ही सुख पाये ॥
पाये सुमात पेरारतन, तन कचन विश्वसेन गिन ।
गिन सु कोष गुन को वन्यो, वन्यो सुतारन तरन जिन ॥”

कुण्डलिया

बनारसीदासने 'नाटक समयसार'में चार कुण्डलिया भी लिखी हैं। 'बनारसी-विलास'में भी यत्र-तत्र अनेक कुण्डलियोका अयोग हुआ है। 'वेद निर्णय पंचासिका' की एक कुण्डलिया निम्न प्रकार है,

“ऊपर सब सुरलोक के, 'ब्रह्मलोक' अभिराम ।
सो 'सरवारथसिद्धि' तसु, पंचानुत्तर नाम ॥
पंचानुत्तरनाम, धाम एका अवतारी ।
तहां पूर्वभव बसे, ऋषभजिन समकितधारी ॥
ब्रह्मलोक सों चये, भये ब्रह्मा इहि भूपर ।
ताते लोक कहान, देव 'ब्रह्मा' सब ऊपर ॥”^२

भैया भगवतीदासने भी कुण्डलिया छन्दका प्रयोग किया है। उनकी रचना 'शत अष्टोत्तरी' की एक कुण्डलिया इस भाँति है,

“सूवा सयानप सब गई, सेवो सेमर वृच्छ ।
आये धोखे आम के, यापैं पूरण इच्छ ॥
यापैं पूरण इच्छ वृच्छ को भेद न जान्यो ।
रहे त्रिषय लपटाय, मुग्धमति भरम भुलान्यो ॥
फलमहिं निकसे तूल स्वाद पुन कछू न हूवा ।
यहै जगत की रीति देखि सेमरसम सूवा ॥”^३

१ भैया भगवतीदास, चतुर्विंशतिजिनस्तुति, १६वाँ छप्पय, ब्रह्मविलास, पृ० ६६ ।

२. कवि बनारसीदास, वेदनिर्णयपंचासिका, ४८वाँ पद्य, बनारसीविलास, जयपुर १९५४ ई०, पृ० ६६ ।

३ भैया भगवतीदास, शत अष्टोत्तरी, ७४वाँ पद्य, ब्रह्मविलास, पृ० २५ ।

घनाक्षरी

घनाक्षरी भी जैन हिन्दी कवियोंका प्रिय छन्द है। 'बनारसी विलास' में संकलित 'ज्ञान बावनी' का निर्माण घनाक्षरी में ही हुआ है। उसका एक छन्द देखिए,

“फटिक पाषाण ताहि मोतीसर मानै कोऊ,
 घुघची रक्त कहा रतन समान है।
 हंस बक सेत इहां सेत को न हेत कछु,
 री री पीरी मई कहा कंचन के बान है ॥
 भेष भगवान के समान कोऊ आन मथो,
 मुद्रा को भडान कहा मोक्ष को सुथान है।
 बनारसीदास ज्ञाता ज्ञान में विचार देखो,
 काय जोग कैसे होउ गुण परधान है ॥”^१

फागु

फागु एक प्रकारका लोक-गीत है। यह प्रायः वसन्त में गाया जाता था। आगे चलकर उसका प्रयोग किसीके भी आनन्दवर्णन और सौन्दर्यनिरूपण में होने लगा। जिनपद्मसूरिका 'थूलिभट्ट फागु' ऐसा ही एक काव्य है। जैन हिन्दीके कवियों ने भगवान् जिनन्द्रकी महिमाके अर्थ में 'फागु' का प्रयोग किया है। राजशेखरसूरिका 'नेमिनाथफागु', श्री सोमसुन्दरसूरिका 'नेमिनाथनवरसफागु', भट्टारक ज्ञानभूषणका 'आदीश्वरफागु', और बनारसीदासका 'अध्यात्मफागु' प्रसिद्ध रचनाएँ हैं। राजशेखरसूरिके 'नेमिनाथफागु' में लिखी हुई राजोमतीके सौन्दर्यकी कतिपय पंक्तियाँ देखिए,

पद

“किरि ससिखिब कपोल कन्नहि डोल फुरता।
 नासावसा गरुड-चंचु दाडिमफल दता ॥
 अहर पवाल तिरेह कंटु राजल सर रुडड।
 जाणुवीणु रणरणइ जाणु कोइल टहकडलउ ॥”^२

हिन्दीके भक्ति-काव्यमें पदोका महत्त्वपूर्ण स्थान है। सूरदासके विकसित पदोको देखकर पं० रामचन्द्र शुक्लने अनुमान किया था कि सूरसागर दीर्घकालसे

१. ज्ञानबावनी, ४१ वी घनाक्षरी, बनारसीविलास, जयपुर, १९५४ ई०, पृ० ८६-८७।

२. राजशेखरसूरि, नेमिनाथ फागु, राहुल सांकृत्यायन, हिन्दीकाव्यधारा, इलाहाबाद, प्रथम संस्करण, १९४५ ई०, पृ० ४८०।

चली आती हुई किसी पुरानी परम्पराका विकास है^१। डॉ० हजारीप्रसाद द्विवेदीने उनका मूल स्थान बौद्ध सिद्धोके गानोको माना है^२। उसका मूल रूप कुछ भी हो, किन्तु भक्ति और अध्यात्मके क्षेत्रमें पदोका जितना अधिक प्रयोग जैन कवियोंने किया, अन्य न कर सके। राजस्थानके जैन भण्डारोके नवीन अनुसन्धानमें ६० से अधिक जैन कवियोंके रचे हुए २५०० के लगभग हिन्दी पदोका पता चला है। इस ग्रन्थमें भी अनेक पदरचयिताओका उल्लेख हुआ है। उनमें बनारसीदास, कुँवरपाल, यशोविजय, महात्मा आनन्दधन, भैया भगवतोदास, दानतराय, विनय-विजय, जगराम, देवान्नह्य, और भूधरदास अत्यधिक प्रसिद्ध हैं।

जैन पदोमें भावाभिव्यक्तिके साथ-साथ संगीतात्मकता भी विविध राग-रागिनियोंके साथ-साथ पायी जाती है। अकेले 'भूधरदास'ने ही भूधर विलासमें राग सोरठ, राग काफी, राग ख्याल, राग पचम, राग नट, राग सारंग, राग मलार, राग विहागरो, राग बिलावल, राग गौरी, राग धमोल, राग प्रभाती, राग घनासारी, राग सारंग, राग कल्याण, राग बरवा, राग विहाग, और राग घनासारीका प्रयोग किया है। बनारसीदासने राग भैरव, राग रामकली, राग बिलावल, राग आसावरी, राग बरवा, राग घनाश्री, राग सारंग, राग गौरी और काफीमें अधिक लिखा है। महात्मा आनन्दधन तो राग-रागिनियोंके पण्डित ही थे। उनके पद रस प्रवाहित करनेमें अद्वितीय माने जाते हैं। 'दानतविलास'के पदोमें भी अनेक नये-नये रागोका प्रयोग हुआ है, उनमें राग केदारो, राग परज और राग बसन्त तो बिलकुल नये हैं। भूधरदासके राग घनासारीका एक पद देखिए^३,

“शेष सुरेश नरेश रटैं तोहि, पार न कोई पावै जू ॥

काटै नपत व्योम विलसत सौं, को तारे गिन लावै जू ॥शेष०॥

कौन सुजान मेघ बूंदन की, संख्या समुझि सुनावै जू ॥शेष०॥

भूधर सुजस गीत सपूरन, गनपति भी नहि गावै जू ॥शेष०॥”

१. “अतः सूरसागर किसी चली आती हुई गीतकाव्य परम्पराका—चाहे वह मौखिक ही रही हो—पूर्ण विकास-सा प्रतीत होता है।”

पं० रामचन्द्र शुक्ल, हिन्दी साहित्यका इतिहास, सशोधित और परिवर्धित संस्करण, काशी नागरी प्रचारिणी सभा, प्रयाग, १९९७ वि० सं०, पृ० २००।

२. डॉ० हजारी प्रसाद द्विवेदी, हिन्दी साहित्यका आदिकाल, पंचम व्याख्यान, पृ० १०८।

३. भूधरदास, भूधरविलास, ५२ वॉ पद, पृष्ठ २९।

अडिल्ल

जैन-हिन्दीके कवियोने अडिल्लोका भी प्रयोग किया है। कवि बनारसीदासने 'नाटक समयसार'में सात अडिल्ल लिखे हैं। भैया भगवतीदासने भी अडिल्ल लिखे हैं, किन्तु बहुत कम। उनकी रचना 'मन-बत्तीसी'का एक अडिल्ल इस प्रकार है,

“कहा मुंडाये मूड बसे कहा मट्टका।
कहा नहाये गंग नदी के तट्टका॥
कहा कथा के सुने बचन के पट्टका।
जो बस नाही तोहि पसेरो अट्टका॥”

श्री भूवरदासके 'पार्श्व पुराण'में यत्र-तत्र अडिल्ल भी बिखरे हुए हैं। उसका एक अडिल्ल है,

“अष्ट गुणात्मरूप कर्ममल मुक्त हैं।
थिति उत्पत्ति विनाश, धर्म संयुक्त हैं॥
चरम देह तैं कछुक, हीन परदेश हैं।
लोक अग्रपुर बसैं परम परमेश हैं॥”

हरिगीतिका

ल्यात्मक छन्दोंमें हरिगीतिकाका प्रमुख स्थान है। इसमें सोलह और बारह मात्राओपर विराम होता है। लयके संचरणके लिए प्रत्येक चरणमें ५वी, १२वी, १९वी और २६वी मात्राएँ लघु होती हैं। अन्तिम दो मात्राओंमें उपान्त्य लघु और अन्त्य दीर्घ होता है। कवि बनारसीदासका एक हरिगीतिका निम्नलिखित है,

“जे जगत जन को कुपथ डारहिं, नक्र शिक्षित तुरग से।
जे हरहिं परम विवेक जीवन, काल दारुण उरग से॥
जे पुण्यवृक्षकुठार तीखन, गुपति व्रत सुदा करैं।
ते करन सुमट प्रहार भविजन, तब सुमारग पग धरैं॥”

सोरठा

सभी जैन कवियोने सोरठाका अधिकाधिक प्रयोग किया है। चौपाईके साथ दोहोके स्थानपर सोरठे भी बहुत लिखे गये हैं। पृथक् रूपसे भी सोरठोमें कविता

१. भैया भगवतीदास, मनबत्तीसी, २६वॉ पद्य, ब्रह्मविलास, पृ० २६४।
२. भूवरदास, पार्श्वपुराण, कलकत्ता, नवमोऽधिकारः, ८६वॉ पद्य, पृष्ठ ७८।
३. सूक्ति मुक्तावली, ६६वॉ पद्य, बनारसी विलास, जयपुर, १९५४ ई०, पृ० ५२।

हुई है। कवि भूधरदासके 'पार्श्वपुराण'का एक सौरठा है,

“श्यामवरन यह जानि, धूप धुवां नम को चलयो ।
किधौ पुन्यडर मानि, धूवां मिस पातग मज्यो ॥”^१

नये छन्द

कवि बनारसीदासने अनेक नवीन छन्दोका प्रयोग किया है। वस्तु, आभानक, रोडक, करिखा, बेसरि, और पद्मावती तो बिलकुल नवीन है। पद्मावती छन्दमे कविने बलाघातके द्वारा लयात्मकता उत्पन्न की है। उनका लिखा हुआ एक पद्मावती छन्द इस प्रकार है,

“ज्यों नीराग पुरुष के सनमुख, पुरकामिनि कटाक्ष कर ऊठी ।
ज्यों धन त्यागरहित प्रभुसेवन, ऊसर में वरषा जिम छूठी ॥
ज्यों शिलमाहिं कमल को बोंवन, *पवन पकर जिम बांधिये मूठी ।
ये करतूति होय जिम निष्फल, त्यों बिन भाव क्रिया सब झूठी ॥”^२

कवि भूधरदास नये-नये छन्दोको विषयके अनुकूल ढालनेमे निपुण है। उन्होने नरेन्द्र और व्योमवती छन्दका प्रयोग संगीतकी लयके साथ किया है। व्योमवती छन्दका एक उदाहरण देखिए,

“जे प्रधान केहरि को पकरै, पन्नग पकर पाँव सों चापै ।
जिनकी तनक देख मौँ बाँकी, कोटक सूरदीनता जापै ॥
ऐसे पुरुष पहार उड़ावन, प्रलय पवन तिय वेद पयापै ।
धन्य धन्य ते साधु साहसी, मन सुमेरु जिनको नहिं कापै ॥”^३

अलंकार योजना

जैन-हिन्दी कवियोंकी रचनाओमें अलंकार स्वभावतः आये हैं। अर्थात् अलंकारोको बलात् लानेका प्रयास नहीं किया गया। जैन कवियोने भावको ही प्रधानता दी है। भाव-गत सौन्दर्यको अक्षुण्ण रखते हुए यदि अलंकार आते भी हैं, तो उनसे कविता बोझिल नहीं हो पाती। जैन कवियोंकी कविताओसे प्रमाणित है कि उनमे अलंकारोंका प्रयोग तो हुआ है, किन्तु उनको प्रमुखता कभी नहीं दी गयी। वे सदैव मूल भावकी अभिव्यक्तिमे सहायक-भर प्रमाणित हुए हैं। जैन

१. भूधरदास, पार्श्वपुराण, अष्टमोऽधिकारः, ८१वाँ सौरठा, पृष्ठ ६८ ।

२. सक्तिमुक्तावली, ८५ वाँ पद्य, बनारसीविलास, जयपुर, १९५४ ई०, पृ० ६१ ।

३. पार्श्वपुराण, कलकत्ता, चतुर्थ अधिकार, बावीसपरीषद्, पृष्ठ ३१ ।

कवियोंका अनुप्रासोंपर एकाधिकार था। कवि बनारसीदासकी अनेक रचनाओंमें अनुप्रासोंका सुन्दर प्रयोग हुआ है। 'नाटक समयसार' का एक पद्य देखिए,

“रेत की-सी गढ़ी किधों मढ़ी है मसान की-सी,
अन्दर अधेरी जैसी कन्दरा है सैल की।
ऊपर की चमक दमक पटभूखन की,
धोखे लागे भली जैसी कली है कनैल की।
औगुन की ओड़ी मढ़ा मौड़ी मोह को कनोंड़ी,
माया की मसूरति है मूरति है मैल की।
ऐसी देह याहि के सनेह याकी संगति सों,
है रही हमारी मति कोलू के से बैल की ॥”^१

भैया भगवतीदासने अपना पूरा 'परमात्म शतक' यमक अलंकारमें लिखा है। उसके दो पद्य देखिए,

“पीरे होहु सुजान पीरे कारे है रहे।
पीरे तुम बिन ज्ञान पीरे सुधा सुबुद्धि कहँ ॥”^२

× × ×

“मै न काम जीत्यो बली, मै न काम रसलीन।

मै न काम अपनो कियो, मै न काम आधीन ॥”^३

हिन्दीके जैन-काव्योंमें अनेक अर्थालंकारोंका प्रयोग हुआ है। उनमें भी उपमा, उत्प्रेक्षा, रूपक और श्लेषमें सौन्दर्य अधिक है। जैन कवियोंने सादृश्यमूलक अलंकारोंकी योजना केवल स्वरूप मात्रका बोध करानेके लिए नहीं की, अपितु उपमेयके भावको सुन्दरताके साथ अभिव्यक्त करनेके लिए की है। कवि बनारसीदासने एक पदमें आँखोंको चातक और निरंजननाथको घनकी बूँद बनाया है,

“कब रुचि सौं पीवै दृग चातक, बूँद अखयपद घन की।

कब शुभ ध्यान धरौं समता गहि करुं न ममता तन की ॥”

१. नाटक समयसार, बुद्धिलाल श्रावककी टीकासहित, हिन्दी जैन ग्रन्थरत्नाकर कार्यालय, बम्बई, ८४०, पृ० २५२-२५३।

२. इसमें प्रथम 'पीरे' का अर्थ प्यारे, द्वितीयका 'पीले', तृतीयका 'पीडित' और चतुर्थका 'पियो' है।

३. पहले 'नकाम' का अर्थ है 'कामदेवको नहीं', दूसरे 'नकाम' का अर्थ है व्यर्थ, तीसरेका 'कार्य नहीं किया', और चौथेका 'कामदेवके अधीन नहीं हूँ'। वही, ८वाँ दोहा, पृष्ठ २८०।

४. बनारसीदास, अध्यात्मपदपंक्ति, १३वाँ पद, बनारसीविलास, जयपुर, १९५४ ई०, पृ० २३१।

कवि दानतरायने चित्तको चकोर और जिनेन्द्रको चन्द्र, तथा अपने पापोंको उरग और प्रभुके नामको मोर माना है,

“भवि ! पूजौ मन वच श्री जिनेन्द्र, चित चकोर सुख करन इन्द्र ।

कुमति कुमुदिनी हरन सूर, विघन सघन वन दहन भूर ॥ भवि० ॥

पाप-उरग प्रभु नाम मोर, मोह महातम दलन भोर ॥ भवि०^१ ॥

भूधरदासकी रचनाओमें उत्प्रेक्षाओकी अधिकता है। एक स्थानपर उन्होंने लिखा है कि भगवान् आदिनाथके चरणोपर देवगण भाल झुका रहे हैं, तो वह मानो अपने कुकर्मोंकी रेखा मेटना चाहते हैं,

“अमर समूह आनि अवनी सौं घसि घसि सीस प्रनाम करै हैं ।

किधौं भाल कुकरम की रेखा, दूर करन की बुद्धि धरे हैं ॥^२”

सुरासुर राजा भगवान् सान्तिनाथके चरणोपर अपना भाल झुकाकर प्रणाम कर रहे हैं। उनके भालपर नील मणिसे जड़ हुए मुकुट लगे हैं। भालके साथ-साथ वे मुकुट भी झुकते हैं, और उनके साथ नील मणियाँ भी, तो ऐसा प्रतीत होता है जैसे मानो भगवान्के चरण-कमलोकी सुगन्धिको सूँघनेके लिए भौरोकी पंक्ति ही चली आयी है,

“सेवत पाय सुरासुर राय, नमैं शिर नाय महीतल ताईं ॥

मौलि लगे मनि नील दिपैं, प्रभु के चरणौं झलके वह झाईं ।

सूँघन पाय-सरोज-सुगन्धि, किधौं चलि ये अलि पङ्क्ति आई ॥^३”

पाण्डुक शिलापर भगवान् पार्श्वप्रभुका क्षीरोदधिके जलसे स्नान किया जा रहा है। स्नपनका जल आकाशमें उछल उठा, तो ऐसा प्रतीत हुआ जैसे कि वह पापरहित होकर ऊर्ध्व दिशामें जा रहा है। स्नानके उपरान्त भगवान्के शरीर-पर शचीने कुंकुमादिका लेप किया। वह मानो नीलगिरिपर साँझ फूली हो।^४

१. दानतराय, दानतविलास, कलकत्ता, ४६वाँ पद, पृ० २१ ।

२. भूधरदास, जैनशास्त्रिक, कलकत्ता, आदिनाथ स्तुति सवैया, पहला पद्य, पृ० १ ।

३. वही, छठौं पद्य, पृ० २ ।

४. चली नहैन के नीर की छटा नभ माहि ।

स्वामी सग अघ बिन भई वयो नहि ऊरघ जाहि ॥

भूधरदास, पार्श्वपुराण, कलकत्ता, षष्ठोऽधिकारः, पृ० ५२ ।

५. अब इन्द्रानी जिनवर अंग, निर्जल कियो वसन शुचि संग ।

कुंकुमादिलेपन बहु लिये, प्रभु के देह विलेपन किये ॥

इहि शोभा इस औसर माझ, किधौ नीलगिरि फूली साझ ।

वही, षष्ठोऽधिकारः, पृ० ५३ ।

कवि बनारसीदासके 'नाटक समयसार'में भी उत्तम उत्प्रेक्षाओंका प्रयोग हुआ है। विनश्वर शरीरपर कल्पना करते हुए कविने लिखा है,

“और और रक्ति के कुण्ड केसनि के झुण्ड,
हाड़नि सो भरी जैसे थरी है चुरैल की।
थोरे से धक्का लगे ऐसे फट जाय मानो
कागद की पूरी कीधो चादर है चैल की ॥^१”

जैन कवियोंकी रचनाओंमें 'रूपक' अलंकारोंका भी प्रयोग हुआ है। उन्होंने उपमेयमें उपमानका आरोप कुशलतासे किया है। कवि बनारसीदासने प्रस्तुत और अप्रस्तुतका केवल रूपसादृश्य ही नहीं दिखाया, किन्तु प्रस्तुतके भावको भी तीव्र किया है। कायाकी चित्रशालामें कर्मका पलंग बिछा है। उसपर अचेतनताकी नींदमें चेतन सो रहा है,

“काया की चित्रचारी में करम परजंक भारो,
माया की संवारी सेज चादर कल्पना।
शैल करै चेतन अचेतन नींद लिये,
मोह की मरौर यहै लोचन को दपना ॥
उदै बल जोर यहै श्वास को शब्द घोर,
विषै सुखकारी जाकी दौर यही सपना।
ऐसी मूढ़ दशा में मगन रहे तिहुँ काल
धावे भ्रम-जाल में न पावे रूप अपना ॥^२”

भैया भगवतीदासके रूपकोमें ओज है। कायाकी नगरीमें चिदानन्दरूपी राजा राज्य करता है। वह माया-सी रानीमें मगन रहता है। उसके पास मोहका फौजदार, क्रोधका कोतवाल और लोभका वजीर है।

“काया सी जु नगरी में चिदानंद राज करै,
माया सी जु रानी पै मगन बहु मयो है।
मोह सो है फौजदार क्रोध सो है कोतवार,
लोभ सो वजीर जहां लूटिबे को रह्यो है ॥
उदै को जु काजी मानै, मान को अदल जानै,
काम सेवा कान वीस आह वाको कह्यो है।

१. नाटक समयसार, प्राचीन हिन्दी जैन कवि, जैन साहित्य सम्मेलन, दमोह, पृ० ६७।

२. बनारसीदास, नाटकसमयसार, बुद्धिलाल श्रावककी टीकासहित, जैन ग्रन्थ रत्नाकर कार्यालय, बम्बई, ७।१४, पृ० १७५-१७६।

ऐसी राजधानी में अपने गुण भूलि गयो,
सुधि जब आई तबै ज्ञान आइ गहत्यो है ॥^१”

भूधरदासने भी अनेक रूपकोका निर्माण किया है। मन सूखा है, और भगवान् जिनेन्द्रके पद पिजड़ा। इस मनरूपी सूएने संसारके अनेक वृक्षोंके कड़वे फलोंको तोड़-तोड़कर चखा है, किन्तु उनसे कुछ हुआ नहीं। फिर भी वह निश्चिन्त है। भगवान्‌के चरणरूपी पिजड़ेमें नहीं बसता। कालरूपी दन-बिलाव उसको ताक रहा है, वह अवसर पाते ही दाव लेगा फिर कोई न बचा सकेगा।^२ भूधरदासका एक अन्य पद, “सुनि ठगनी माया, तै सब जग ठग लाया” में प्रसिद्ध रूपक है।^३

जैन कवियोंने प्रतिपाद्य विषयको प्रभावशाली बनानेके लिए नवीन उपमानोंके उदाहरण दिये हैं। उन्होंने परम्परागत उपमानोंको भी स्वीकार किया है, किन्तु बहुत कम। उनकी निजी अनुभूतियोंने नयी कल्पनाओंकी जन्म देकर वर्ण्य विषयके सौन्दर्यको बढ़ाया है। जैन कवियोंके ‘उदाहरण’ अलंकारकी एक पृथक् ही शोभा है। कवि बनारसीदासका एक उदाहरणालंकार इस प्रकार है।

“जैसे निशिवासर रहें पंक ही में,
पंकज कहावै पै न वाके ढिंग पंक है।
जैसे मन्त्रवादी विषधर सों गहावें गात,
मंत्र की शक्ति वाके बिना विष डंक है।
जैसे जीभ गहे चिकनाई रहे रूखे अंग,
पानी में कनक जैसे काई से अटंक है।
तैसे ज्ञानवान नाना भांति करतूति ठानै,
किरिया तैं भिन्न माने मोते निकलंक है ॥^४”

१. भैया भगवतीदास, शतश्लोकी सवैया, २१वाँ, ब्रह्मविलास, सन् १६२६ ई०, जैन ग्रन्थ रत्नाकर कार्यालय, बम्बई, पृ० १४।

२. मेरे मन सूखा, जिनपद पीजरे वसि यार लाव न बार रे ॥

ससार मे बलबुच्छ सेवत, गयो काल अपार रे।

विषय फल तिस तोड़ि चाखे, कहा देख्यो सार रे ॥

तू क्यों निश्चिन्तो सदा तोको, तक्त काल मजार रे।

दावै अचानक आन तब तुझे, कौन लेय उबार रे ॥

भूधरदास, भूधरविलास, कलकत्ता, ५वाँ पद, पृ० ३-४।

३. वही, ८वाँ पद, पृ० ५।

४. बनारसीदास, नाटकसमयसार, जैन ग्रन्थ रत्नाकर कार्यालय, बम्बई, ७५, पृ० १६७-१६८।

मुनि जयलालके 'विमलनाथ स्तवन'में भी उदाहरणालंकारका प्रयोग हुआ है। एक स्थानपर उन्होंने लिखा है कि भगवान्‌के दर्शनसे मन ऐसा प्रसन्न हुआ, जैसे कि चन्द्रके देखनेसे चकोर हर्षित होता है,

“तुम दरसन मन हरषा, चंदा जेम चकोरा जी ।

राजरिधि मांगउ नहीं, भवि भवि दरसन तोरा जी ॥”^१

द्यानतरायने अनेक उदाहरणोंके द्वारा वर्ण्य विषयको सुन्दर बनाया है। एक स्थानपर उन्होंने लिखा है कि सम्यक्त्वके बिना इस जीवनको धिक्कार है। सम्यक्त्वके बिना जीवन कैसा है, यह बतानेके लिए, उन्होंने अनेक उदाहरण दिये हैं,

“ज्यो बिनु कत कामिनी शोभा,

अंभुज बिनु सरवर ज्यों सूना ।

जैसे बिना एकड़े बिन्दी,

त्यों समकित बिन सरव गुना ॥

जैसे भूप बिना सब सेना

नीव बिना मंदिर चुनना ।

जैसे चन्द बिहूनी रजनी,

इन्हैं आदि जानो निपुना ॥”^२

पाण्डे रूपचन्दकी रचनाओमें भी उपमेयको उदाहरणोंके द्वारा पुष्ट बनाया गया है। उनमें सौन्दर्य है। एक स्थानपर उन्होंने लिखा है कि विषयोके सेवनसे तृष्णा बुझती नहीं, जैसे खारी जलसे प्यास उपशम नहीं होती,

“विषयन सेवते मये, तृष्णा तें न बुझाय ।

ज्यो जल खारा पीवते, बाढ़े तृषाधिकाय ॥”

विनोक्ति अलंकारमें एकके बिना दूसरेके शोभित अथवा अशोभित होनेका वर्णन किया जाता है। कवि भूधरदासने रागके बिना संसारके भोगोंकी सार-हीनताका वर्णन किया है,

“राग उदै भोग भाव लागत सुहावने से,

बिना राग ऐसे लागे जैसे नाग कारे हैं ।

राग हीन सों पाग रहे तन में सदीव जीव,

राग गये आवत गिलानि होत न्यारे हैं ॥

१. इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय ।

२. द्यानतराय, द्यानतविलास, कलकत्ता, ३५वाँ पद, पृ० १५ ।

३. इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय ।

राग सों जगत रीति झूठी सब सांच जाने,
राग मिटे सूझत असार खेल सारे हैं ।
रागी बिन रागी के बिचार में बड़ो ही भेद,
जैसे मटा पथ्य काहु काहु को बयारे हैं ॥^१”

कवि बनारसीदासके ‘अर्ध-कथानक’में आक्षेपालंकारका स्थान-स्थानपर समावेश हुआ है। एक आक्षेपालंकार निम्न प्रकारसे है,

“शस्त्र रूप शिव देव, महाशंख बनारसी ।
दोऊ मिले अवेव, साहिब सेवक एक से ॥”^२

आत्मा और परमात्माके निरूपणमें कवि बनारसीदासने विरोधाभास अलंकारका भी अच्छा परिचय दिया है। निम्नलिखित पद्यमें विरोधाभास अलंकार है,

“एक में अनेक है अनेक ही में एक है सो,
एक न अनेक कछु कह्यो न परत है ॥”^३

प्रकृति-चित्रण

जैन कवियोंका मुख्य सम्बन्ध मानवप्रकृतिमें ही रहा है, किन्तु उन्होंने बाह्य प्रकृतिका भी निरूपण किया है। जैन मुनि प्रायः नदी, सरोवरके किनारे, पर्वतोंके ऊपर या भयावह कान्तारोमें तप करते थे। प्रकृति अपना रोष दिखाती थी, किन्तु मुनि विचलित नहीं होते थे। सावनका माह है, और नेमीश्वर गिरिनारपर तप करने चले गये हैं। इसपर राजीमती कहती है,

“पिया सावन में व्रत लीजे नहीं,
घनघोर घटा जुर आबैगी ।
चहुं ओर तैं मोर जु शोर करैं,
बन कोकिल कुहक सुनाबैगी ॥
पिय रैन अँधेरी में सूझै नहीं,
कछु दामिन दमक डराबैगी ।

१. भूधरदास, जैनशनक, कलकत्ता १८वाँ पद, पृ० ६।

२. बनारसीदास, अर्धकथानक, नाथूराम प्रेमी संपादित, संशोधित संस्करण, अक्टूबर १९५७, बम्बई, २३७ वाँ सौरठा, पृ० २७।

३. बनारसीदास, नाटकसमयसार, जैन ग्रन्थरत्नाकर, बम्बई, ६।१३, पृ० २८१।

पुरवाई की झोंक सहोगे नहीं,
छिन में तप तेज छड़ावैगी ॥^१”

भूधरदासने ग्रीष्मकी भयकरताका उल्लेख किया है। जेठका सूर्य तप रहा है, सरोवर सूख गये हैं, पत्थर तचकर लाल हो गये हैं, नग्न जैन साधु उनपर बैठकर तप करते हैं,

“जेठ तपै रवि आकरो, सूखै सरवर नीर।
शैल शिखर मुनि तप तपै, दाझै नग्न शरीर ॥
ते गुरु मेरे मन बसो ॥^२”

भूधरदासने इसी दृश्यको एक दूसरे स्थानपर अधिक सशक्त वाणीमे व्यक्त किया है। जब जेठ झकोरता है, चील अण्डा छोड़ती है, पशु-पक्षी छांह ढूँढ़ते हैं, पर्वत दाह-पुंजसे हो जाते हैं, तब जैन साधु उनपर तप करते हैं,

“जेठ की झकोरै जहां अंडा चील छोरे पशु,
पंछी छांह लोरै गिरि कोरै तप वे धरे ॥^३”

मानवकी अन्त प्रकृतिको अंकित करनेमे जैन कवियोने बाह्यप्रकृतिसे सहायता ली है। तोरणद्वारसे लौटकर नेमीश्वर गिरिनारपर तप करने चले गये। राजीमतीकी आँखोसे आँसुओकी धार बह निकली। वह इसी दशामें नेमीश्वरको देखनेके लिए गिरिनारकी ओर चल पड़ी। उस समय कवि हेमविजयसूरिने प्रकृति-का वातावरण ऐसा अंकित किया है, जिससे राजीमतीके हृदयका हाहाकार साक्षात् हो उठा है। वह पद्य देखिए,

“घनधोर घटा उनयी जु नई, इततैं उततैं चमकी बिजली।
पियुरे पियुरे पपिहा बिललाति जु, मोर किंगार करंति मिली ॥
बिच बिन्दु परे दग आंसु झरें, दुनि धार अपार इसी निकली।
मुनि हेम के साहब देखन कूं, उग्रसेन लली सु अकेली चली ॥^४”

बहुत प्राचीन कालसे जैन साधुके आगमनपर प्रकृति हर्ष प्रकट करती रही है। श्री कुशललामने अपने गुरु श्री पूज्यवाहुणके स्वागतमे पुलकित प्रकृतिको अंकित किया है,

१. विनोदीलाल, नेमि-राजुलका बारहमासा, ४था पद्य, बारहमासा-संग्रह, जिनवाणी प्रचारक कार्यालय, कलकत्ता, पृ० २४।

२. भूधरदास, गुरु-स्तुति, ७वाँ पद्य, बृहज्जिनवाणी संग्रह, १९५६ ई०, पृ० १५०।

३. भूधरदास, जैनशतक, कलकत्ता, १३वाँ पद्य, पृ० ४।

४. इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय।

“प्रवचन वचन विस्तार अरथ तरवर घणा रे ।

कोकिल कामिनी गीत गायइ श्री गुरु तणा रे ॥

गाजइ गाजइ गगन गंभीर श्री पूज्यनी देशना रे ।

भवियण मोर चकोर थायइ शुभ वासना रे ॥

खदा गुरु ध्यान स्नान लहरि शीतल बहइ रे ।

कीर्ति सुजस विसाल सकल जग महमहइ रे ॥^१”

विनयप्रभ उपाध्यायने ‘सोमन्धर स्वामी स्तवन’मे लिखा है कि मेरुगिरिके उत्तुंग शिखर, गगनके टिमटिमाते तारागण और समुद्रकी तरंगमालिका, सोमन्धर स्वामीके गुणोंका स्तवन करते हैं । वह पद्य इस प्रकार है,

“मेरुगिरि-सिहरि धय-बंधणं जो कुणइ,

गयणि तारा गणइ, वेलुआ-ऊण मिणइ ।

चरम-सायर-जले लहरि-माला सुणइ^२

सोवि नहु, सामि, तुह सन्वहा गुण थुणइ ॥^३”

जब भगवान् महावीर संघसहित विपुलाचलपर पघारे, तो वहाँकी प्रकृति छह ऋतुओके फल-फूलोसे युक्त हो गयी । वनपालने उन सब फल-फूलोको, महाराजा श्रेणिकके सम्मुख लाकर रखा, जिससे उन्हें भगवान् महावीरके आगमनका विश्वास हो सके,

“रोमांचित बन पालक ताम । आय राय प्रति कियो प्रनाम ।

छह ऋतु के फल फूल अनूप । आगें धरे अनूपम रूप ॥^३”

जैन कवियोने उपमेयको पुष्ट बनानेके लिए, उपमानोको प्रायः प्रकृतिके विस्तृत क्षेत्रसे चुना है । हेतुतप्रेक्षाओमे इन उपमानोकी छटा और भी अधिक विकसित हुई है । विनयप्रभ उपाध्यायने ‘गौतमरासा’मे गौतमके सौन्दर्यका वर्णन करते हुए लिखा है कि गौतमके नेत्र, कर और चरणसे पराजित होकर ही कमल जलमे प्रवेश कर गये हैं, उनके तेजसे हारकर तारा, चन्द्र और सूर्य आकाशमे भ्रमण कर उठे हैं । उनके रूपने मदनको अनंग बनाकर निकाल दिया है । उनके धैर्यसे मेरु और गम्भीरतासे सिन्धु लज्जित होकर पृथ्वीमें धँस गये हैं,

“नयण वयण करचरणि जिण वि पंकज जल पाडिय,

तेजिहि तारा चंद सूर आकासि ममाडिय ।

१. कुशललाम, श्री पूज्यवाइयगीतम्, पद्य ६३-६४, ऐतिहासिक जैनकाव्यसंग्रह, कलकत्ता, वि० सं० १९६४, पृ० ११६ ।

२. इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय ।

३. भूधरदास, पार्श्वपुराण, कलकत्ता, पार्श्वनाथजीकी स्तुति, २९वॉ पद्य, पृ० ३ ।

रुचिहि मयणु अनंग करवि मेखिहउ निहाडिय,
धीरिम मेरु गंभीरि सिंधु चंगिम चय चाडिय ॥^१”

भूषरदासने उत्प्रेक्षाओके द्वारा वर्ण्य विषयको सुन्दर बनाया है। उनमे अधिकांश प्रकृतितसे ली गयी है। भगवान् पार्श्वनाथके शरीरपर एक सहस्र और आठ लक्षण इस भाँति सुशोभित हो रहे हैं, जैसे मानो कल्पतरुराजके कुसुम ही विराजे हो।^२ तीर्थंकर पार्श्वप्रभुके समवशरणके चारो ओर बलयाकृति खाई बनी है, उसमे निर्मल जल लहरें ले रहा है, वह मानो गंगा प्रदक्षिणा दे रही है,

“बलयाकृति खाई बनी, निर्मल जल लहरेय।
किधौं विमल गंगा नदी, प्रभु परदछना देय ॥^३”

भगवान् जिनेन्द्रदेव समवशरणमें स्वर्ण सिंहासनपर विराजमान है। दोनों ओरसे यक्षनायक चमर दुल्ला रहे हैं। उसपर कल्पना करते हुए कविने लिखा है,

“चंद्रार्चि चय छवि चारु चंचल, चमर वृन्द सुहावने।
ढोलैं निरन्तर जच्छनायक, कहत क्यों उपमा बने।
यह नीलगिरि के शिखर मानो, मेघ झर लागी घनी।
सो जयो पास जिनेन्द्र पातक हरन जग चूड़ामनी ॥^४”

जैन कवियोका ‘उदाहरणालंकार’ भी प्रकृति चित्रणसे युक्त है। कवि बनारसीदासके ‘नाटक समयसार’मे अधिकांश उदाहरण प्रकृतिके क्षेत्रसे ही चुने गये हैं। एक इस प्रकार है,

“जैसे महीमंडल में नदी को प्रवाह एक,
ताही में अनेक भाँति नीर की दरनि है।
पाथर के जोर तहां धार की मरोर होत,
काँकर की खानि तहां झाग की झरनि है ॥
पौन की झकोर तहां चंचल तरंग उठै,
भूमि की निचानि तहां भौर की परनि है।

१. देखिए इसी ग्रन्थका दूसरा अध्याय।

२. सहस्र अठोत्तर लछन ये, शोभित जिनवर देह।

किधौ कल्पतरुराज के, कुसुम विराजत येह ॥

भूषरदास, पार्श्वपुराण, जिनवाणी प्रचारक कार्यालय, कलकत्ता, सप्तमोऽधिकारः,
पृ० ५७।

३. वही, अष्टमोऽधिकारः, पृ० ६८।

४. भूषरदास, पार्श्वपुराण, कलकत्ता, अष्टमोऽध्यायः, अष्टप्रातिहार्यवर्णन, पृ० ७१।

तैसो एक आत्मा अनंत रस पुद्गल,
दोहू के संयोग में विभाव की भरनि है ॥^१”

भैया भगवतोदासके उदाहरणोमे भी प्रकृतिको ही झलक है। प्रत्येक व्यक्ति अपने पुण्य-पापके अनुसार फल पाता है। इसमे प्रकृतिका कोई दोष नहीं है। ग्रीष्मकी धूपमें पृथ्वी जल उठती है, किन्तु ‘आक’ उमंगित होकर फूलता है। वर्षाऋतुमे अनेक वृक्ष फल जाते हैं, किन्तु जवासा जल जाता है,

“ग्रीष्म में धूप परै तामें भूमि भारी जरै,
फूलत है आक पुनि अत्रि ही उमहि कै ।
वर्षा ऋतु मेघ झरै तामे वृक्ष केई फरै,
जरत जमासा अथ आपुही तैं डहिकैं ॥
ऋतु को न दोष कोऊ पुण्य पाप फलै दोऊ,
जैसैं जैसैं किये पूर्व तैसैं रहै सहिकैं ।
केई जीव सुखी होंहिं केई जीव दुखी होंहिं,
देखहु तमासो ‘भैया’ न्यारे नेकु रहिकैं ॥”

जैन कवियोंका रूपक अलंकार भी प्रकृतिसे ही लिया गया है। कवि आनन्दधन-ने ज्ञानोदय और प्रभातके ‘साग रूपक’का चित्र एक पदमे उपस्थित किया है,

“मेरे घट ज्ञान भाव मयो मोर ।
चेतन चकवा चेतन चकवी, मागौ विरह कौ सोर ॥
फैली चहुँदिशि चतुर भाव रुचि, मिट्यौ भरम तम जोर ।
आपनी चोरी आपहि जानत, औरै कहत न चोर ।
अमल कमल विकसित भये भूतल, मंद विशद शशि कोर ।
आनन्दधन एक बल्लभ लागत, और न लाख किरोर ॥^२”

कवि ज्ञानतरायने एक पदमे ‘ज्ञान-विभव’ और ‘बसन्त’मे ‘रूपक’ उपस्थित किया है। यह पद प्रकृति-मूलक रहस्यवादका दृष्टान्त है।

“तुम ज्ञानविभव फुली बसंत, यह मन मधुकर सुख सों रमन्त ।
दिन बड़े भये बैराग भाव, मिथ्यामत रजनी को घटाव ॥

१. बनारसीदास, नाटकसमयसार, बम्बई, पृ० २४६ ।

२. भैया भगवतीदास, पुण्यपचीसिका, २४वाँ कवित्त, ब्रह्मविलास, १६२६ ई०, बम्बई, पृ० ७ ।

३. महात्मा आनन्दधन, आनन्दधनपदसंग्रह, अध्यात्मज्ञानप्रसारक मण्डल, बम्बई, १५वाँ पद ।

बहु फूली फैली सुखचि बेलि, ज्ञाता जन समता संग केलि ।
 धानत वानी पिक मधुर रूप, सुर नर पशु आनंदधन सुरूप ॥^१”
 भूधरदासने शारदाको गंगा नदी बनाकर एक उत्तम रूपककी रचना की है,
 “वीर हिमाचल तैं निकरी, गुरु गौतम के मुख-कुंड दरी है ।
 मोह-महाचल भेद चली, जग को जड़तातप दूर करी है ॥
 ज्ञान पयोनिधि मांहि रली, बहु भंग तरंगनि सों उछरी है ।
 ता शुचि शारद गगनदी प्रति, मैं अंजुलीकर शीश धरी है ॥^२”

भैया भगवतीदासने आत्माको शुक कहा है । शुककी भांति ही यह आत्मा कर्मरूपी नलिनपर जा बैठी है । विषयस्वादमे मग्न होनेके कारण उसके पैर ऊपरको हो गये हैं । वह मोहके चंगुलमे फँस गया है । यह सब कुछ कर्मसे छुटकारा न मिलनेके कारण ही हुआ है,

“आतम-सूत्रा मरममहि भूल्यो कर्म-नलिन पै बैठो आय ।
 विषय स्वाद विरम्यो इह थानक, लटक्यो तरैं ऊर्ध्व मये पाँय ॥
 पकरै मोह मगन चुंगल सों, कहै कर्म सो नाहि बसाय ।
 देखहु कि नहि सुविचार भविक जन, जगत जीव यह धरै स्वभाय ॥^३”

जैन कवियोने प्रकृतिको आलम्बन रूपमे भी उपस्थित किया है, किन्तु ऐसे दृश्य अल्प ही हैं । ब्रह्मरायमल्लने ‘हनुवत कथा’मे सन्ध्या समयका चित्र खीचा है । श्री पवनजैराय अपने मित्रोसहित प्रासादके ऊपर बैठे हुए सन्ध्याकी शोभा देख रहे हैं । वह पद्य इस प्रकार है,

“दिन गत मयो अथयो माण, पंषी शब्द करै असमान ।
 मित्त सहित पवनजै राय, मंदिर ऊपर बैठो जाय ॥
 देखै पंषी सरोवर तीर, करै शब्द अति गहर गहीर ।
 दसै दिसा मुष कालो मयो, चकहा चकिही अंतर लयो ॥^४”

जैनकाव्योमे प्रकृति शान्तरसके उद्दीपनके रूपमे भी अंकित की गयी है । भूधरदासने ‘पार्श्वपुराण’मे काशीदेशके खेटपुर पट्टनका वर्णन किया है । उसके आस-पासके प्राकृतिक दृश्योमे शान्त-भावको उद्दीप्त करनेकी पर्याप्त सामर्थ्य थी । एक पद्य देखिए,

१. धानतराय, धानतविलास, कलकत्ता, ५८वॉ पद, पृ० २४ ।

२. भूधरदास, शारदास्तवन, पद्य १-२, ज्ञानपीठपूजाजलि, भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, १९५७ ई०, पृ० ५२३ ।

३. भैया भगवतीदास, पुरुषपचीसिका, २०वॉ कवित्त, ब्रह्मविलास, बम्बई, पृ० ६ ।

४. देखिए, इसी ग्रन्थका छठा अध्याय ।

“नीर अगाध नदी नित बहैं । जलचर जीव जहाँ नित रहैं ॥
मुनि जन भूषित जिनके तीर । का उसगग धरि ठाढ़े धीर ॥
ऊँचे परवत झरना झरैं । मारग जात पथिक मन हरैं ॥
जिनमें सदा कन्दरा थान । निहचल देह धरैं मुनि ध्यान ॥”^१

श्री ध्यानतरायने नन्दीश्वर द्वीपकी प्राकृतिक शोभाका भी ऐसा ही चित्रण किया है, जिससे शान्तभाव और अधिक पुष्ट होता है । वह पद्य इस प्रकार है,

“एक इक चार दिशि चार शुभ बावरी ।
एक इक लाख जोजन अमल जलमरी ॥
चहुं दिशि चार वन लाख जोजन वरं ।
मौन बावन्न प्रतिमा नमों सुखकरं ॥”^२

१. भृधरदास, पारश्वपुराण, कलकत्ता, पचमोऽधिकारः, पृ० ४१ ।

२. ध्यानतराय, नन्दीश्वरदीप-पूजा, जयमाला, पद्य ३-५, बृहज्जिनवाणी संग्रह, १९५६ ई०, पृ० ४१७ ।

: ५ :

तुलनात्मक विवेचन

१. निर्गुणोपासना और जैन-भक्ति

ब्रह्म

आचार्य योगीन्दुने शुद्ध आत्माको ब्रह्म कहा है^१ ! आत्मा और सिद्धका स्वरूप एक ही है, अतः उन्होंने सिद्ध और ब्रह्ममें अभेद स्वीकार किया है।^२ जैन हिन्दी कव्वि भट्टारक शुभचन्द्र^३, ब्रनारसीदास^४, और भगवतीदास 'भैया'^५ ने भी सिद्ध

१. मूढ वियक्खणु बंमु परु अप्पा ति-विहु हवेइ ।
परमात्मप्रकाश, १।१३, पृ० २२ ।
२. जेहु णिम्मलु णाणमउ सिद्धिहि णिवसइ देउ ।
तेहु णिवसइ बभु परु देहहँ म करि भेउ ॥
वही, १।२६, पृ० ३३ ।
३. चिडूपचिता चेतन रे साक्षी परम ब्रह्म ।
परमात्मा परमगुरु तिहा नवि दीसियम्म ॥
शात दात विज्ञान गुण रे सिद्ध सरूप समान ।
ज्ञानमात्र व्यापी विपुल देहमात्र असमान ॥७॥
तत्त्वसारदूहा, हस्तलिखित प्रति, मन्दिर ठोलियान, जयपुर, पृ० ५ ।
४. परमपुरुष परमेश्वर परम ज्योति
परब्रह्म पूरन परम परधान है ।
× ×
सरव दरसी सरवज्ञ सिद्ध स्वामी शिव
घनी नाथ ईश जगदीश भगवान है ॥
नाटकसमयसार, संस्ती ग्रन्थमाला, दरियागंज, दिल्ली, ३६वॉ पय, पृ० ८ ।
५. जेई गुंण सिद्ध माहि तेई गुण ब्रह्म पाहि
सिद्ध ब्रह्म फेर नाहि निश्चय निरधार कै ।
सिद्ध के समान है विराजमान चिदानंद
ताही को निहार निज रूप मान लीजिये ॥
ब्रह्मविलास, सिद्ध चतुर्दशी, पय २-३, पृ० १४१ ।

और ब्रह्मको एक माना है। आठ कर्मोंके क्षयसे शुद्ध आत्माको उपलब्धि को सिद्धि कहते हैं, और ऐसी सिद्धि करनेवाले सिद्ध कहलाते हैं^१। वे अमूर्तिक, अव्यक्त, ज्ञानयुक्त और शाश्वत सुखके धारणकर्ता होते हैं। उनमें सम्यक्त्व, दर्शन, ज्ञान, वीर्य, सूक्ष्मता, अवगाहन, अगुरुलघु और अव्याबाध नामके आठ गुण माने गये हैं^२। कबीरका 'निर्गुण ब्रह्म' अमूर्तिक और अव्यक्तकी दृष्टिसे तो 'सिद्ध' के समान ही है, किन्तु उसमें गुणोंका ऐसा सयुक्तिक विभाजन नहीं किया गया है। उसमें ऐसा भावोन्मेष भी उपलब्ध नहीं होता।

कबीरने जिस आत्माका निरूपण किया है, वह विश्वव्यापी ब्रह्मका एक अंश-भर है, जब कि जैन कवियों की 'आत्मा' कर्ममलको धोकर स्वयं ब्रह्म बन जाती है, वह किसी अन्यका अंश नहीं है। इस भाँति कबीरका ब्रह्म एक है, जब कि जैनोके अनेक, किन्तु स्वरूपगत समानता होनेके कारण उनमें भी एकत्वकी कल्पना की जा सकती है^३। कबीरने जिस ब्रह्मकी उपासना की है, उसपर उपनिषदों, सिद्धों, योगियों, सहजवादियों और इस्लामिक एकेस्वरवादियोंका प्रभाव पड़ा है। आचार्य क्षितिमोहन सेनकी दृष्टिमें कबीरदासने अपनी आध्यात्मिक क्षुधा और विश्वप्राप्ति आकाशाको तृप्त करनेके लिए ही ऐसा किया है^४। जैनोका ब्रह्म तो आध्यात्मिकताका साक्षात् प्रतीक ही है। उसपर किसी अन्यका प्रभाव नहीं है। वह अपनी ही पूर्व परम्पराका पोषण करता है।

भावुकताके क्षेत्रमें भी यह ही बात है। कबीरका ज्ञानी ब्रह्म सूफियोंके प्रभावसे प्रेम और भक्तिका विषय बन सका, जब कि जैनोके सिद्ध सदियों पूर्वसे भक्तिके आलम्बन और प्रेमके आकर्षण-केन्द्र बने चले आ रहे थे। आचार्य कुन्दकुन्द (वि० सं० पहली शती) ने सबसे पहले प्राकृत भाषामें 'सिद्धभक्ति' लिखी, आचार्य पूज्यपाद और सोमदेवने उसीको संस्कृतमें प्रशस्त किया। 'सिद्धभक्ति' से

१. आचार्य पूज्यपाद, सिद्धभक्ति, पहला श्लोक, दशभक्तिः, शोलापुर, १९२१ ई०, पृ० २७।

२. संमत्त णाण दंसण वीरिय सुहुमं तहेव अवगहणं।

अगुरुलघुमग्वाबाहं अट्टगुणा होति सिद्धाणं॥

आचार्य कुन्दकुन्द, सिद्धभक्तिः, दशभक्तिः, शोलापुर, पृ० ६९।

३. परमात्मप्रकाश, Introduction, डॉ० ए० एन० उपाध्ये लिखित, पृ० ३४-३५।

४. "कबीरकी आध्यात्मिक क्षुधा और आकाशा विश्वप्राप्ति है, इसीलिए उन्होंने हिन्दू, मुसलमान, सूफी, वैष्णव, योगी प्रभृति सब साधनाओंको जोरसे पकड़ रखा है।"

आचार्य क्षितिमोहन सेन, कबीरका योग, कल्याण, योगांक, पृ० २६६।

सम्बन्धित अनेक प्राचीन स्तुति-स्तोत्र भी उपलब्ध हुए हैं, जिनका विवेचन इसी ग्रन्थके दूसरे अध्यायमें किया गया है। आचार्य पूज्यपादन तो प्रेमको ही भक्ति कहा है। इसी कारण 'सिद्ध'में जो रसविभोरता है, वह बौद्धोकी निराकारो-पासनामें उपलब्ध नहीं होती। बुद्ध 'प्रतिपद' पर जोर देते हैं, जब कि भक्ति 'प्रपत्ति' से अधिक आश्वासन ग्रहण करती है^१। बुद्ध केवल ज्ञानरूप हैं, जब कि सिद्ध ज्ञानके साथ-साथ प्रेरणाजन्य कर्तृत्वके कारण भक्तके आराध्य भी। जैनोंने केवल सिद्धमें ही नहीं, किन्तु पंचपरमेष्ठीमें भी आसक्तिको शुभ माना है, और परम्परया उसे मोक्षका कारण कहा है। बौद्ध भगवान् बुद्धकी आसक्तिको भी उचित नहीं मानते। कबीरकी निर्गुण राममें आसक्ति प्रसिद्ध ही है। अतः विद्वानोका यह कथन कि कबीरकी निर्गुणोपासना बौद्ध साधनासे प्रभावित थी, अशुद्ध है। उसका आसक्तिवाला रूप जैन साधनाके अधिक निकट है। यहाँ पं० रामचन्द्र शुक्लका यह कथन कि भारतीय ब्रह्म केवल ज्ञानक्षेत्रका विषय था, ठीक नहीं प्रतीत होता।

कुछ भी हो, निर्गुण ब्रह्म और सिद्ध दोनों ही में दार्शनिकोंकी शुष्कता नहीं थी। यदि ऐसा होता तो कबीरके लालकी लालीको देखनेवाली लाल कैसे हो जाती। उनके लालमें 'पीउ' का सौन्दर्य है और रमणीयता भी, तभी तो आत्माने स्वयं 'बहुरिया' बननेमें चरम आनन्दका अनुभव किया है^२। वह 'पीउ' जब उसके घर आया, तो घरका आकाश मंगलगीतोंसे भर गया^३ और चारों ओर प्रकाश छिटक उठा^४। जायसीने ब्रह्मको 'पिउ' के नहीं, अपितु प्रियतमके रूपमें देखा है। इसीलिए उसमें कबीरके ब्रह्मसे अधिक मादकता है और आकर्षण। कबीरके लालको देखनेवाली ही लाल हो पायी है, किन्तु जायसीके प्रियतमको देखनेवाली स्वयं लाल होती है और उसे समूचा विश्व भी लाल दिखाई देता

१. डॉ० भरतसिंह उपाध्याय, बौद्धदर्शन तथा अन्य भारतीय दर्शन, द्वितीय भाग, बंगाल हिन्दी मण्डल, वि० सं० २०११, पृ० १०६३।

२. "हरि मेरा पीउ मैं हरि की बहुरिया"

सन्तसुधासार, कबीरदास, संवद, २१वाँ पद्य, पृ० ६१।

३. दुलहिनी गावहु मंगलचार,

हम घर आये हो राजा राम भरतार ॥

कबीर ग्रन्थावली, चतुर्थ संस्करण, पद-पहला पद्य, पृ० ८७।

४. मंदिर माहि भया उजियारा, ले सूती अपना पिव प्यारा ॥

वही, दूसरा पद, पृ० ८७।

है। “नयन जो देखा कंवल भा, निरमल नीर सरीर”^१ में ऐसी ही बात है। जैन कवि ध्यानतरायने भी ब्रह्मके दर्शनसे चारों ओर छाये हुए वसन्तको देखा है। “तुम ज्ञान विभव फूली बसन्त, यह मन मधुकर सुख सो रमंत”^२ उसीका निदर्शक है। कवि बनारसीदासके ब्रह्मके सौन्दर्यसे तो समूची प्रकृति ही विकसित हो उठी है,

“विषम विरष पुरो मयो हो, आयो सहज वसंत ।
प्रगटी सुरुचि सुगंधिता हो, मन मधुकर मयमंत ॥”^३

कबीरमें व्यष्टिमूलकता अधिक है, तो जायसीमें समष्टिगतता और जैन कवियोंमें दोनों ही समान रूपसे प्रतिष्ठित हैं। उनका आत्मब्रह्म घटमें रहता है, किन्तु उसका सौन्दर्य समूचे लोकालोकमें व्याप्त है।

सतगुरु

जैन सन्त और कबीरदास आदि ‘निर्गुनि’ साधुओंने गुरुकी महत्ता समान रूपसे स्वीकार की है। दोनोंने ही गुरुके प्रसादको पानेकी आकांक्षा की, किन्तु जहाँ कबीरदासने गुरुको ईश्वरसे भी बड़ा माना,^४ वहाँ जैन सन्तोंने ईश्वरको ही सबसे बड़ा गुरु कहा है। जैन आचार्योंने पंच परमेष्ठीको ‘पंचगुरु’की संज्ञासे अभिहित किया है। सोलहवीं शताब्दीके कवि चतुरमलने ‘नेमीश्वर गीत’में लिखा है, “पंचगुरुओंको प्रणाम करनेसे मुक्ति मिलती है।”^५

वैसे गुरुके प्रसादसे भगवान् मिलनेकी बात दोनों ही को स्वीकार है। कबीर-दास तो गुरुके ऊपर इसीलिए बलिहार होते हैं कि उन्होंने गोविन्दको बता दिया है। सुन्दरदासके गुरु भी दयालु हैं, क्योंकि उन्होंने आत्माको परमात्मासे मिला

१. जायसी ग्रन्थावली, पृ० रामचन्द्र शुक्ल सम्पादित, द्वितीय संस्करण, मानसरोदक खण्ड, ८वीं चौपाईका दोहा, पृ० २५।

२. ध्यानतपदसंग्रह, जिनवाणी प्रचारक कार्यालय, कलकत्ता, ५८वाँ पद, पृ० २४।

३. बनारसी विलास, जयपुर, अध्यात्मफाग, पृष्ठ दूसरा, पृ० १५४।

४. गुरु गोविन्द दोऊ खडे काके लागूं पाय।

बलिहारी गुरु आपने जिन गोविन्द दयो बताय ॥

कबीरदास, गुरुदेवकौ अंग, सन्तसुधासार, वियोगी हरि सम्पादित, सस्ता साहित्य मण्डल, दिल्ली, १४वीं सांखी, पृ० १२०।

५. लहहि मुक्ति दुति दुति तिरै, पंच परम गुरु त्रिभुवन सार ॥

चतुरमल, नेमीश्वरगीत, आमेरशास्त्र भण्डार, मंगलाचरण।

दिया है ।^१ दादूके 'मस्तक'पर तो ज्यो ही गुरुदेवने प्रसादका हाथ रखा कि 'अगम अगाध'के दर्शन हो गये ।^२ जैन कवि ब्रह्मजिनदासने अपने आदिपुराणमें 'भुगति-रमणी'को प्रकट करनेवाले भगवान् ऋषभदेवको सद्गुरुकी कृपासे ही जाननेकी बात स्वीकार की है ।^३ भट्टारक शुभचन्द्रने तो यहाँतक कहा है कि सतगुरुको मनमें धारण किये बिना शुद्ध चिद्रूपका ध्यान करनेसे भी कुछ न होगा ।^४ श्री कुशल-लाभने 'स्थूलभद्रछत्तीसी' में गुरु स्थूलभद्रके प्रसादसे 'परमसुख'का प्राप्त होना लिखा है ।^५ उन्होने ही 'श्रीपूज्यबाह्णगीतम्' में भी लिखा है कि शुद्ध मन-पूर्वक गुरुकी सेवा करनेसे शिवसुख उपलब्ध होता है ।^६

पाण्डे रूपचन्दजीने अपने 'खटोलना गीत'के द्वारा सिद्ध किया है कि सतगुरुकी कृपासे ही भ्रान्तिरूपी अलंकार नष्ट हो सकता है, अन्यथा नहीं । इस भाँति जीव अविचल ज्ञानको प्राप्त करता है ।^७ कबीरदास भी गुरुके इस ज्ञानप्रदाता स्वभावसे

१. परमात्म सो आत्म जुदे रहे बहुकाल ।

सुन्दर मेला करि दिया सद्गुरु मिले दयाल ॥

बौ० दीक्षित, सुन्दरदर्शन, शलाहाबाद, पृ० १७७ ।

२. दादू गैब माहिं गुरुदेव मिल्या, पाया हम परसाद ।

मस्तक मेरे कर धरया देख्या अगम अगाध ॥

दादू, गुरुदेव कौ अंग, सन्त सुधासार, पहली साखी, पृ० ४४६ ।

३. तेह गुण मे जाणी या ए, सद्गुरु तणो पसावतो ।

भवि भवि स्वामी सेवसुं, ए लागु सहगुरु पाय तो ॥

ब्रह्मजिनदास, आदिपुराण, प्रशस्तिसंग्रह, जयपुर, पृ० २०४ ।

४. भट्टारक शुभचन्द्र, तत्त्वसारदूहा, मन्दिर ठोलियान, जयपुरकी प्रति ।

५. कुशललाभ, स्थूलभद्र छत्तीसी, पहला पद्य, राजस्थानमें हिन्दीके हस्तलिखित ग्रन्थों-की खोज, अग्रचन्द नाहटा सम्पादित, साहित्य संस्थान, उदयपुर, १९५४ ई०, पृ० १०५ ।

६. दिन दिन महोत्सव अतिषणा, श्री संघ भगति सुहाय ।

मन शुद्धि श्री गुरु सेवी यह, जिणि सेव्यइ शिव सुख पाई ॥

कुशललाभ, श्री पूज्यबाह्णगीतम्, जैन ऐतिहासिक काव्य संग्रह, अग्रचन्द नाहटा सम्पादित, कलकत्ता, वि० सं० १९६४ ।

७. सोते सोते जागिया, ते नर चतुर सुजानि ।

गुरु चरणायुध बोलियो, समकित भयउ विहान ॥

कालरयन तब बीतई, ऊगो ज्ञान सुभानु ।

भ्रान्ति तिमिर जब नाशियो, प्रगटत अविचल थान ॥

पाण्डे रूपचन्द, खटोलना गीत, अनेकान्त वर्ष १०, किरण २, पृ० ७६ ।

प्रसन्न हुए हैं और अपनी कृतज्ञता ज्ञापन करते हुए उन्होंने कहा, “सतगुरु की महिमा अनन्त है, उन्होंने अनन्त उपकार किया है, क्योंकि उन्होंने मेरे अगणित ज्ञानचक्षुओं को खोलकर असीम ब्रह्मका दर्शन कराया है^१।” एक दूसरे स्थान पर उन्होंने लिखा, “मैं तो अज्ञानसे भरी लौकिक मान्यताओं और पाखण्डसे ओत-प्रोत वेदके पीछे चूला जा रहा था कि सामने सतगुरु मिल गये और उन्होंने ज्ञानका दीपक मेरे हाथमें दे दिया^२।” हृदयमें ज्ञानका प्रकाश करनेवाला गुरु भगवान् की कृपासे मिलता है। जैन सन्त चतुर्म्मलने जादौराय भगवान् नेमीश्वरके गुण गानेसे ही गुरु गौतमके प्रसादको पाना स्वीकार किया है।^३

सतगुरुका मिलना तभी सार्थक होगा, जबकि शिष्यका हृदय भ्रम, संशय और मिथ्यात्वसे ओत-प्रोत न हो। यदि ऐसा होगा तो सतगुरुका उपदेश उसके हृदयमें पड़ेगा नहीं। यद्यपि आत्माका स्वभाव ज्ञान है किन्तु सासारिक मिथ्यात्वसे युक्त होनेके कारण उसे सतगुरुका अमृतमय उपदेश भी रुचता नहीं। इसीको पाण्डे रूपचन्दने बड़े ही सरस ढंगसे उपस्थित किया है,

“चेतन अचरज सारी, यह मेरे जिय आबै
अमृत वचन हितकारी, सद्गुरु तुमहिं पढ़ाबै
सद्गुरु तुमहिं पढ़ाबै चित दै, अरु तुमहुं हो ज्ञानी
तबहुं तुमहिं न क्यों हूं आबै, चेतन तत्त्व कहानी ॥”^४

सन्त कबीरदासके भी ऐसे ही विचार हैं, “सतगुरु वपुरा क्या कर सकता है, यदि ‘सिख’ ही में चूक हो। उसे चाहे जैसे समझाओ, सब व्यर्थ जायेगा, ठीक-वैसे ही जैसे फूँक बंशीमे ठहरती नहीं, अपितु बाहर निकल जाती है।”^५ कवि

१. सतगुरु की महिमा अनन्त, अनन्त किया उपगार।

लोचन अनन्त उषाडिया, अनन्त दिखावणहार ॥

कबीरदास, गुरुदेव कौ अंग, तीसरी साखी, कबीर ग्रन्थावली, चौथा संस्करण, पृ० १।

२. पीछै लागे जाइ था, लोक वेद के साथि।

आगे थे सतगुरु मिल्या, दीपक दीया हाथि ॥

देखिय वही, ११वीं साखी, पृ० २।

३. गुरु गौतम मो देउ पसीउ, जो गुन गाउ जादुराय।

चतुर्म्मल, नेमीश्वर गीत, मंगलाचरण, प्रशस्ति संग्रह, जयपुर, पृ० २३१।

४. परमार्थ जकडी संग्रह, जैन ग्रन्थरत्नाकर कार्यालय, बम्बई, १९११, पहला पद्य, पृ० १।

५. कबीरदास, गुरुदेव कौ अंग, २१वीं साखी, कबीर ग्रन्थावली, पृ० ३।

बनारसी दासने 'अध्यात्म बत्तीसी' में लिखा है, "सहजमोह जब उपशमै, रुचै सुगुरु उपदेश । तब बिभाव भवथिति घटै, जगै ज्ञान गुण लेश" ^१ सतगुरुकी देशना आस्रवोके लिए दीवार, कर्म कपाटोंको उघाड़नेवाली और मोक्षके लिए पैड़ीका काम करती है, किन्तु केवल उन्हीके लिए जिनकी भवथिति घट गयी है, मूढ़ तो उसका लेशमात्र भी नहीं समझता । ^२

इस भव-समुद्रसे पार करानेके लिए गुरुको जहाज बनानेकी बात भी बहुत पुरानी है । सत्तरहवीं शताब्दीके जैन कवि हेमराजने 'गुरु-पूजा' के प्रारम्भमें ही गुरु महाराजको महामुनिराजकी उपाधिसे विभूषित करते हुए कहा, "चहुँगति दुख सागर विषै, तारन तरन जिहाज । रतनत्रय निधि नगन तन, धन्य महामुनिराज ।" ^३ अर्थात् इस दुख-सागरसे पार करनेके लिए महामुनिराज ही जहाजरूप है । अठारहवीं शताब्दीके कवि भूधरदासने उस गुरुको मनमें बसानेकी अभिलाषा प्रकट की है, जो 'भव-जलकि-जिहाज' है । ऐसे ऋषिराज गुरु स्वयं भी तिरते हैं और दूसरोंको भी तारते हैं । ^४ इसी शताब्दीके श्री दानतरायने भी अपने 'दानत विलास' में गुरुको जहाज बनाते हुए लिखा है, "तारन तरन जिहाज सुगुरु है, सब कुटुम्ब डोवै जगतोई । दानत निशि दिन निरमल मन में, राखो गुरु-पद पंकज दोई ।" ^५ सन्त दरिया साहबने सतगुरुरूपी जहाजपर ही अधिक विश्वास किया है, उन्होंने लिखा है, "संसाररूपी दरिया अगम्य है, सतगुरुरूपी जहाजपर अपने हंसको चढ़ाकर उसे पार कर जाओ, तभी

१. बनारसीदास, अध्यात्म बत्तीसी, बनारसीविलास, जयपुर, २७वाँ पद्य, पृ० १४६ ।

२. यह सतगुरु की देशना, कर आस्रव दीवाड़ि ।

लद्धो पैड़ि मोखदी, करम कपाट उघाड़ि ॥

भवथिति जिनकी घट गई, तिनको यह उपदेश ।

कहत 'बनारसीदास' यों, मूढ़ न समझै लेश ॥

बनारसीदास, मोक्षपैड़ी, बनारसीविलास, जयपुर, १६५४ ई०, दोहा २३-२४, पृ० १३६ ।

३. पाण्डे हेमराज, गुरुपूजा, पहला दोहा, बृहज्जिनवाणी सग्रह, १९५६ ई०, पृ० ३०९।

४. ते गुरु मेरे मन बसो, जे भव जलधि जिहाज ।

आप तिरै पर तारही, ऐसे श्री ऋषिराज ॥

भूधरदास, 'ते गुरु मेरे मन बसो' पद, अध्यात्म पदावली, भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, पृ० ८४ ।

५. दानतराय, दानतविलास, कलकत्ता, पद २३वाँ, पृ० १५ ।

सुख-राज करनेमें समर्थ हो सकोगे।^१ सन्त पलटू साहबने भी गुरुके परोपकारी स्वभावको समझकर ही यह कहा है कि भवसागरसे तरनेके लिए गुरुखपी जहाज ही सर्वोत्तम उपाय है।^२ कबीरदासने कहा कि जिसने गुरुखपी जहाजको छोड़कर अन्य किसी बेड़ेसे इस भव-समुद्रको पार करनेका प्रयास किया, वह सदैव असफल रहा, और यह निश्चित है कि उसका बेड़ा किसी-न-किसी औघट घाटपर अवश्य डूबेगा।^३

गुरुने केवल ज्ञान ही नहीं, अपितु भक्ति भी दी है, अर्थात् गुरुकी कृपासे ही शिष्य भगवान्की भक्तिमें प्रवृत्त हो सकता है। पाण्डे हेमराजने गुरुके इस भक्तिप्रदाता गुणपर विश्वास करके ही उनसे भरपूर भक्तिकी याचना की है। उन्होंने गुरुका वर्णन करनेमें अपनी असमर्थता दिखाते हुए कहा, “मैं गुरुका भेद कहाँ तक कहूँ। मुझमें बुद्धि थोड़ी है और उनमें गुण बहुत अधिक है। हेमराजकी तो इतनी ही प्रार्थना है कि इस सेवकके हृदयको भक्तिसे भर दो।”^४ कबीरदासने तो स्पष्ट ही गुरुको भक्तिका देनेवाला माना है। उन्होंने कहा, “ज्ञान भगति गुरु दीनी।”^५ ज्ञान और योगके साथ-साथ भाव-भक्ति भी कबीरदासके अन्तर्जगत्की अन्यतम विभूति थी। और उसको उन्होंने अपने गुरुकी देनके रूपमें स्वीकार किया है। उनके गुरु रामानन्द थे और उन्होंने कहा, “भक्ति द्राविण ऊपजी लाए रामानन्द। परगट किया कबीरने सप्तदीप नव खण्ड।”^६ दादू साहबने ललचाते हुए घोषित किया, “यदि सद्गुरु मिल जाये, तो भक्ति और मुक्ति दोनों ही के

१. त्रिलोकीनारायण दीक्षित, सन्तदर्शन, साहित्यनिकेतन, कानपुर, १९५३ ई०, पृ० २६, पादटिप्पण १।

२. भवसागर के तरन को पलटू संत जहाज।

पलटू साहब, गुरुका अंग, १६वीं साखी, सन्तसुधासार, दिल्ली, दूसरा खण्ड, पृ० २६७।

३. ता का पूरा क्यों, गुरु न लखाई बाट।

ताको बेड़ा बूड़िहै, फिर फिर औघट घाट ॥

कबीरदास, गुरुदेव कौ अंग, संत सुधासार, पहला खण्ड, २०वीं साखी, पृ० १२०।

४. कहाँ कहाँ लौ भेद मैं, बुध थोरी गुन भूर।

हेमराज सेवक हृदय, भक्ति करो भरपूर ॥

पाण्डे हेमराज, गुरु-पूजा, जयमाला, ७वाँ पथ, १९५६ ई०, पृ० ३१३।

५. कबीर ग्रन्थावली, डॉ० श्यामसुन्दरदास सम्पादित, नागरी प्रचारिणी सभा, काशी, चतुर्थ संस्करण, परिशिष्ट, पदावली तीसरा पद, पृ० २६४।

६. डॉ० गोविन्द त्रिगुणायत, कबीरकी विचारधारा, कानपुर, वि० सं० २००६, पृ० ३२४।

भण्डार उपलब्ध हो सकते हैं। दादू का कथन है कि सतगुरु के मिलने से साहब का दीदार तो सहज में ही मिल सकता है।^१

जैन साहित्य में गुरु-भक्तिके अनेकानेक सरस उदाहरण उपलब्ध होते हैं। सत्तरहवीं शताब्दी के महाकवि समयसुन्दर गुरु राजसिंहसूरिकी भक्ति में भाव-विभोर होते हुए कह उठे, 'मेरा आज का दिन धन्य है। हे गुरु ! तेरे सुख को देखते ही जैसे मेरी तो समूची पुण्यदशा ही प्रकट हो गयी है। हे श्री जिनसिंहसूरि ! मेरे हृदय में सदैव तू ही रहता है और स्वप्न में भी तुझे छोड़कर अन्य दिखाई नहीं देता। मेरे लिए तो तुम ऐसे ही हो जैसे कुमुदिनो के लिए चन्द्र, जिसको दूर होते हुए भी कुमुदिनी समीप ही समझती है। तुम्हारे दर्शन से आनन्द उत्पन्न होता है, और मेरे नेत्र प्रेम से भर जाते हैं। जीव तो सभी को प्यारा होता है, किन्तु मुझे तुम उससे भी अधिक प्रिय हो।'^२ श्री कुंशललाभने आचार्य पूज्यबाहणकी भक्ति में जिस सरसता का परिचय दिया है वह क्लम ही स्थानों पर मिलती है। आषाढ़ के आते ही चौमासे का प्रारम्भ हुआ और पूज्यबाहण त्रम्बावती में पधारे। उस समय का भक्ति से भरा एक चित्र देखिए, 'आषाढ़ के आते ही दामिनी झबू के लेने लगी, कोमल कामिनियाँ अपने प्रियड़ा की बाट जोहने लगी, चातक मधुर ध्वनि में 'पीउ पीउ' का उच्चारण करने लगा और सरोवर बरसात के विपुल जल से भर गये। इस अवसर पर महान् श्री पूज्यबाहणजी श्रावको को सुख देने के लिए त्रम्बावती में आये। वे दीक्षारमणी के साथ रमण करते हैं और उनमें हर किसी का मन बँधकर रह जाता है। उनके प्रवचन में कुछ ऐसा आकर्षण है कि उसे सुनकर वृक्ष भी झूम उठे हैं, कामिनी कोकिल गुरु के ही गीत गाने लगी है, गगन गूँज उठा है,

१. सदगुरु मिलै तो पाइये भक्ति मुक्ति भंडार ।

दादू सहज देखिए साहिब का दीदार ॥

दादू गुरुदेव कौ अग, त्रिलोकीनारायण दीक्षित, सन्तदर्शन, कानपुर, पृ० २२, पादटिप्पण ३ ।

२. आज कुँ धन दिन मेरउ ।

पुन्य दशा प्रगटो अब मेरी, पेखतु गुरु मुख तेरउ ॥

श्री जिनसिंह सूरि तुहि मेरे जोउ मे, सुपनइ भइ नहीय अनेरो ।

कुमुदिनी चन्द जिसउ तुम लीनउ, दूर तुही तुम्ह नेरउ ॥

तुम्हारइ दरसन, आणद उपजती, नयनको प्रेम नवेरउ ।

'समय सुन्दर' कहइ सब कु बलभ, जोउ तु तिनथइ अधिकेरउ ॥

समयसुन्दर, जिनसिंह सरिगीतम्, ७वाँ पद्य, ऐतिहासिक जैनकाव्य संग्रह, अगर-चन्द नाहटा सम्पादित, कलकत्ता, पृ० १२६ ।

और मयूर तथा चकोर भी प्रसन्न होकर नाच उठे हैं। गुरुके ध्यानमें स्नान करके ही शीतल लहर बहने लगी है। गुरुकी कीर्ति और सुयशसे ही सम्पूर्ण संसार महक रहा है। विश्वके सातो क्षेत्रोंमें धर्म उत्पन्न हो गया है। श्री गुरुके प्रसादसे सदा सुख उत्पन्न होता है।”

“आव्यो मास असाढ़ झबूके दामिनी रे ।
जोवइ जोवइ प्रीयडा वाट सकोमल कामिनी रे ॥
चातक मधुरइ सादिकि प्रीऊ प्रीऊ उचरइ रे ।
बरसइ घण बरसात सजळ सरवर भरइ रे ॥
इण अवसरि श्रीपूज्य महामोटा जती रे ।
आवकना सुख हेत आया त्रम्बावती रे ॥
जोवउ अम गुरु रीति प्रसीति वधइ वली रे ।
दिक्षा रमणी साथ रमइ मननी रली रे ॥
प्रवचन वचन विस्तार अरथ तणवर घणा रे ।
कोकिल कामिनी गीत गायइ श्री गुरु तणा रे ॥
गाजइ गगन गंभीर श्री पूज्यनी देशना रे ।
मवियण मोर चकोर थायइ शुभ वासना रे ॥
सदा गुरु ध्यान स्नान लहरि शीतल बहइ रे ।
कीर्ति सुजस विसाल सकळ जग महमहइ रे ॥
साते खेत्र सुठाम सुधर्मह नीपजइ रे ।
श्री गुरु पाय प्रसाद सदा सुख संपजइ रे ॥”^१

श्री साधुकीर्तिने गुरुजिनचन्द्रसूरिकी भक्तिमें एक राग-मल्हारका निर्माण किया था। उसमें एक शिष्य आनेवाले गुरुको देखनेके लिए ठीक वैसे ही बेचैन है जैसे कोई प्रोषितपतिका आनेवाले पतिको देखनेके लिए बेचैन हो उठती है। उन्होंने कहा, “हे सखि ! मेरे लिए तो वह ही अत्यधिक सुन्दर है, जो यह बता दे कि हमारे गुरु किस मार्गसे होकर पधारेंगे। श्रीगुरु सभीको सुहावने लगते हैं और वे जिस पुरमें आ जाते हैं, वह तो जैसे ‘शोभा’ ही हो जाता है। उनको देखकर हर कोई जय-जयकार किये बिना नहीं रहता। जो गुरुकी आवाजको भी जानता है, वह मेरा साजन है। गुरुको देखकर ऐसी प्रसन्नता होती है जैसे चन्द्रको देखकर चकोरको और सूर्यको देखकर कोकको। गुरुके दर्शनासे हृदय सन्तुष्ट, पुण्य पुष्ट और मन

१. देखिए कुशललाभ, श्रीपूज्यवाह्यगीतम्, पद्य ६१-६४, ऐतिहासिक जैन काव्य-संग्रह, अंगरचन्द्र नाट्या सम्पादित, कलकत्ता, पृ० ११६-११७।

प्रसन्न होता है। अन्तमे व्याकुल होकर वह पुकार उठता है कि हे निर्द्वन्द्वी श्री जिनचन्द्र ! प्रमोदी होकर शीघ्र हो आ जाओ, तुम्हे देखकर मेरा हृदय जैसे अनिर्वचनीय रसका ही आनन्द ले उठेगा।”^१

इस भाँति गुरुके विरहमे शिष्यको बेचैनी और मिलनमे अपार प्रसन्नता, जैसी जैन कवि अकित कर सके, निर्गुनिए सन्त नहीं। उन्होंने इस ओर ध्यान भी नहीं दिया। कबीर आदि सन्तोमे भावपरकताका अभाव है और जैन कवियोंकी भावुकता सतगुरुके लिए भी, भगवान्की भाँति ही मुखर हो उठी है। शिष्यका विरह पवित्र प्रेमका द्योतक है। जैनोका सतगुरु प्रेमास्पद भी है।

सन्त साहित्यमे ‘सबद कौ अंग’का भी एक महत्त्वपूर्ण स्थान है। शब्द ब्रह्मको कहते हैं। शब्द-ब्रह्मकी धारणा बहुत प्राचीन है। ऋग्वेद (१।१६।४।१०) पर इसकी चर्चा हुई है। समाधिपाद (२५वाँ सूत्र) मे ईश्वरका वाचक ओकार शब्द ही है। ‘माण्डूक्योपनिषद्’ और ‘कठोपनिषद्’ (१।२।१६) मे भी ‘ओकार’ की महिमाका निरूपण है। जैन आचार्य सहस्रो वर्ष पहलेसे ही ओकारके ध्यानकी बात कहते चले आये हैं। आचार्य कुन्दकुन्दके ‘समयसार’के प्रारम्भमे ही, “ओकारं बिन्दुसंयुक्तं नित्य ध्यायन्ति योगिनः। कामदं मोक्षदं चैव ओकाराय नमोनमः ॥” दिया हुआ है। जैन हिन्दी कवियोने ‘ओकार’को एक परम गूढ पद कहा है। मूढ़ व्यक्ति उसके भेदको नहीं जानते। सतगुरुकी कृपा ही उसका रहस्य समझानेमे समर्थ है। पं० दौलतरामने ओकारकी महिमाका वर्णन करते हुए लिखा है,

ओकार परम रस रूप, ओकार सकल जग भूप ।

ओकार अखिल मत सार, ओकार निखिल तत धार ॥

ओकार सबै जग मूल, ओकार भवोदधि कूल ।

ओकार मयो जगदीस, ओकार सु अक्षर सीस ॥^२

कबीरदासकी दृष्टिमे सतगुरु वह ही है, जो शब्दबाणको सफलतापूर्वक चला सके, और जिसके लगते ही शिष्यका मोह-जाल विदीर्ण हो जाये।^३ जैन सतगुरु बाण नहीं चलाना, अपितु उसके कोमल वचनोंसे ही शिष्य वीणा-नादको सुनकर

१. साधुकीर्ति, श्री जिनचन्द्रसूरि गीतानि, न० ३, ऐतिहासिक जैन काव्य संग्रह, अमरचन्द्र नाहटा सम्पादित, कलकत्ता, पृ० ६१ ।

२. पं० दौलतराम, अर्थात्म बारहखड़ी, हस्तलिखित प्रति, बडा मन्दिर, जयपुर, प्रारम्भ, छन्द चौपाई, ४-५ ।

३. सतगुरु लई कमाण करि, बाँहण लागा तीर ।

एक जु बाह्या प्रीति सँ, भीतरि रह्या सरीर ॥

कबीर ग्रन्थावली, गुरुदेव कौ अंग, ६ठी साखी, पृ० १ ।

मृगकी भाँति रीझ जाता है। वे कोमल वचन शिष्यके हृदयसे मोहरूपी विष दूर कर देते हैं, और वहाँ अनुभवरूपी अमृतका स्रोत बह उठता है। अनादिका तमस नष्ट हो जाता है और सुप्रकाशकी लहर चल पड़ती है।^१ अर्थात् जैन शिष्यका भी मोह-जाल विदीर्ण होता है, किन्तु ऐसा करनेके लिए जैन गुरु हिंसाका नहीं, अहिंसाका प्रयोग करता है।

बाह्य आडम्बरोंका विरोध

मध्य युगके जैनोमें भी बाह्य कर्म-कलाप इतने अधिक बढ़ गये थे कि उन्हींको जैनधर्मकी सज्ञा दे दी गयी। महावीरकी दिव्यवाणी दब गयी। सम्यक्त्व निरस्त हो गया। अचेतनको चेतन समझनेमें जैन भी पीछे नहीं रहे। दसवीं-ग्यारहवीं शताब्दीके जैन सन्तोंने अपभ्रंश भाषाके माध्यमसे इन बाह्य आडम्बरोंका निर्भीकतासे विरोध किया। उनमें मुनि रामसिंहका नाम सर्वोपरि है। उनके विषयमें श्री वियोगी हरिका कथन है, “धर्मके नामपर जो अनेक बाह्य आडम्बर और पाखण्ड प्रचलित हुए, उन सबका इस जैन सन्तने प्रबल खण्डन किया।”^२ मुनि रामसिंहने एक स्थानपर लिखा है, “हे मुण्डितोमें श्रेष्ठ! सिर तो तूने अपना मुँडा लिया, पर चित्तको नहीं मुँडाय। संसारका खण्डन चित्तको मुँडाने-वाला ही कर सकता है।”^३ तीर्थक्षेत्रोंके विषयमें उनका कथन है, “हे मूर्ख, तूने एक तीर्थसे दूसरे तीर्थमें भ्रमण किया और चमड़ेको जलसे धोता रहा, पर इस पापसे मलिन मनको कैसे धोयेगा।”^४ योगीन्दु, देवसेन आदिने भी ऐसी ही

१. कोमल वचन गुरु बोले मुख सेती सुध,
मुन सम रीझे रीझे अगि सुनि नादि का ।
अनुभव अमृत सो मोह विष दूर करै,
करै सुप्रकास तम मेदि कै अनादि का ॥

- अध्यात्म सवैया, हस्तलिखित प्रति, आमेर शास्त्रमण्डार, जयपुर, २६वाँ पद्य।
२. सन्त सुधासार, श्री वियोगी हरि सम्पादित, सस्ता साहित्य मण्डल, नयी दिल्ली, १९५३ ई०, पृ० १८।
३. मुंडिय मुंडिय मुंडिया। सिर मुंडित चित्तु ण मुंडिया।
चित्तहं मुंडणु जि कियउ। संसारह खण्डणु ति कियउ ॥
पाडुदोहा, ११५वाँ दोहा।
४. तित्थइं तित्थ भमेहि वद धोयउ चम्मु जलेण।
एहु मणु किम धोएसि तुहुं मइलउ पावमलेण ॥
वही, दोहा, १६३वाँ।

बातें लिखी है, किन्तु उनका स्वर वैसा पैना नहीं है।

जैन हिन्दीके भक्ति-काव्यमें भी ऐसी ही प्रवृत्तियोंके दर्शन होते हैं। उनपर जैन अपभ्रंशका प्रभाव स्पष्ट ही है। चौदहवीं शताब्दीकी प्रसिद्ध कृति 'आणंदा' में लिखा है, "संसारके मूर्ख जीव अनेकानेक तीर्थ-क्षेत्रोंमें घूम-घूमकर मरते हैं, किन्तु उन्हें यह विदित नहीं कि आनन्द शरीरको स्वच्छ करनेसे नहीं, अपितु आत्माको शुद्ध करनेसे मिलता है।" वह पद्य इस प्रकार है,

अठ सठि तीरथ परिभमइ मूढा भरहिं भमंतु ।

अप्पा बिन्दु न जाणहीं, आनंदा घट महि देउ अणंतु ॥^१

निर्गुण वाक्यधाराके कवि सुन्दरदासने भी ऐसी ही बात कही है। अठसठि शब्द दोनोंमें ही समान रूपसे प्रयुक्त हुआ है,

सुन्दर मैली देह यह निर्मल करी न जाइ ।

बहुत मांति करिं धोइ तू अठ सठि तीरथ न्हाइ ॥^२

अतुर्वर्णी व्यवस्थाके विरुद्ध जैन कवियोंका स्वर निर्गुणिए सन्तोकी भांति ही तीखा है, किन्तु उनमें कड़वाहट नहीं है। उन्होंने ब्राह्मणोंका विरोध करनेके लिए जातिप्रथाका खण्डन नहीं किया, अपितु उनका विरोध आत्मसिद्धान्तपर आधारित था। भट्टारक शुभचन्द्र (१६वीं शती) ने 'तत्त्वसारदूहा'में लिखा है,

उच्च नीच नवि अप्पा हुवि

कर्म कलंक तणो की तु सोइ ।

बंमण क्षत्रिय वैश्य न शुद्र

अप्पा राजा नवि होइ क्षुद्र ॥

अप्पा धनि नवि नवि निर्धन,

नवि दुर्बल नवि अप्पा धन ।

मूर्ख हर्ष द्वेष नवि ते जीव,

नवि सुखी नवि दुखी अतीव ॥^३

इसकी तुलनामें कबीरदासका यह कथन देखिए, जिसमें उन्होंने ब्राह्मणोंको सम्बोधन करते हुए कहा है, "जब हम दोनों एक ही ढगुसे उत्पन्न हुए हैं, तो

१. आणन्दाकी हस्तलिखित प्रति, मस्जिदखजूर, जैन पंचायती मन्दिर, दिल्ली, तीसरा पद्य ।

२. सुन्दरदर्शन, किताबमहल, इलाहाबाद, १९५३ ई०, पृ० २४० ।

३. भट्टारक शुभचन्द्र, तत्त्वसारदूहा, मन्दिर ठोलियान, जयपुरकी हस्तलिखित प्रति, पद्य ७०-७१ ।

तुम ब्राह्मण कैसे हो गये और हम शूद्र कैसे बन गये। हम कैसे खून रह गये और तुम कैसे दूध हो गये।”^१ सुन्दरदासने ब्राह्मण और शूद्रके अन्तरको गाल मारना लिखा है।

जैनोके महात्मा आनन्दघनके अनुसार राम, रहीम, महादेव, पार्श्वनाथ और ब्रह्ममे कोई भेद नहीं है, वे सब एक अखण्ड आत्माकी खण्ड कल्पनाएँ हैं। जैसे एक ही मृत्तिका भाजन-भेदसे नानारूप धारण करती है, वैसे ही एक आत्मामे अनेक कल्पनाओका आरोपण किया जाता है। यह जीव जब निज पदमे रमे तब राम, दूसरोपर रहम करे तब रहीम, करमोको करशे तब कृष्ण और जब निर्वाण प्राप्त करे तब महादेवकी संज्ञासे अभिहित होता है। अपने शुद्ध आत्मरूपको स्पर्श करनेसे पारस और ब्रह्माण्डकी रचना करनेसे इसको ब्रह्म कहते हैं। इस भाँति यह आत्मा स्वयं चेतनमय और निष्कर्म है।^३

कबीरदासने भी एक ही मनको गोरख, गोविन्द और औघड आदि नामोसे अभिहित किया है।^४ सन्त सुन्दरदासका कथन तो महात्मा आनन्दघनसे बिलकुल मिलता जुलता है। उनके अनुसार एक ही अखण्ड ब्रह्मकी भेदबुद्धिसे नाना

१. तुम कत बाह्यन हम कत सूद ।

हम कत लोहू तुम कत दूध ॥

२. काहू सौ बाभन कहै, काहू सो चंडाल ।

सुन्दर ऐसौ भ्रम भयो, यो ही मारै गाल ॥

सन्त सुन्दरदास, स्वरूपविस्मरण कौ अंग, सन्तसुधासार, ५वाँ दोहा, पृ० ६५० ।

३. राम कहो रहेमान कहो कोऊ, कान कहो महादेव री ।

पारसनाथ कहो कोउ ब्रह्मा, सकल ब्रह्म स्वयमेव री ॥राम०॥१॥

भाजन भेद कहावत नाना, एक मृत्तिका रूप री ।

तैसें खड कल्पना रोपित, आप अखंड स्वरूप री ॥राम०॥२॥

निज पद रमे राम सो कहिए, रहिम करे रहेमान री ।

करशे कर्म कान सो कहिए, महादेव निर्वाण री ॥राम०॥३॥

परसे रूप पारस सो कहिए, ब्रह्म चिन्हें सो ब्रह्म री ।

इस विध साधो आप आनन्दघन, चेतनमय नि कर्म री ॥राम०॥४॥

महात्मा आनन्दघन, आनन्दघन पद सग्रह, अध्यात्मज्ञानप्रसारक मण्डल, बम्बई, पद ६७वाँ ।

४. कबीर ग्रन्थावली, डॉ० श्यामसुन्दरदास सम्पादित, नागरी प्रचारिणी सभा काशी, मन कौ अंग, १०वीं साखी, पृ० २६ ।

संज्ञाएँ होती हैं, जैसे एक ही जल बापी तड़ाग और कूपके नामसे, तथा एक ही पावक दीप, चिराग और मसाल आदि नामोंसे पुकारा जाता है।^१ सन्त दादूदयालने एक ही मूलतत्त्वकी 'अलह' और 'राम' दो संज्ञाएँ की हैं। उन्होंने यहाँतक लिखा है कि जो इनके मूलमें भी भेदकी कल्पना करता है, वह झूठा है।^२

जैन सन्तोंने निर्मल आत्मामें केन्द्रित हुए मनको ही सर्वोत्तम कहा है। उनकी दृष्टिमें यदि इस जीवकी शुद्ध आत्माके दर्शन नहीं होते, तो उपवास, जप, तप, व्रत और दिगम्बर दशा भी व्यर्थ ही हैं। उन्होंने उस ज्ञानको भी नि सार कहा है, जिसके द्वारा आत्मदर्शन नहीं हो पाता। आत्मज्ञान ही सच्चा ज्ञान है, यदि वह नहीं तो अन्य सब ज्ञान निरर्थक है। इसी भावको लेकर बनारसीदासने लिखा है,

“भेष में न ज्ञान नहीं ज्ञान गुरु-वर्त्तन में
जंत्र मंत्र तंत्र भै न ज्ञान की कहानी है ।
ग्रन्थ में न ज्ञान नहीं ज्ञान कवि चातुरी में,
बातनि में ज्ञान नहीं, ज्ञान कहाँ बानी है ॥
ताते भेष गुरुता कवित्त ग्रन्थ मंत्र वात,
इन तैं अतीत ज्ञान चेतना निशानी है ।
ज्ञान ही में ज्ञान नहीं, ज्ञान और ठौर कहीं
जाके बट ज्ञान सो ही ज्ञान को निदानी है ॥^३”

यशोविजयजी उपाध्यायने भी लिखा है कि संयम, तप, क्रिया आदि सब कुछ शुद्ध चेतनके दर्शनके ही लिए किया जाता है, यदि उनसे दर्शन नहीं होता, तो वे सब मिथ्या हैं। दर्शन तो अन्तरचित्तके भीगे बिना नहीं होता। जबतक अन्त की 'लौ' शुद्ध चेतनमें न होगी, ये ऊपरी क्रिया-काण्ड व्यर्थ ही हैं,

१. बापी तड़ागर कूप नदी सब है जल एक सौ देशों निहारी ॥
पावक एक प्रकाश बहू विवि दीप चिराक मसालहु वारी ।
सुन्दर ब्रह्म विलास अखंडित भेद की बुद्धि सु टारी ॥
सुन्दर ग्रन्थावली, स्व० प० हरनारायण शर्मा सम्पादित, भाग २, ६४६।४ ।
२. अलह कहौ भावै राम कहौ, डाल तजौ सब मूल गहौ ।
अलह राम कहि कर्म दहौ, झूठे मारग कहा बहौ ॥
सन्त दादूदयाल, शब्द, ४३वों पद्य, सन्तसुधासार, पृ० ४४५.
३. कवि बनारसीदास, नाटकसमयसार, स्व० प० जयचन्दजी-द्वारा भाषा-टीका कृत, सरस्वी ग्रन्थमाला, दरियागंज देहली, सर्वविशुद्धि द्वार, ११२वों पद्य, पृ० ११३ ।

“तुम कारन संयम तप किरिया, कहो कहां लों कीजे ।

तुम दर्शन बिनु सब या झूठी, अन्तर चित्त न मीजे ॥

चेतन अब मोहि दर्शन दीजे ॥”

कवि भूधरदासने अन्तरकी उज्ज्वलताको प्रमुख माना है। यदि ‘अन्तः’ विषय कषायरूपी कीचड़से लिप्त है, तो तीर्थादिक कोई लाभ नहीं दे सकते। बाह्य वेषकी सफलता पवित्र हृदयपर निर्भर है। यदि मन कामादिक वासनाओसे मलिन है, तो अधिकसे अधिक भजन करनेपर भी लक्ष्य प्राप्त न होगा।^१ कवि छानतरायने भी अन्तःकी शुद्धिके बिना प्रत्येक माममे किये जानेवाले उपवास और कायाको सुखानेवाले तपको व्यर्थ माना है।^३

यहाँ कबीरदास आदि सन्त भी एकमत हैं। सन्त रज्जबदासने लिखा है कि यदि हृदय शुद्ध नहीं है, तो भगवान्का पूजा-पाठ भी व्यर्थ है।^५ सन्त सुन्दरदासने ‘ज्ञानझूलनाष्टक’ में हृदयकी पवित्रताके बिना योग, याग, त्याग, वैराग्य, नाम, ध्यान और ज्ञान आदिको निःसार कहा है।^६ कबीरदासका अभिमत है कि जिसने अपने मनको भगवान्में रँग लिया है, वह ही सच्चा योगी है, कपड़ा रँगवानेसे कोई लाभ नहीं। मनकी शुद्धिके बिना वह कान फड़वाकर और जटा दाढ़ी बढ़ा-

१. कवि यशोविजयजी, ‘चेतन अब मोहि दर्शन दीजे’, अध्यात्मपदावली पृ०, २२४, पं० राजकुमार सन्प्रादित, भारतीय ज्ञानपीठ, काशी।

२. जप तप तीरथ जज्ञ व्रतादिक, आगम अर्थ उचरना रे।

विषय कषाय कीच नहिं धोयो, यो ही पचि पचि मरना रे ॥

अन्तर उज्ज्वल करना रे भाई ॥

कामादिक मल सौ मन मैला, भजन किये क्या तिरना रे ?

भूधर नील वसन पर कैसें, केसर रंग उछरना रे ?

अन्तर उज्ज्वल करना रे भाई ॥

भूधरविलासे, कलकत्ता, ३१वाँ पद, पृ० १७।

३. मास मास उपवास किये तै, काया बहुत सुखाई।

क्रोध मान छल लोभ न जोत्या, कारज कौन सराई ?

तू तो समझ समझ रे भाई ॥

छानतविलास, कलकत्ता, ३२वाँ पद, पृ० १४।

४. संतो ऐसा यहु आचार

पाप अनेक करै पूजा मे, हिरदै नहीं विचार ॥

सन्तसुधासार, सन्त रज्जबजी, ४था पद, पृष्ठ ५१४।

५. सन्तसुधासार, सुन्दरदास, झूलनाष्टक, दूसरा पद्य, पृष्ठ ५६६।

कर बकरा तो हो सकता है, योगी नहीं। जंगलमें जाकर, धूनी रमानेसे उसका कामदेव भले हो जल जाये, किन्तु वह योगी न कहलाकर हिजडा ही कहा जायेगा। मनकी शुद्धिके बिना यदि कोई सिर मुँडाकर और रंगे हुए कपड़े पहनकर गोता बाँचता है, तो वह लबारा ही कहलायेगा,

“मन न रँगाये रँगाये जोगी कपड़ा ।
कनवा फडाय जोगी जटवा बढौले ।
ढाढ़ी बढाय जोगी होइ गइले बकरा ॥
जंगल में जाय जोगी धुनिया रमौले ।
काम जराय जोगी बनि गइले हिजरा ॥
मथवा मुड़ाय जोगी कपड़ा रंगौले ।
गोता बाँचि के होइ गइले लबरा ॥”^१

‘शुद्ध मनकी भूमिकाके बिना माला फिरानेकी व्यर्थता जैन और अजैन दोनों ही सन्तोंने समझी थी। कवि धानतरायका कथन है कि आसन मारकर मनका ले बैठ जानेसे बाहरी दुनियावाले रीझ सकते हैं, किन्तु इस बक-ध्यानसे आत्माका भला नहीं होगा।

“कर मनका लें आसन मारयो बाहिज लोक रिझाई ।
कहा भयो बक ध्यान धरे तैं, जो मन थिर न-रहाई ॥
तू तो समझ समझ रे भाई ॥”^२

कबीरदासने कोरी माला फिरानेकी निष्प्राणतापर बहुत कुछ लिखा है। ‘शेष कौ अंग’ का आधेसे अधिक भाग मालाकी नि.मारतासे ही युक्त है। काठकी माला फिरानेसे कुछ नहीं होता, मनकी माला फेरनी चाहिए,

“माला पहिरे मनसुषी, ताथैं कछू न होइ ।
मन माला कौं फेरता, जुग उजियारा सोइ ॥
कबीर माला काठ की, कहि समझावै तोहि ।
मन फिरावै आपणां, का फिरावै मोहि ॥”^३

मध्ययुगके साधुकी पहचानमें दो बातें मुख्य हैं जटा बढाना अथवा सिर मुँड़ाना। मोक्ष तक पहुँचनेके सोपानमें यह भी एक सीढ़ी मानी जाती थी। जैन सन्त उदयरज जती (१७वीं शती वि० स०) ने उसका खण्डन करते हुए

१. कबीर, सबद, ६५वाँ पद, सन्तसुधासार, पृ० ६८ ।

२. धानतपदसंग्रह, कलकत्ता, ३२वाँ पद, पृ० १४ ।

३. कबीरग्रन्थावली, चतुर्थ संस्करण, कारी, ‘शेष कौ अंग’, साखी ३, ५, पृ० ४५ ।

लिखा है, “अन्त को निर्मल बनानेसे लक्ष्य मिलता है, बाह्य आडम्बरोसे नहीं। शिव-शिवका उच्चारण करनेसे क्या होता है, यदि काम, क्रोध और छलको नहीं जीता। जटाओके बढ़ानेसे क्या होता है, यदि पाखण्ड न छोड़ा। सिर मुँडानेसे क्या होता है, यदि मन न मुँडा। इसी प्रकार घर-बारके छोड़नेसे क्या होता है, यदि वैराग्यकी वास्तविकताको नहीं समझा^१।” भगवतीदास ‘भैया’ने भी अपने अनेक पदोमे इस सिर मुँडानेकी निन्दा की है। उन्होंने एक स्थानपर लिखा है, “निर्मल आत्मामे शुद्ध श्रद्धानके बिना केवल मूँड मुँडानेसे कुछ नहीं होता। उससे सिद्धि नहीं हो सकती^२।” उन्होंने यह भी कहा कि यदि सिद्धिके लिए मूँड मुँडाना ही पर्याप्त है, तो भेड़ोको तो सबसे पहले तिर जाना चाहिए, क्योंकि उनका सारा शरीर प्रतिवर्ष मूँडा जाता है^३।

भेड़का दृष्टान्त कबीरदासने भी दिया है। उनका कथन है, “यदि मूँड मुँडानेसे सिद्धि हो जाती, तो भेड़ तो कभीकी मुक्त हो गयी होती, किन्तु उसे मोक्ष नहीं मिला इसे सभी जानते हैं^४।” कबीरका विचार है कि केशोने क्या बिगाड़ा है, जो उसे सौ-सौ बार मूँडा जाता है। मनको क्यों नहीं मूँडते, जिसमे विषय-विकार भरा हुआ है^५। दाढ़का भी कथन है कि मनको ही मूँडना चाहिए, सिरको नहीं, काम क्रोधको समाप्त करना चाहिए, केशोको नहीं काटना चाहिए^६।

१. उदयरज जती, गुणबावनी, पहला पद्य, जैन गुर्जर कविओ, तीजो भाग, पृ० ६७५-७६।

२. नाम मात्र जैनी पै न सरधान शुद्ध कहूं,
मूँड के मुँडाये कहा सिद्धि भई बावरे।
भगवतीदास ‘भैया’, ब्रह्मविलास, बम्बई, फुटकर विषय, नवौं पद्य, पृ० २७४।

३. शुद्धि तै मीन पिये पय बालक,
रासभ अंग विभूति लगाये।
राम कहे शुक, ध्यान गहे बक
भेड़ तिरै पुनि मूँड मुँडाये ॥
वही, शत अष्टोत्तरी, ११वाँ पद्य, पृष्ठ १०।

४. मूँड मुँडाये जो सिद्धि होई, स्वर्ग ही भेड़ न पहुँती कोई ॥
कबीर ग्रन्थावली, चतुर्थ संस्करण, कारी, १३२वाँ पद, पृष्ठ १३०।

५. केसौ कहा बिगाडिया, जे मूँडै सौ बार।
मन कौ काहे न मूँडिए, जामे विषय विकार ॥
वही, मेघ कौ अंग, १२वीं साखी, पृष्ठ ४६।

६. दाढ़, ‘मन कौ अंग’, ११वीं साखी, सन्त सुधासार, पृष्ठ ४७४।

इस भाँति जैन कवि और कबीर आदि सन्तोंने समानरूपसे तीर्थभ्रमण, चतुर्वर्णी व्यवस्था, माला फिराना और सिर मूँडना आदिका खण्डन किया, किन्तु जैसी अखड़ता और मस्ती कबीर आदि सन्तोमें थी, जैन कवियोंमें नहीं। जैनोंने विधायक दृष्टिको मुख्य माना और कबीरने निषेधात्मकको। इसी कारण उनकी बानियोंमें कड़वाहट अधिक है। इसके अतिरिक्त निर्गुनि-साधु बाह्य पक्षकी दृष्टिसे कोरे थे, किन्तु जैन सन्त कवियोंकी न तो बानी अटपटी थी और न भाषा विशृङ्खल। उनका भावपक्ष सबल था, तो बाह्य पक्ष भी पुष्ट था।

रहस्यवाद

यदि आत्मा और परमात्माके मिलनकी भावात्मक अभिव्यक्ति ही रहस्यवाद है, तो वह उपनिषदांसे भी पूर्व जैन-परम्परामें उपलब्ध होती है। यजुर्वेदमें ऋषभ-देव और अजितनाथको गूढवादी कहा गया है। प्रो० आर० डी० रानाडेने अपनी पुस्तक 'मिस्टीसिज्म इन महाराष्ट्र' में लिखा है कि जैनोके आदि तीर्थंकर ऋषभ-देवने अपनी शुद्ध आत्माका साक्षात्कार कर लिया था और वे एक भिन्न ही प्रकारके गूढवादी पुरुष थे।^१ डॉ० ए० एन० उपाध्येने भी 'परमात्मप्रकाश' की भूमिकामें ऋषभदेव, नेमिनाथ, पार्श्वनाथ आदि तीर्थंकरोंको गूढवादी कहा है।^२

अपभ्रंश साहित्यकी 'परमात्मप्रकाश', 'पाहुडदोहा' और 'सावयधम्म दोहा' नामकी प्रसिद्ध कृतियाँ रहस्यवादी कही जानी हैं। डॉ० हीरालाल जैनने उनपर आचार्य कुन्दकुन्दके 'भावपाहुड' का प्रभाव स्वीकार किया है।^३ अर्थात् उन्होंने लिखित रूपमें जैन रहस्यवादका प्रारम्भ वि० सं० की पहली शतीसे माना है। 'भावपाहुड'से प्रभावित होनेपर भी अपभ्रंशकी कृतियोंमें योगात्मक रहस्यवादका स्वर प्रबल है, जब कि 'भावपाहुड' में भावात्मक अभिव्यक्तिकी प्रमुखता है। मध्यकालीन जैन हिन्दी काव्य दोनों ही से प्रभावित है, किन्तु उसमें भावात्मकता अधिक है और तन्त्रात्मकता कम। यद्यपि उसमें तन्त्रवादियोंके शब्द और प्रयोग मिलते हैं, किन्तु अपभ्रंशकी अपेक्षा बहुत कम। चाहे अपभ्रंश हो या हिन्दी, जैन

1. R. D. Ranade, Myrticism in Maharashtra, Aryabhushan Pressoffice, shanwar Peth, Poona 2, Page—9,

2. Parmatma Prakasa and yogasara, dr. A. N. upadhye edited, Parama-sruta-Prabhavaka-Mandala, Bombay, 1937, introduction, P. 39.

३. पाहुडदोहा, डॉ० हीरालाल जैन सम्पादित, कारंजा, १९३३ ई०, भूमिका, डॉ० हीरालाल लिखित, पृ० १६।

कृतियोंके तन्त्रात्मक रहस्यवादमे गुह्य समाजकी विकृति नहीं आ पायी है।

जैन हिन्दी कवि और कबीर आदि सन्तोंके रहस्यवादमे अन्तर यह है कि जैन रहस्यवादियोंकी आत्मा अनुभूतिके द्वारा ब्रह्ममे लीन नहीं होती, क्योंकि वह ब्रह्मका एक खण्ड अंश नहीं है।^१ वह स्वयं ब्रह्म हो जाती है, जब कि कबीरकी आत्माको एक अंश होनेके कारण, ब्रह्मरूप अंगीमे मिल जाना होता है। यद्यपि दोनोंका ब्रह्म घटमे विराजमान है, किन्तु एकका ब्रह्म जीवात्माका ही शुद्ध रूप है, जब कि दूसरेका जीवात्मासे भिन्न तत्त्व।

यहाँ प्रश्न यह है कि आत्मा ही 'अनुभूत तत्त्व' और 'अनुभूति कर्ता' दोनों कैसे हो सकती है। इसका उत्तर जैन आचार्योंके द्वारा निरूपित आत्माके तीन भेदोंमे उपलब्ध होता है।^२ 'बहिरात्मा' वह है, जो ब्रह्मके स्वरूपको नहीं देख सकता, पर द्रव्यमे लीन रहता है और मिथ्यावन्त है। 'अन्तरात्मा'मे ब्रह्मको देखनेकी शक्ति तो उत्पन्न हो जाती है,^३ किन्तु वह स्वयं पूर्ण शुद्ध नहीं होता। 'परमात्मा' आत्माका वह रूप है, जिसमे शुद्ध स्वभाव प्रकट हो गया है, और जिसमे सब लोकालोक झलक उठे है।^४ रहस्यवादमे आत्माके दो ही रूप काम करते हैं : एक तो वह, जो अभी परमात्मपदको प्राप्त नहीं कर सका है और दूसरा वह, जो परमात्मा कहलाता है। पहलेमें 'बहिरात्मा' और 'अन्तरात्मा' शामिल हैं और दूसरेमे केवल 'परमात्मा'। पहला 'अनुभूतिकर्ता' है और दूसरा 'अनुभूति तत्त्व'।

कबीरने ब्रह्मके सौन्दर्यको केवल घटके भीतर तक ही सीमित रखा है, जब कि जैन कवियोंके ब्रह्मके सौन्दर्यसे प्रकृतिका कण-कण प्रकाशित हो रहा है। जायसी-

१. मिलाइए, "जैनधर्ममे आध्यात्मिक-अनुभवसे मतलब एक विभक्त आत्माका एकत्वमे मिल जाना नहीं है, किन्तु उसका सीमित व्यक्तित्व उसके सम्भावित परमात्मका अनुभवन करता है।"

परमात्मप्रकाश, Introduction, हिन्दी अनुवाद, प० कैलाशचन्द्र शास्त्री कृत, पृ० १०५।

२. बहिरन्तः परश्चेति त्रिधात्मा सर्वदेहिषु।

उपेयात्तत्र परम मध्योपायाद् बहिस्त्यजेत् ॥

आचार्य पूज्यपाद, समाधितन्त्र, बीर सेवा मन्दिर दिल्ली, ४था श्लोक।

३. बहिरात्मा शरीरादौ जातात्मभ्रान्तिरान्तरः।

चित्तदोषात्मविभ्रान्ति परमात्माऽतिनिर्मलः ॥

वही, पञ्चवो श्लोक।

का ब्रह्म भी ऐसा ही है। जायसी और जैन कवियोंके ब्रह्मके आराधकोने 'प्रेमके प्याले' खूब पिये हैं। कवि भूधरदासने सच्चा 'अमली' उसीको माना है, जिसने प्रेमका प्याला पिया है,

“गांजारू भांग अफीम है, दारू शराबा पोशना ।

प्याला न पीया प्रेम का, अमली हुआ तो क्या हुआ ॥^१”

महात्मा आनन्दधनने लिखा है कि प्रेमके प्यालेको पीकर मतवाला हुआ चेतन हो परमात्माकी सुगन्धि ले पाता है, और फिर ऐसा खेल खेलता है कि सारा ससार तमाशा देखता है। यह प्याला ब्रह्मरूपी अग्निपर तैयार किया जाता है, जो तनकी भट्टीमें प्रज्वलित हुई है, और जिसमें-से अनुभवकी लालिमा सदैव फूटती रहती है,

“मनसा प्याला प्रेम मसाला, ब्रह्म अग्नि पर जाली ।

तन भाटी अर्बटाई पिये कर्ष, आगे अनुभव लाली ॥

अगम प्याला पीयो मतवाला, चिन्ही अध्यात्म वासा ।

आनन्दधन चेतन है खेले, देखे लोक तमाशा ॥^२”

जायसीके प्यालेमें बेहोशी अधिक है। एक प्याला पीकर ही इतना नशा आता है कि होश नहीं रहता। जैनके प्यालेमें मस्ती अधिक है, बेहोशी कम, इसी कारण वे सामने खड़े प्रेमास्पदको देख सकनेमें भी समर्थ हो पाते हैं। रत्नसैन तो प्रेमकी बेहोशीमें पद्मावतीको पहचानना तो दूर रहा, देख भी न सका, किन्तु उसने शून्य दृष्टिके मार्गसे ही प्राणोंको समर्पित कर दिया।

“जोगी दृष्टि दृष्टि सो लीना,

नैन रोपि नैनहिं जिउ दीन्हा ।

जाहि मद चढ़ा परातेहि पाले,

सुधि न रही ओहि एक प्याले ॥^३”

‘प्रेमका तीर’ तो ऐसा पैना है कि वह जिसके लगा—चाहे वह जैन हो या अन्य सन्त, जहाँका तहाँ रह गया। महात्मा आनन्दधनकी दृष्टिमें, “कहा दिखावू और कूँ, कहा समझाऊँ भोर। तीर अचूक है प्रेम का लागे सो रहे ठौर^४।” कबीरने भी लिखा है, “सारा बहुत पुकारिया, पीड पुकारै और। लागी चोट

१ भूधरदास, भूधरविलास, कलकत्ता, ५०वीं गजल, पृ० २८ ।

२. आनन्दधनपदसग्रह, अध्यात्मज्ञान प्रसारक मण्डल, बनारस, २८वाँ पद ।

३. जायसी ग्रन्थावली, पं० रामचन्द्र शुक्ल सम्पादित, नागरी प्रचारिणी सभा, काशी, तृतीय संस्करण, वि० सं० २००३, वसन्त खण्ड, १२वीं चौपाई, पृ० ८४ ।

४. आनन्दधनपदसग्रह, ४था पद, पृ० ७ ।

सबद की, रह्या कबीर ठौर ॥”^१ जायसीने प्रेम-बाणके घावको अत्यधिक दुःखदायी माना है। जिसके लगता है, वह न तो मर ही पाता है और न जीवित ही रहता है। बड़ी बेचैनी सहता है।^२

परमात्माके विरहमे ‘खिलवाड़’ नहीं आ सकती, किन्तु फिर भी निर्गुनिए सन्तोकी अपेक्षा जैन कवियोंमे सवेदनात्मक अनुभूति अधिक है। कबीरके ‘विरह भुजंगम पति कर किया कलेजे घाव, साधु अंग न मोड़ही, ज्यो भावै त्यो खाय।’^३ से आनन्दघनका ‘पीया बीन सुध बुध खूंदी हो, विरह भुअंग निशासमे, मेरी से-जडो खूंदो हो।’^४ अधिक हृदयके समीप है। इसी भाँति कबीरके ‘जैसे जल बिन मोन तलफै, ऐसे हरि बिन मेरा जिया कलपै।’^५ से बनारसीदासके ‘मै विरहिन पिय के आधीन, यो तलफौ ज्यो जल बिन मोन।’^६ मे अधिक सबलता है।

जैन और अजैन सन्त

अधिकांशतया अजैन सन्त निम्नवर्गमे उत्पन्न हुए थे, जब कि जैन सन्तोका जन्म और पालन-पोषण उच्च कुलमे हुआ था। अतः जैन सन्तोके द्वारा जाति-प्राप्तिके खण्डनमे अधिक स्वाभाविकता थी। उन्होंने जन्मतः उच्चगोत्र पाकर भी समताका उपदेश दिया, यह उस समयके उच्चकुलीन ‘अह’के प्रति एक प्रबल चुनौती थी। जैन सन्त पढ़े-लिखे थे, उन्होंने जैन साहित्यका विधिवत् अध्ययन किया था, किन्तु निर्भीकता दोनोंमे समान थी।

अजैन सन्त आजीविकाके लिए कुछ-न-कुछ उद्योग अवश्य करते थे, किन्तु अपभ्रंशके जैन सन्त मुनि या साधु थे। जैन हिन्दोका सन्त-साहित्य रचनेवालोंमें बनारसीदास, छानतराय, भूधरदास, भगवतीदास प्रभृति व्यापारादिका कार्य करते थे, किन्तु कुछ ऐसे भी थे, जिन्होंने मुनिपद धारण किया था। उनमें ‘सूरि’, ‘उपाध्याय’ और ‘भट्टारक’ अधिक थे। मुनि विनयचन्द, भट्टारक शुभचन्द, यशोविजय उपाध्याय, महात्मा आनन्दघन और मुनि ब्रह्मगुलाल प्रमुख थे।

१ कबीर ग्रन्थावली, चतुर्थ संस्करण, सबद कौ अंग, ८वों दोहा, पृ० ६४।

२. प्रेमघाव दुख जान न कोई। जेहि लागै जानै तै सोई ॥

कठिन मरन तैं प्रेम बेवस्था। ना जिउ जियै, न दसवैं अवस्था ॥

जायसी ग्रन्थावली, प्रेमखण्ड, पहली चौपाई, पृ० ४६।

३. कबीर ग्रन्थावली, चतुर्थ संस्करण, विरह कौ अंग, १६वीं साखी, पृ० ६।

४. आनन्दघनपदसंग्रह, ६२वों पद, प्रथम दो पक्तियाँ।

५. सन्तसुधासार, कबीरदास, ‘सबद’ ३८वों पद, पृ० ७६।

६. बनारसीविलास, अध्यात्मगीत, तीसरा पद्य, पृ० १५६।

अजैन सन्त तनमें एक लम्बा-सा झगूला और सिरपर पल्लेदार टोपी पहनते थे, जब कि जैन सन्तोंकी वेश-भूषा अपनी ही पूर्व परम्पराके अनुकूल थी। सन्त आनन्दधनके विषयमें यह निश्चय हो गया है कि वे झगूला नहीं पहनते थे, अपितु उनकी वेश-भूषा जैन साधुकी थी।^२

२. जैन आराधना और सगुण भक्ति

सूर और तुलसी सगुण ब्रह्मके भक्त थे। सगुण ब्रह्म वह है, जिसने पृथ्वी-पर अवतार लिया है, जिसमें रूप-रेखा है, जो व्यक्त और स्पष्ट है। जैन कवियोंने अपनी उपासनाके पुष्प अर्हन्तके चरणोंमें अर्पित किये हैं। अर्हन्त वे हैं, जिन्होंने पहले तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध किया हो, किन्तु फिर भी उनको अवतार नहीं कहा जा सकता। वे रूप और व्याप्तिके द्वारा भयकर परीषद्को सहते हुए चार घातिया कर्मोंको जला पाते हैं, तब कही अर्हन्त कहलानेके अधिकारी होते हैं। अर्थात् ब्रह्म पहले ही से भगवान् हैं, किन्तु अर्हन्त स्वपौरुषसे भगवान् बनते हैं। इसके अतिरिक्त सगुण ब्रह्म विश्वके कर्ता हैं, जब कि अर्हन्तमें केवल प्रेरणाजन्य कर्तृत्व ही पाया जाता है^३। किन्तु साकारता, व्यवृत्ता और स्पष्टता-की दृष्टिसे दोनोंमें कोई अन्तर नहीं है। अतः जैन भक्तिक्षेत्रमें अर्हन्त सगुण ब्रह्मके रूपमें ही पूजे जाते हैं।

अर्हन्तमें साकारता इसलिए है कि आयुर्कर्म क्षीण होने तक उनका शरीर अवशिष्ट है। सिद्ध, आयुर्कर्मके नष्ट हो जानेसे, शरीरको त्याग कर, शुद्ध आत्म-रूपमें सिद्धशिलापर विराजते हैं, अतः वे निराकार हैं^४। सिद्धने आठों कर्मोंका क्षय कर लिया है, जब कि अर्हन्तको चार अघातिया कर्म नष्ट करने हैं। सिद्ध अर्हन्तसे बड़े हैं, किन्तु जैनोके प्रसिद्ध मन्त्र 'णमो अरिहन्ताण' में पहले अर्हन्तोंको

१. आचार्य चित्तिमोहनसेनने 'जैनमरमी आनन्दधनका काव्य' नामके निबन्धमें लिखा था, "यह भी जान पड़ता है कि वे साधुवेश त्याग करके मरमी भक्तोंके समान दीर्घ अगावरण पहना करते थे।"

देखिए, वीणा, १९३८ ई०, नवम्बर, अंक १, पृ० ८।

२. एक यति ज्ञानसागर हुए हैं, जिन्होंने आनन्दधन बहत्तरीकी टीका लिखी थी। उनके अनुसार महात्मा आनन्दधन जैन साधुकी वेश-भूषामें ही रहते थे।

३. जैन भक्ति-काव्यकी पृष्ठभूमि, प्रथम अध्याय,

४. "निष्कल पञ्चविधशरीररहितः।"

परमात्मप्रकाश, १।२५, ब्रह्मदेवकी संस्कृत टीका, पृष्ठ ३२।

ही नमस्कार किया गया है, क्योंकि वे समवशरणमे विराजकर अपनी दिव्य वाणीसे जनताका उपकार करते हैं^१। इस भाँति स्पष्ट है कि लोकके मध्य उन्हीं-की प्रतिष्ठा अधिक है।

जैन हिन्दी कवियोंने अर्हन्तके प्रति अनुरागमूलक भक्तिका पद-पदपर परिचय दिया है। यहाँतक कि उन्होंने भव-भवमे भक्तिकी ही याचना की। भक्तके लिए भक्ति ही उत्कृष्ट फल है। उपाध्याय जयसागर (१५वीं शती) ने 'चतुर्विंशति जिनस्तुति' मे भगवान् महावीरसे प्रार्थना की है, "करि पसाउ मुझ तिम किमई, महावीर जिणराय। इणि भवि अहवा अन्न भवि, जिम सेवउं तु पाय^२।" कवि जयलाल (१६वीं शती) ने तीर्थंकर विमलनाथकी स्तुतिमे लिखा है, "तुम दरसन मन हरषा, चदा जेम चकोरा जी। राजरिधि मागउ नही, भवि भवि दरसन तोरा जी^३।" भूधरदास भगवान्को देखकर ऐसे विमुग्ध हुए कि भव-भवमें भक्तिकी ही याच्ना की :

“भरि नयन निरखे नाथ तुम को और बाँछा ना रही।

मन ठठ मनोरथ मये पूरन रक मानो निधि लही ॥

अब होउ भव-भव भक्ति तुम्हरी, कृपा ऐसी कीजिये।

कर जोरि भूधरदास विनचै, यही वर मोहि दीजिये ॥”^४

जैन कवियोंकी 'और बाछा ना रही' वाली बात सूरदास और तुलसीदासमे भी पायी जाती है। तुलसीदासने 'विनयपत्रिका' मे लिखा है, “चहौ न सुगति, सुमति, सपति कछु, रिधि, सिधि विपुल बडाई। हेतु रहित अनुराग राम-पद बढै, अनुदिन अधिकारै^५ ॥” सूरदासने अपनी स्वाभाविक गरिमाके साथ ही कहा,

१. “असत्यहृत्याप्तागमपदार्थावगमो न भवेदस्मदादीना, सजातश्चैतत् प्रसादा-दित्युपकारापेक्षया वादौ अर्हन्नमस्कार क्रियते।”

भगवत् पुष्पदन्त भूतबलि, षट्खण्डागम, वीरसेनाचार्यकी टीकासहित, डॉ० हीरालाल जैन सम्पादित, अमरावती, वि० सं० १९९६, पृष्ठ ५३-५४।

२. जैन गुर्जरकवित्रो, तीजो भाग, पृष्ठ १४७९।

३. मुनि जयलाल, विमलनाथ स्तवन, १३वाँ पद्य, श्री कामताप्रसाद जैनके संग्रहकी हस्तलिखित प्रति।

४. भूधरदास, दर्शन स्तुति, चौथा पद्य, बृहज्जिनवाणी संग्रह, पं० पन्नालाल वाकलीवाल सम्पादित, सम्राट् सस्करण, मदनगज, किरानगढ, सन् १९५६ ई०, पृ० ४०।

५. गोस्वामी तुलसीदास, विनयपत्रिका, वियोगीहरि सम्पादित, वि० सं० २००७, पूर्वार्ध, पद १०३, पृष्ठ १९५।

“अपनी भक्ति देहु भगवान् ।

कोटि लालच जाँ दिखावहु, नाहि नैं रुचि आन ॥”^१

भक्तिसे मुक्ति

जैनधर्मका मूलाधार है मुक्ति । जैनोके आराध्य वे परमात्मा है, जिन्होंने ‘कर्ममलीमस’ को दूर कर मुक्ति प्राप्त कर ली है । कर्मोंसे पूर्णतया छुटकारा पा लेना ही मुक्ति है^२ । जैन सिद्धान्तमें यह मुक्ति ज्ञानके द्वारा प्राप्तव्य मानी गयी है । हिन्दीके जैन भक्त-कवियोंने अपने भगवान्से मुक्तिकी भी याचना की है । अर्थात् उन्हें भक्तिसे मुक्ति मिलनेका पूर्ण विश्वास है । इसे लेन-देनका भाव नहीं कह सकते^३, क्योंकि जिनेन्द्र मुक्तिरूप ही है । कर्मोंसे मुक्त हुई आत्मा जिनेन्द्र है और वह ही मुक्ति है । अतः मुक्तिकी याचनामें भक्तके जिनेन्द्रमय होनेका भाव है । भक्त सदैव अपने आराध्यकी इस महिमासे अनुप्राणित होता रहा है । जब चान्तरायने यह कहा कि, “जो तुममोख देत नहिं हमको, कहा जायं किहि डेरा”, तो उसमें भी अपने भगवान्की महिमाकी ही बात है । तुलसीने भी, “रघुपति-भक्ति सत-संगति विनु, को भव त्रास नसावै”^४ में रामकी महिमाका ही वर्णन किया है ।

कवि बनारसीदासने तो यहाँतक लिखा कि भगवान् जिनेन्द्रसे मुक्तिकी याचनाकी आवश्यकता नहीं है, उनके चरणोंका स्पर्श करनेसे वह तो स्वतः ही प्राप्त हो जाती है, “जगत में सो देवन को देव । जासु चरन परसे इन्द्रादिक, होय मुक्ति स्वयमेव ॥” इसीसे मिलता-जुलता सूरदासका कथन है, जिसमें उन्होंने कृष्णके भजनसे ही भव-जलनिधिको पार उतरना लिखा है, “सूरदास व्रत यहै कृष्ण भजि भवजलनिधि उतरत^५ ।”

१. सूरदास, सूरसागर, प्रथम खण्ड, आचार्य नन्ददुलारे वाजपेयी सम्पादित, कारी नागरी प्रचारिणी सभा, बनारस, द्वितीय संस्करण, वि० सं० २००६, प्रथम स्कन्ध, १०६वाँ पद, पृ० ३४ ।

२. “बन्धहैत्वभाव-निर्जराभ्या कृत्स्न-कर्मविप्रमोक्षो मोक्षः”
तत्त्वार्थसूत्र, १०।२ ।

३. प० रामचन्द्र शुक्लने इसको लेन-देनका भाव कहा है । देखिए चिन्तामणि, प्रथम भाग, पृ० २०५ ।

४. चान्तपदसंग्रह, कलकत्ता, ५वाँ पद, पृष्ठ ३ ।

५. विनयपत्रिका, विद्योगीहरि सम्पादित, षष्ठ संस्करण, बनारस, पूर्वार्ध १२१वाँ पद, पृ० २२५ ।

६. बनारसीदास, अश्व्यात्मपद पक्ति, १५वाँ पद, बनारसीविलास, जयपुर, पृ० २३२ ।

७. सूरसागर, प्रथम स्कन्ध, ५५वाँ पद, पृ० १६ ।

भक्तिसे ज्ञान

जैन और वैष्णव दोनों ही भक्त कवियोंने ज्ञानकी अनिवार्यता स्वीकार की है। तुलसीने लिखा है कि ज्ञानके बिना इस ससाररूपी समुद्रको कोई पार नहीं कर सकता,

बिनु विवेक संसार घोर निधि,
पार न पावै कोई ।^१

कवि बनारसीदासने भी ज्ञानके बलपर ही संसारसे तरनेकी बात कही है,
बनारसीदास जिन उकति अमृत रस,
सोई ज्ञान सुने तू अनंत भव तरिहै ।^२

तुलसीदासने “रघुपति भक्ति-वारि छालित चित, बिनु प्रयास ही सूझै”^३ के द्वारा, रघुपतिके भक्तिरूपी जलसे पवित्र हुए चित्तमें, बिना प्रयासके ही, ज्ञानके उत्पन्न होनेकी बात लिखी है। सूरदासने भी, “सूर स्याम्पद-नख प्रकास बिनु, क्यो करि तिमिर नसावै”^४ में भगवत्कृपासे ही अज्ञानान्ध-कारका दूर होना स्वीकार किया है। जैन कवियोंका भक्तिसे ज्ञानकी उत्पत्ति में सतत विश्वास रहा है। कवि बनारसीदासने ‘नाटक समयसार’ में लिखा है कि भगवान् जिनेन्द्रके यशका वर्णन करनेसे ज्ञानका प्रकाश छिटक जाता है और मलिन बुद्धि निर्मल हो जाती है,

“जाकौ जस जपत प्रकास जगै हिरदे मै,
सोइ सुद्धमति होइ हुती जु मलिन सो ।”^५

द्यानतरायने भी, “सर्व चिन्ता गई बुद्धि निर्मल भई, जबहि चित्त जुगल चरननि लगायो ।”^६ के द्वारा भगवान्के चरणोंमें चित्त लगानेसे बुद्धिका निर्मल होना लिखा है।

इस विषयको लेकर जैन और वैष्णव कवियोंमें एक अन्तर भी है। जहाँ तुलसी और सूरने केवल भक्तिसे ही ज्ञानका प्राप्त होना लिखा है, वहाँ जैन

१. विनयपत्रिका, पूर्वार्ध, बनारस, ११५वाँ पद, पृ० २१४।

२. ज्ञानबावनी, २०वाँ पद्य, बनारसीविलास, जयपुर, पृ० ७९।

३. विनयपत्रिका, पूर्वार्ध, १२४वाँ पद, पृ० २३०।

४. सूरसागर, प्रथम खण्ड, प्रथम स्कन्ध, ४८वाँ पद, पृ० १७।

५. नाटक समयसार, जैन ग्रन्थ रत्नाकर कार्यालय, बम्बई, प्रथम संस्करण, वि० सं० १९८६, १३१२, पृ० ४६८।

६. द्यानतपदसमूह, कलकत्ता, ११वाँ पद, पृ० ५।

कवियोंने भक्तिके साथ-साथ स्वानुप्रयासको भी महत्ता प्रदान की है। कवि बनारसी-दासका कथन है कि यह जीव अपने निजी प्रयाससे ही ज्ञानको प्राप्त करता है और खोता है,

“आपु समा रि लखै अपनो पद,
आपु विसारि कै आपुहि मोहै ।
व्यापक रूप यहै घट अंतर,
ग्यान में कौन अज्ञान मे को है ॥^१”

माया अज्ञानकी प्रतीक है। उसके विषयमे भी यही बात है। तुलसीदासने, “माधव असि तुम्हारि यह माया, करि उपाय पचि मरिय, तरिय नहि, जब लगि करहु न दाया ।”^२ मे रघुपतिकी दयाके बिना मायाका दूर होना असम्भव माना है। जैन कवि भूधरदासने भी भगवन्त - भजनसे ही मोह-पिशाचका नाश होना स्वीकार किया है,

“मोह पिशाच छव्यो मति मारै, निज कर कंध वसूला रे ।
भज श्री राजमतीवर भूधर, दो दुरमति सिर धूला रे ॥
भगवंत भजन क्यो भूला रे ॥^३”

किन्तु अनेक स्थानोपर जैन कवियोने यह भी स्वीकार किया है कि माया न तो भगवान्की भेजो हुई है और न भगवान्की कृपासे दूर ही हो सकती है। इसे तो मनुष्य मोहनीयकर्मका नाश करके ही जीत पाता है। बनारसीदासकी दृष्टिमे मायारूपी बेलिको उखाड़नेमे केवल ज्ञानी आत्मा ही समर्थ है। उन्होने आत्माको योद्धा कहते हुए लिखा है,

“माया बेली जेती तेती रेतें में धारेती सेवी,
फंदा ही को कंदा खोदे खेती को सो जोधा है ॥^४”

जैन कवि भगवतीदास ‘भैया’ का कथन है कि कायरूपी नगरीमे चिदानन्द-रूपी राजा राज्य करता है। वह मायारूपी रानीमे मग्न रहता है। जब उसका सत्यार्थकी ओर ध्यान गया, तो ज्ञान उपलब्ध हो गया और मायाकी विभोरता दूर हो गयी,

१. नाटक समयसार, १।१३, पृ० २८१।

२. विनयपत्रिका, पूर्वार्द्ध, ११६वाँ पद, २१६।

३. भूधरविलास, कलकत्ता, ११वाँ पद, पृ० ११।

४. नाटकसमयसार, दिल्ली, मोक्षद्वार, तीसरा पद्य, पृ० ८१।

“काया सी जु नगरी मे चिदानन्द राज करै
माया सी जु रानी पै मगन बहु भयो है ।
ऐसी राजधानी में अपने गुण भूलि रह्यो,
सुधि जब आई तबै ज्ञान आप गह्यो है ॥”

आराध्यकी अन्य देवोंसे महत्ता

अन्य देवोंसे अपने आराध्यको बड़ा बनानेका भाव एकेश्वरवादकी भावनासे अनुप्राणित है। कबीरकी दृष्टिमें बहुदेववादो उस व्यभिचारिणी स्त्रीके समान है, जो अपने पतिको छोड़कर जारोपर आसक्त रहती है।^२ चरनदासका कथन है कि चाहे सिर टूटकर पृथ्वीपर लोटने लगे, किन्तु रामके सिवा किसी अन्य देवताके समक्ष न झुके।^३

वैष्णव और जैन दोनों ही कवियोंने अपने आलम्बनके अतिरिक्त किसी औरकी भक्ति नहीं की। उनकी दृष्टिमें अन्य देव स्वयं भिखारी हैं, फिर वे दूसरोंकी याचना कैसे पूरी कर सकते हैं। सूरदासने अन्य देवोंसे भिक्षा माँगनेको रसनाका व्यर्थ प्रयास कहा है।^४ जैन कवि भूधरदासने भी, “भूधर पद दालिद क्यों दलिहैं, जो है आप भिखारी”^५ कहकर उसीका समर्थन किया है। तुलसीदासने लिखा है कि अन्यदेव मायासे विवश हैं, उनकी शरणमें जाना व्यर्थ है।^६ भगवतीदास ‘भैया’ का भी कथन है कि और सब देव रागी द्वेषी हैं, उनकी सेवा करनेसे पाप

१. भगवतीदास ‘भैया’ ब्रह्मविलास, जैनग्रन्थ रत्नाकर कार्यालय, बम्बई, सन् १९२६ ई० शत अष्टोत्तरी, २८वाँ सवैया, पृ० १४।

२. नारि कहावे पीव की, रहै और संग सोय।

जार सदा मन मै बसै, खसम खुशी क्या होय ॥

सन्त बानी संग्रह, भाग १, पृ० १८।

३. यह सिर नवे त राम कूं, नाही गिरयो टूट।

आन देव नाहि परसिए, यह तन जायो छूट ॥

वही, पृ० १४७।

४. ‘जाँचक पै जाँचक कह जाँचै ? जो जाँचै तो रमना हारी ॥”

सूरसागर, प्रथम स्कन्ध, ३४वाँ पद, पृ० १२।

५. भूधर विलास, कलकत्ता, ५३वाँ पद, पृ० ३०।

६. देव दनुज मुनि नाग मनुज सब माया-बिबस विचारे।

तिनके हाथ दास तुलसी प्रभु, कहा अपुनपौ हारे ॥

विनयपत्रिका, पूर्वाह्न, १०१वाँ पद, पृ० १६२।

कैसे कट सकते हैं ?^१ तुलसीदासने अन्य देवोंको स्वार्थी कहा है, वे शरणागतकी रक्षा करनेमें भी असमर्थ हैं।^२ धानतरायने तीनो भवनोमें जिनेंद्रके समान अन्य कोई सामर्थ्यवान् देव नहीं देखा। केवल जिनेंद्र ही 'भव-जीवनि' को तारनेमें समर्थ है।^३

इस भाँति जैन और वैष्णव दोनों ही ने अपने-अपने आराध्यको अ्य देवोंसे बड़ा माना है। यद्यपि इससे भक्तकी एक निष्ठा प्रकट होती है, किन्तु अन्य देवोंके प्रति कडवाहटका भाव किसी भाँति सहायनीय नहीं कहा जा सकता। इस विषयमें वैष्णव और जैन दोनों ही कवियोंने शालीनताका उल्लंघन किया है। सूरदासने अपने आराध्यको कामधेनु और दूसरोंको अजा कहा, वहाँतक तो ठीक है, किन्तु जब उन्होंने 'हय गयंद उतरि कहा गर्दभ चढ़ि धाऊँ' कहा, तो स्पष्ट ही मर्यादाका उल्लंघन था।^४ इसी भाँति भूधरदासने जबतक जिनेंद्रकी वाणीको केतकीका फूल और दूसरोंकी वाणीको कनेरका पुष्प तथा एकको गाय-दूध और दूसरोंको आक-दूध कहा, वहाँतकके ठीक था, किन्तु जब उन्होंने एकको कोयलकी टेर और दूसरोंको काग-वाणी कहा,^५ तो स्पष्ट रूपेण शालीनताकी सीमाका अतिक्रमण किया।

१. रागी द्वेषी देख देव ताकी नित करै सेव,

ऐसो है अबेव ताको कैसे पाप खपनो ॥

भगवतीदास 'भैया', जिनधर्म पञ्चीसिका, ११वाँ कवित्त, ब्रह्मविलास, पृ० २१५।

२. और देवन की कहा कहौ, स्वारथहि के मीत।

कबहुँ काहु न राखि लियो, कोउ सरन गयउ समीत ॥

विनयपत्रिका, उत्तरार्द्ध, २१६वाँ पद, पृ० ४२४।

३. तुम समान कोउ देव न देख्या, तीन भवन छानी।

आप तरे भव जीवनि तारे ममता नहि आनी ॥

धानतपदसंग्रह, कलकत्ता, २८वाँ पद, पृ० १२।

४. कामधेनु छाडि कहा अजा लै दुहाऊँ,

हय गयद उतरि कहा गर्दभ चढ़ि धाऊँ ॥

सूरसागर, प्रथम खण्ड, काशी, १६६वाँ पद, पृ० ५४।

५. कैसे करि केतकी कनेर एक कहौ जाय,

आक दूध गाय दूध अन्तर धनेर है।

पीरी होत रो रो पै न रोस करै कचन की,

कहाँ काग वाणी कहाँ कोयल की टेर है ॥

भूधरदास, जैनशानक, कलकत्ता, १६वाँ कवित्त, पृ० ५।

अनन्य भक्ति तो वह ही है, जब भक्तको अपने आराध्यके सिवा अन्य किसी ओर देखनेका एक क्षण भी न मिले। किसी अन्यदेवको बुरा कहनेसे इतना तो प्रकट ही है कि ध्यान उधर गया। अनन्य भक्तिमें तो मनको आलम्बनपर केन्द्रित करनेका भाव है। तुलसीने प्रतिज्ञा की कि—कान रामके अतिरिक्त और किसीकी कथा नहीं सुनेंगे, रसना और किसीके गीत नहीं गायेगी, नेत्र और किसीको नहीं देखेंगे तथा सिर किसी अन्यके समक्ष नहीं झुकेगा।^१ कवि धानतरायका कथन है कि—चरन वे ही हैं, जो जिन-भवन पहुँचते हैं, जिह्वा वह ही है, जो जिन नाम गाती है। आँख वह ही है, जो जिनराजको देखती है और श्रवण वे ही हैं, जो जिन वचन सुनते हैं।^२ कहनेका तात्पर्य है कि ये कवि जब युगसे ऊपर उठ गये हैं, तो उन्हें अपने देवके अतिरिक्त अन्यके अस्तित्वका भी आभास नहीं हुआ। उनकी सात्त्विकताका यह पृष्ठ ही वास्तविक है।

दीनता और स्वदोषोंका उल्लेख

भक्तिमें आलम्बनके महत्व और अपने दैन्यका अनुभव परम आवश्यक अंग है। आराध्यकी महत्ताके अनुभवके साथ ही अपनी दीनताका आभास हुए बिना नहीं रहता। किन्तु भक्तकी दीनता किसी चाटुकारी भावसे संचालित नहीं होती, क्योंकि उसमें आराध्यमय हो जानेकी आकांक्षाके अतिरिक्त अन्य कोई इच्छा अवशिष्ट नहीं रह जाती है। अतः दरबारी कवियोंकी दीनता और भक्त कवियोंकी दीनतामें अन्तर है। तुलसीकी दीनता जगप्रसिद्ध है। कही तो उन्होंने लिखा

१. जानकी-जीवन को बलि जैहौ !

चित्त कहै, रामसीय-पद परिहरि अब न कहूँ चलि जैहौ ॥

सखननि औरि कथा नहि सुनिहौ, रसना और न गैहौ ।

रोकिहौँ नैन बिलोकत औरहि सीस ईस ही नैहौ ॥

विनयपत्रिका, पूर्वार्ध, १०४वाँ पद, पृ० १६६ ।

२. रे जिय ! जनम लाहो लेह ॥

चरन ते जिन भवन पहुँचै, दान दै कर जेह ।

उर सोई जामै दया है, अरु रुधिर को गेह ।

जीभ सो जिन नाम गावै साँच सो करै नेह ।

आँख ते जिनराज देखै, ओर आँखें खेह ।

श्रवण ते जिन बचन सुनि, शुभ तप तपै सो देह । रे जिय० ॥

धानतपदसंग्रह, कलकत्ता, ६वाँ पद, पृ० ४ ।

है, “तुम सम दीनबन्धु न दीन कोउ मो सम सुनहु नृपति रघुराई।”^१ कही लिखा है, “दीनबन्धु दूसरो कहँ पावौ”,^२ और कही उन्हें “बिनु कारन पर उपगारी, अति कोमल करना निधान, दीन हितकारी” रामके अतिरिक्त अन्य कोई उपलब्ध नहीं हुआ।^३ सूरदासके विनयके पदोमे दीनता बिखरी पड़ी है। उन्होंने भी लिखा है,

“अब धौँ कहौ, कौन दर जाऊ ?

तुम जगपाल, चतुर चिंतामनि, दीनबन्धु सुनि नाउं ॥”^४

जैन कवियोंके भाव भी इनसे मिलते-जुलते हैं। कवि दयानन्दरायने अपने मनको दीनदयालु भगवान् जिनेंद्रका भजन करनेके लिए निरन्तर प्रेरित किया है। भूधरदासको भी भगवान्के दीनदयालु रूपमे परम विश्वास है। उन्होंने समारी दशासे दुःखित होकर दीनदयालु भगवान्को पुकारा है,

“अगो जगार, गुरु एक, सुनियो अरज हमारी।

तुम हो दीनदयालु, मै दुःखिया ससागी ॥”^५

दीनताके साथ ही भक्तने अपने दोषोंका भी खुलकर उल्लेख किया है। उसे भगवान्की उदारतामे पूर्ण विश्वास है। भगवान् दयालु है, वह अपने भक्तको, दोषोंके होते हुए भी भवसमुद्रसे पार लगा देता है। तुलसीने ‘विनयपत्रिका’मे लिखा है,

“माधव मो समान जग नाहीं।

सब बिधि हीन, मलीन, दीन अति, लीन विषय कोउ नाही ॥

तुम सम हेतु-रहित कृपालु आरत हित ईस न त्यागी।

मैं दुःख-सोक-बिकल, कृपालु केहि कारन दया न लागी ॥”^६

जैन कवि भगवतीदास ‘भैया’ ने ‘चेतन’ के दोषोंको प्रकट करते हुए, उसे भगवान्का भजन करनेकी बात कही है। उन्हें विश्वास है कि भगवान्की कृपासे दोष पलायन कर जायेंगे,

१. विनयपत्रिका, उत्तरार्ध, २४२वाँ पद, पृ० ४७५।

२. २३२वाँ पद, पृ० ४५५।

३. वही, १६६वाँ पद, पृ० ३२१।

४. सूरसागर, प्रथम स्कन्ध, १६५वाँ पद, पृ० ५४।

५. भूधरदास, जिनस्तुति, ज्ञानपीठ पूजाञ्जलि, भारतीय ज्ञानपीठ, काशी, छठा खण्ड, पहला पद्य, पृ० ५२२।

६. विनयपत्रिका, पूर्वार्ध, १४४वाँ पद, पृ० २१३।

“भगवंत भजो सु तजो परमाद,
समाधि के सग मे रग रहो ।
अहो चेतन त्याग पराइ सुबुद्धि,
गहो निज शुद्धि ज्यो सुख लहो ॥
विषया रस के हित बूझत हो,
भव सागर मे कछु शुद्धि गहो ।
तुम ज्ञायक हो षट द्रव्यन के,
तिन सो हित जानि के आप कइो ॥”

श्री विनयप्रभ उपाध्याय (१५वीं शती विक्रम) ने ‘सीमन्धरस्वामी-स्तवनम्’ में लिखा है कि दोषोके कारण यह जीव भव-समुद्र में डूब रहा है, उसे तारने में स्वामी सीमन्धर ही नमर्थ है,

“मोह भर बहुल-जल पूर, सपूरिण,
विषय-वज-कम्म-वगराजि संराजिण ।
भव जलहि मज्झि निबडंत जत्तू-कए,
सामि सीमंधरो पोअ जिम सोहए ॥”

जैन और वैष्णव दोनों ही कवियों ने भगवान्‌को उनके ‘विरद’ का स्मरण दिलाया है। भगवान्‌का ‘विरद’ भक्तोंको संसारसे तारनेका है, चाहे वे दोषोंसे युक्त हों अथवा उन्मुक्त। सूरदासने एक पद में लिखा है कि—हे भगवन् ! मैं तो दोषोंसे भरा हुआ हूँ, यदि आप अपने ‘विरद’ का स्मरण करेंगे, तभी मेरा काम बनेगा, अन्यथा नहीं।

“सूरदास विनती कह त्रिनबै, दोषनि देह भरी ।
अपनो बिरद संहारहुगे तौ यामें सब निवरी ॥”

द्यानतरायने भी भगवान् नेमीश्वरके तारन-तरनके ‘विरद’ को स्वीकार किया है। वे संसारके पाप जलानेमें विख्यात हैं,

“सकल भवि-अघ-दहन चारिद, बिरद तारन-तरन ।
इन्द्र चन्द्र फनिन्द ध्यायैं, पाय सुख दुख हरन ॥”

१. भगवतीदास, ‘भैया’, शत अष्टोत्तरी, १०२वाँ संवेया, ब्रह्मविलास, पृ० ३१।

२. विनयप्रभ उपाध्याय, सीमन्धरस्वामीस्तवनम्, तीसरा पद्य,
Ancient Jain Hymns, Charlotte Krause edited, Scindia
Oriental Institute Ujjain, 1952, P. 121.

३. सूरसागर, प्रथम स्कन्ध, १३०वाँ पद, पृ० ४३।

४. द्यानतपदसंग्रह, पहला पद, पृ० १।

विष्णु और जिनेन्द्र दोनों ही ने 'चरन गहे की लाज' का निर्वाह किया है। सूरदासने लिखा है, 'जौ हम भले बुरे तौ तेरे ? तुम्हे हमारी लाज बडाई, बिनती सुनि प्रभु मेरे ॥'^१ कवि दयानतरायका भी कथन है कि हम तुम्हारे भक्त हैं, हमारी चरन गहे की लाज निबाहो,

“जाके केवलज्ञान विराजत, लोकालोक प्रकाशन हारा ।

चरन गहे की लाज निबाहो, प्रभु जी दानत भगत तुम्हारा ॥”^२

उपालम्भ

अनेक भक्त कवियोंने भगवान्‌को उपालम्भ भी दिये हैं। दिन और रात स्वामीके पास रहते-रहते जिस प्रकार सेवककी धडक खुल जाती है, उसी भाँति प्रभुके सतत ध्यानसे जो सान्निध्यकी अनुभूति भक्तके हृदयमें उत्पन्न होती है, उसके कारण वह कभी-कभी मीठा उपालम्भ भी देता है। तुलसीने एक पदमें लिखा है कि—हे भगवन् ! मुझे क्यों विस्मरण कर दिया है। आप अपनी महिमा और मेरे पापोंको जानते हैं, फिर भी मेरी सम्हाल क्यों नहीं करते। पहले तो मुझे खग, गनिका और व्याधकी पक्तिमें बैठा दिया, फिर परसी हुई कृपाकी पत्तल फाड़ क्यों डाली ? मुझे नरकमें जानेका भय नहीं है, दुःख तो इसका है कि आपका नाम भी पाप न जला सका,

“काहे ते हरि ! मोहि बिसारो ।

जानत निज महिमा, मेरे अघ, तदपि न नाथ संभारो ॥

खग-गनिका-गज-व्याध-पांति जहं, तहं हौं हूं बैठारो ।

अब केहि लाज कृपा निधान, परसत पनवारो फारो ॥

नाहिन नरक परत मोकहं डर, जद्यपि हौं अति हारो ।

यह बड़ त्रास दास तुलसी प्रभु, नामहु पाप न जारो ॥”^३

जैन कवि दयानतरायका स्वर भी तुलसीसे मिलता-जुलता ही है। उन्होंने लिखा है कि — हे भगवन् ! मेरे समय ढील क्यों कर रखी है। तुमने सेठ मुदर्शनकी विपत्तिका अपहरण किया, सती सीताके लिए अग्निके स्थानपर जल कर दिया। इसी भाँति तुमने वारिषेण, श्रीपाल और सोमापर भी दया की। फिर मुझे तारते समय ही देर क्यों कर रहे हैं,

१. सूरसागर, प्रथम स्कन्ध, १३०वाँ पद, पृ० ४३ ।

२. दयानतपदसंग्रह, २६वाँ पद, पृ० १३ ।

३. विनयपत्रिका, पूर्वार्द्ध, ६४वाँ पद, पृ० १८० ।

“मेरी बेर कृहा ढील करी जी !
 सूली सों सिंहासन कीनी, सेठ सुदर्शन विपति हरी जी ॥
 सीता सती अग्नि में पैठी, पावक नीर करी सगरी जी ।
 वारिषेण पै खड़ग चलायो, फूल माल कीनी सुथरी जी ॥
 धन्या वापी परयो निकाल्यो, ता घर रिद्ध अनेक भरी जी ।
 सिरीपाल सागर तैं तारयो, राज भोग कें मुक्त बरी जी ॥
 सांप हुयो फूलन की माला, सोमा पर तुम दया धरी जी ।
 धानत में कछु जांचत, नाहीं, कर बैराग्य दशा हमरी जी ॥”^१

भगवान्‌के समक्ष घडक खुल जानेका अर्थ यह नहीं है कि उनसे जो चाहे सो कह दिया जाये । वहाँ भी शालीनताका ध्यान तो रखना ही पड़ेगा । कही-कही सूरदासकी फटकार शालीन मनको रचती नहीं । एक स्थानपर उन्होंने लिखा है,

“पतित पावन हरि, बिरद तुम्हारो कौनैं नाम धरयो ।
 हौं तो दीन, दुखित, अति दुरबल, द्वारैं रटत परयो ॥”^२

इसके समक्ष धानतरायका एक उपालम्भ देखिए । उसमें गरिमा तो है, किन्तु मर्यादाका उल्लंघन नहीं । उनका यह पद उपालम्भ साहित्यका एक अनूठा रत्न है । भक्तने कहा,

“तुम प्रभु कहियत दीन दयाल ।
 आपन जाय मुक्त मै बैठे, हम जु रहत, जग जाल ॥
 तुमरो नाम जपे हम नीके, मन बच तीनों काल ।
 तुम तो हमको कछु देत नहिं, हमरो कौन हवाल ॥”^३

नाम-जप

सभी भक्त कवियोंने भगवान्‌के नाम-जपको महिमा स्वीकार की है । तुलसीने लिखा है कि भगवान्‌का नाम-जप इहलौकिक विभूति तो देता ही है, पारलौकिक शाश्वत सुख भी प्रदान करता है,

१. धानतपदसंग्रह, कलकत्ता, १७वाँ पद, पृ० ७-८ ।

२. सूरसागर, प्रथम स्कन्ध, १३३वाँ पद, पृ० ४४ ।

३. धानतपदसंग्रह, ६७वाँ पद, पृ० २८ ।

“नाम को मरोसो बल, चारिहूँ फल को फल,
 सुमिरिये छांड़ि छल, भलो कृतु है ।
 स्वारथ साधक, परमारथ दायक नाम,
 राम नाम सारिखो न और दूजो हितु है ॥”^१

जैन कवि श्री कुशललामने भी पंच परमेष्ठियों के नामकी महिमा बर्तलाते हुए कहा है कि — जो नित्य प्रति नवकारको जपता है, उसको सासारिक सुख तो मिल ही जाता है, गाश्वत सिद्धि भी प्राप्त हो जाती है,

“नित्य जपी ई नवकार संमार संपत्ति सुखदायक,
 सिद्ध मंत्र, शाश्वतो इम जपे श्री गजनायक”^२”

भगवतीदास ‘भैया’ का विश्वास है कि वीतरागी भगवान्‌का नाम लेनेवालेके धाम धनसे तो भर ही जाते हैं, वह भवसिन्धुसे भी पार हो जाता है,

“वीतराग नाम सेती काम सब होहिं नीके
 वीतराग नाम सेती धाम धन भरिये ।
 वीतराग नाम सेती विघन विलाय जायं,
 वीतराग नाम सेती भव-सिन्धु तरिये ॥”^३

सुख चाहे इहलौकिक हो चाहे पारलौकिक, पाप नष्ट हुए बिना प्राप्त नहीं होता । भगवान्‌का नाम लेने मात्रसे ही पाप दूर हो जाते हैं । तुलसीने लिखा है,

“राम नाम सों रहनि, राम नाम की कहनि,
 कुटिल - कलि - मल - सोक - संकट - हरनि ॥”^४

‘भैया’ भगवतीदासने तीर्थंकर मुनिसुव्रतनाथके नामसे पापोंको कम्पायमान होते हुए दिखाया है,

“मुनिसुव्रत जिन नांव, नांव त्रिभुवन जस जपै ।
 जपै सुर नर जाप, जाप जपि पाप सु कपै ॥”^५

द्यानतरायने लिखा है कि भगवान्‌का नाम लेनेसे एक क्षणमें ही करोड़ों अध-जाल कट जाते हैं,

१. विनयपत्रिका, उत्तरार्द्ध, २५४वाँ पद, पृ० ५०३ ।

२. कुशललाम, नवकार छन्द, अन्तिमकलश, जैनगुर्जर कविश्री, पहला भाग, बम्बई, १९२६ ई०, पृ० २१६ ।

३. भगवतीदास ‘भैया’, अहिंसाति पार्श्वनाथ स्तुति, २२वाँ कवित्त, ब्रह्मविलास, पृ० १६२-१६३ ।

४. विनयपत्रिका, उत्तरार्द्ध, २४७वाँ पद, पृ० ४८५ ।

५. भगवतीदास, ‘भैया’, चतुर्विंशति जिनस्तुति, २०वाँ छप्पय, ब्रह्मविलास, पृ० ६७ ।

“रे मन भज भज दीनदनाल ।

जाके नाम लेत इक छिन मैं, कटैं कोट अघ जाल ॥”^१

भूधरदासका कथन है कि सीमन्धरस्वामीके नामका उच्चारण करनेसे पाप उसी भाँति नष्ट हो जाते हैं, जैसे सूर्योदयसे अंधेरा,

“सीमंधर स्वामी मै चरनन का चेरा ।

नाम लिये अघ ना रहैं उयौं ऊगे भान अंधेरा ॥”^२

भगवान्के नाममें श्रद्धा करना प्रत्येक व्यक्तिका कर्तव्य है। वेद, पुराण और पुरारि आदि सभीने भगवान्के नामकी महिमा स्वीकार की है। कुछ ऐसे भी हैं, जो इस महिमाको स्वीकार नहीं करते, किन्तु भगवान्के भक्त उनके प्रति भी उदार रहे, यह ही उचित है। तुलसीने उनको गधा कहा है,

“वेद हू, पुरान हू, पुरारि हू पुकारि कह्यो,

नाम प्रेम चारि फल हू कौ फल है ।

ऐसे राम-नाम सों न प्रीति न प्रतीति मन,

मेरे जान जानियो सोई नर खरु है ॥”^३

द्यानतरायने भी एक ऐसे ही पदका निर्माण किया है, जिसमें उन्होंने भगवान्का नाम न लेनेवालेको धिक्कारा तो है, किन्तु ‘गधा’-जैसे शब्दका प्रयोग नहीं किया। उनका कथन इस प्रकार है,

“इन्द्र फनिन्द चक्रधर गावैं, जाको नाम रसाल ।

जाको नाम ज्ञान परकासै, नाशै मिथ्या - जाल ॥

पशु ते धन्य धन्य ते पंखी, सफल करै अवतार ।

नाम बिना धिक मानव को भव, जल बलु हैं छार ॥”^४

भगवान्की उदारता उसके नाममें भी सन्निहित है। भगवान्का नाम लेनेसे केवल पुण्यात्मा ही नहीं, अपितु पापी भी तर जाता है। सूरदासने लिखा है,

“को को न तरयौ हरि नाम लियें ।

सुबा पढ़ावत गनिका तारी, ब्याध तरयो सर-घात कियें ॥

अंतरदाह जु मिठ्यौ व्यास कौ इक चित है मागवत कियें ॥”^५

१. द्यानतपदसंग्रह, कलकत्ता, ६६वाँ पद, पृ० २८ ।

२. भूधरविलास, कलकत्ता, दूसरा पद, पृ० १-२ ।

३. विनयपत्रिका, उत्तरार्द्ध, २५५वाँ पद, पृ० ५०५ ।

४. द्यानतपदसंग्रह, ६६वाँ पद, पृ० २८ ।

५. सूरसागर, प्रथम स्कन्ध, ८६वाँ पद, पृ० २६ ।

भगवान्‌के नाममे पापियोको तारनेकी शक्तिका उल्लेख भूधरदासने भी किया है। उनका कथन है कि भगवान्‌का नाम लेनेसे अंजन-से चोर और कीचक-से अभिमानी भी तर गये है,

“म्हे तो थाकी आज महिमा जानी, अब लौं नहिं उर आनी ॥
काहे को भव वन मे भ्रमते, क्यों होते दुख दानी।
नाम प्रताप तिरे अंजन से, कीचक से अभिमानी ॥”^१

तुलसीदासने रामके नामको भव-बेगारसे छूटनेका उत्तम साधन माना है,
“राम कहत चलु, राम कहत चलु, राम कहत चलु माई रे।
नाहिं तौ भव-बेगारि महं परिहौ छूटत अति कठिनाई रे ॥”^२

एक दूसरे स्थानपर उन्होंने कहा कि भगवान्‌के नामसे कोई चिन्ता नहीं रहती, और मोक्षलोक प्राप्त हो जाता है,

“तुलसी जग जानियत नाम ते,
सोच न कूच मुकाम को ॥”^३

जैन कवि मनरामने ‘मनरामविलास’ मे लिखा है कि ‘अरिहंत’ का नाम आठ कर्म रूपी दुश्मनोंको नष्ट कर देता है और मोक्ष प्रदान करता है,

“करमादिक अरिन कौ हरै अरिहंत नाम,
सिद्ध करै काज सब सिद्ध को भजन है ॥”^४

भूधरदासका कथन है कि यदि मनुष्य-जीवनसे छुटकारा पाना है, तो भगवान्‌ नेमीश्वरका नाम रटो,

“है अजौं एक उपाय भूधर,
छटै जो नर धार रे ।
रटि नाम राजुल मन को,
पशु बंध छोड़न हार रे ॥”^५

भगवान्‌का नाम केवल भक्ति ही नहीं, अपितु ज्ञान भी प्रदान करता है। सूरदासने लिखा है,

१. भूधरविलास, कलकत्ता, ४३वाँ पद, पृ० २४।

२. विनयपत्रिका, उत्तरार्द्ध, १८६वाँ पद, पृ० ३६६।

३. वही, १५६वाँ पद, पृ० ३०५।

४. मनराम, मनराम विलास, मन्दिर ठोलियान, जयपुरकी हस्तलिखित प्रति।

५. भूधरविलास, कलकत्ता, ५वाँ पद, पृ० ४।

“अद्भुत राम नाम के अंक ।

भक्ति ज्ञान के पंथ सूर ये, प्रेम निरन्तर भाखि ॥^१”

द्यानतरायका भी कथन है कि भगवान्‌का नाम मिथ्या-जालको काटकर ज्ञानका प्रकाश करता है,

“जाको नाम ज्ञान परकासै,
नाशै मिथ्या जाल ॥^२”

भगवतीदास ‘भैया’ ने भी पंच परमेष्ठीके नामकी महिमा बताते हुए लिखा है,

“तिहुं लोक तारन को, आत्मा सुधारन को ।
ज्ञान विस्तारन को, यहै नमस्कार है ॥^३”

जैन और वैष्णव कवियोंमें अन्तर भी है। जैनोके मध्य भगवान्‌का नाम कीर्तनके रूपमें कभी प्रतिष्ठित नहीं रहा। वैष्णवोंमें ‘कीर्तन’ भक्तिका प्रमुख अंग माना जाता है। इसके अतिरिक्त सूर और तुलसीने रामके नामको साधन और साध्य दोनों ही रूपोंमें स्वीकार किया है। तुलसीको रामसे भी पूर्व रामका नाम प्रिय है,^४ अतः वह साध्य तो है ही। जैन भक्त कवियोंने भगवान्‌के नामको केवल साधन माना है।

भगवान्‌का लोकरंजनकारी रूप

भगवान्‌का रूप लोकरंजनकारी तभी हो सकता है, जब उसमें सौन्दर्यके साथ-साथ शक्ति और शीलका भी समन्वय हो। भगवान्‌के इसी समन्वित रूपसे जन-मन आकर्षित होता है। तुलसीने ‘रामचरितमानस’ में ऐसे ही रामको अंकित किया है। जिनेन्द्रमें रामके समान ही सौन्दर्य और शीलकी स्थापना हुई है, किन्तु शक्ति-सम्पन्नतामें अन्तर है। रामका शक्ति-सौन्दर्य असुर तथा राक्षसोंके संहारमें परिलक्षित हुआ है, जब कि जिनेन्द्रका अष्टकर्मोंके विदलनमें। दुष्टोंको जीता दोनों-ने है, एकने बाहुबलसे और दूसरेने अध्यात्मशक्तिसे। एकने असत्‌के प्रतीक मानव-को समाप्त किया है, और दूसरेने उसे सत्‌में बदला है। तुलसीके राम रावणको

१. सूरसोगर, प्रथम स्कन्ध, ६०वाँ पद, पृ० २६।

२. द्यानतपदसग्रह, ६६वाँ पद, पृ० २८।

३. भगवतीदास भैया, सुबुद्धि चौबीसी, ५वाँ पद्य, ब्रह्मविलास, पृ० १५८।

४. ‘प्रिय राम नाम तें जाहि न रामो’

विनयपत्रिका, उत्तरार्द्ध, २२८वाँ पद, पृ० ४४७।

मारकर बैठे हैं। देव दुन्दुभी बजाते हुए पुष्पोकी वर्षा कर रहे हैं। रामके शरीरसे सौन्दर्य फूट रहा है,

“सिर जटा मुकुट प्रसून बिच बिच अति मनोहर राजही ।
जनु नीलगिरि पर तड़ित पटल समेत उडुगन भ्राजही ॥
भुजदंड सर कोदंड फेरत रुधिर कन तन अति बने ।
जनु रायसुनीं तमाल पर बैठीं बिपुल सुख आपने ॥”

भगवान् पार्श्व प्रभुने कमठ नामके असुरके घोर उपसर्गोंको सहन कर, उसके हृदयको जीत लिया। और शुक्लध्यानसे अष्टकर्मोंको जलाकर केवलज्ञान प्राप्त किया। समवशरणकी रचना हुई। सिंहासनपर विराजे भगवान्का सौन्दर्य देखिए,

“अति धवल रूप अनूप उल्लत, सोम बिम्ब प्रभा हनी ।
सो जयो पास जिनेन्द्र पातक हरन जग चूड़ामनी ॥
दुति देखि जाकी चांद शर में, तेज सों रवि लागये ।
अब प्रभा मंडप जोग जग मों कौन उपमा छाजये ॥
इत्यादि अतुल विभूति मंडित, सोहिये त्रिभुवन धनी ।
सो जयो पास जिनेन्द्र पातक हरन जग चूड़ामनी ॥”

समवशरणमें सिंहासनपर विराजे तीर्थंकरके सौन्दर्यकी चरम अभिव्यक्ति, बनारसीदासके मुक्तक पद्यमें हुई है। उनके तेजके आगे सब तेजवंत, रूपके समक्ष महारूपवत, और उनकी शरीर सुगन्धिके सामने सब सुगन्धियाँ पराजित हो गयी हैं। उनकी दिव्य ध्वनि कानोंको सुख प्रदान करती है,

“जाके देह-द्युति सौं दसौं दिसा पवित्र भई,
जाके तेज आगैं सब तेजवंत रुके हैं ।
जाकौ रूप निरखि थकित महा रूपवंत,
जाकी बपु-वास सौं सुवास और लुके हैं ।

-
१. गोस्वामी तुलसीदास, श्री रामचरितमानस, गीताप्रेस, गोरखपुर, लकाकायड, १०२वाँ पद्य, पृ० ८४३।
 २. भूधरदास, पार्श्वपुराण, जिनवाणी प्रचारक कार्यालय, कलकत्ता, प्राचीन संस्करण, अष्टमोऽधिकारः, अष्टप्रातिहार्य वर्णन, १३१वाँ पद्य, पृ० ७१।

जाकी दिव्य धुनि सुनि श्रवण कौं सुख होत,
जाके तन लच्छन अनेक आइ दुके हैं ।
तेई जिनराज जाके कहे विवहार गुन,
निहचै निरखि सुद्ध चेतन सौं चुके है ॥^१”

विनयप्रभ उपाध्यायने ‘श्री सीमन्धर-स्वामि-स्तवनम्’में श्री सीमन्धर स्वामीका लोकरजनकारी चित्र खीचा है,

“सुजण - मण - नयण - आणंद - संपूरकं
दुरित - हरतार, तारक, मुणी - नायकं ।
सयल - जग - जंतु - भव-पाप - तापापहं,
नमउं सीमन्धर, चंद सोहावहं ॥^२”



१. नाटक समयसार, जैनग्रन्थरत्नाकर कार्यालय, बम्बई, वि० सं० १६८६, १२५, पृ० ५५-५६ ।
२. विनयप्रभ उपाध्याय, सीमन्धर-स्वामि-स्तवनम्, छठा पद्य, Ancient Jain Hymns, P, 121.

हिन्दीके आदिकालमें जैन भक्तिपरक कृतियाँ

पं० रामचन्द्र शुक्लने जिस युगको 'वीर गाथाकाल' कहा, उसीको महा डत राहुल साकृत्यायनने 'सिद्धकाल' और डॉ० हजारीप्रसाद द्विवेदीने 'आदि-ठ' नामसे अभिहित किया है। मुझे 'आदिकाल' प्रिय है, क्योंकि उसमें 'वीर', 'ई', 'भक्ति' और 'सिद्ध' आदि सभी कुछ खप सकता है। वह एक निष्पक्ष द है। यह तो अभी खोजका ही विषय बना हुआ है कि इस कालमें वीर गए अधिक लिखी गयी अथवा धार्मिक कृतियाँ। साम्प्रतिक खोजसे जो कुछ द्र हुआ है, उसके आधारपर धार्मिक कृतियोंकी सँख्या अधिक है। उनमें जैन त्त-सम्बन्धी रचनाएँ भी हैं। भक्ति और धर्मका भावगत सम्बन्ध है, अतः वे नयाँ धार्मिक हैं और साहित्यिक भी। मूल प्रवृत्तियोंका भावोन्मेष ही साहित्य फिर भले ही उसका मुख्य स्वर धर्म या अन्य किसी विषयसे सम्बन्धित हो।

पं० रामचन्द्र शुक्लके मतसे वि० सं० १०५० (सन् १८३) से संवत् १७५ (सन् १३१८) के कालको हिन्दीका आदिकाल कहना चाहिए। किन्तु के पूर्व ही देशभाषाका जन्म हो चुका था। देश-भाषाका अर्थ है पुरानी हिन्दी। शास्त्री नारदने लिखा है कि "संस्कृतैः प्राकृतैर्विक्रियैः शिष्यमनुरूपतः। देशभाषा-यैश्च बोधयेत् स गुरुः स्मृतः॥" डॉ० काशीप्रसाद जायसवालका कथन है देशभाषा आचार्य देवसेन (वि० सं० ११०) के पहले ही प्रचलित हो चुकी । आचार्य देवसेनने अपने 'श्रावकाचार' में जिन दोहोंका उपयोग किया है, की रचना देशभाषामें हुई है। इस श्रावकाचारकी एक हस्तलिखित प्रति रंजाके सेनगण मन्दिरके पुस्तक भण्डारमें प्रस्तुत है। इसमें प्रयुक्त शब्दरूप, भक्ति और धातुरूप प्रायः सभी हिन्दीके हैं। कही-कही छन्द सिद्धिके लिए त्त रूप रह गये हैं। हिन्दी काव्योंमें उनका प्रयोग आगे चलकर भी होता । श्रावकाचारमें जिनेन्द्र और पंचगुरु-भक्तिके अनेक उद्धरण हैं। एक स्थानपर वा है,

१. वीर मित्रोदयसे उद्धृत।

२. डॉ० काशीप्रसाद जायसवालका लेख 'पुरानी हिन्दीका जन्मकाल', नागरी प्रचारिणी पत्रिका, भाग ८, पृ० २२०।

“जो जिण सासण भासियउ सो भइ कहियउ सार ।

जो पालेसइ भाउ करि सो तरि पावइ पार ॥”

कुछ विद्वानोंने अपभ्रंश और देशभाषाको एक मान लिया, परिणामतः उन्होंने अपभ्रंश कृतियोंको भी हिन्दीमें ही परिगणित किया है। महापण्डित राहुल सांकृत्यायनकी हिन्दी काव्यधारा इसका निदर्शन है। यह सच है कि ‘कथासरित्सागरके’ आधारपर ‘अपभ्रंश’ और ‘देशी’ समानार्थक शब्द थे,^१ किन्तु यह वैसा ही था जैसा कि पतञ्जलिके महाभाष्यमें प्राकृत और अपभ्रंशको समानार्थक माना गया है।^२ भाषाविज्ञानके अध्येता जानते हैं कि भाषाओंका स्वभाव विकसनशील है। मुखसौकर्यके लिए भाषाएँ निरन्तर समासप्रधानतासे व्यास-परकताकी ओर जाती रही हैं। प्राकृतसे अपभ्रंश और अपभ्रंशसे देशीभाषा अधिकाधिक व्यासप्रधान होती गयी है। यह ही दोनोंमें अन्तर है। अतः दोनोंको एक नहीं माना जा सकता। स्वयम्भू (९वीं शताब्दी वि० सं०)का ‘पउमचरिउ’ नितान्त अपभ्रंशका ग्रन्थ है। उसमें कहीं देशी भाषाका एक भी शब्द प्रयुक्त नहीं हुआ है। कवि पुष्पदन्त (वि० सं० १०२९) ने ‘णायकुमारचरिउ’में अपनी सरस्वतीको निःशेष देश भाषाओंका बोलनेवाला भले ही कहा हो,^३ किन्तु वह केवल विविध अपभ्रंश भाषाओंके बोलनेमें ही निपुण है। पुष्पदन्त अपभ्रंशको ही देशभाषा कहते थे।

पुष्पदन्तके चालीस वर्ष उपरान्त हुए श्रीचन्दका ‘कथाकोष’ देशभाषामें लिखा गया है। इस ग्रन्थमें ५३ सन्धियाँ हैं। प्रत्येक सन्धिमें एक कथा कही गयी है। कथाएँ भक्तिसे सम्बन्धित हैं। ग्रन्थकी प्रशस्तिसे स्पष्ट है कि श्रीचन्दके गुरु वीरचन्द थे, जो कुन्दकुन्दाचार्यकी परम्परामें हुए हैं। एक उदाहरण इस प्रकार है,

“लहेवि सिद्धि च समाहिकारणं
समत्थ संसार डुहोह वारणं ।
पहु जए जं सरसं निरंतरं ॥
सुह सयातफ़लजं अणुत्तरं
तेणाण माउ वद्धिउ पयाउ ।
सम्मत्त णाण तव चरण थाण ॥”

१. कथासरित्सागर, १।६, पृ० १४८ ।

२. पातञ्जल महाभाष्य, १।१, पृ० १ ।

३. णायकुमारचरिउ, डॉ० हीरालाल जैन सम्पादित, कारंजा, १९३३ ई०, पहली सन्धि, पृ० ३ ।

धनपाल धक्कड़ (१०वीं शती ईसवी) की 'भविसयत्तकहा'^१ में यत्र-तत्र अनेक स्थानोंपर देशभाषाका प्रयोग हुआ है। डॉ० विण्टरनिट्स और प्रो० जैकोबी प्रभृति विद्वानोंने इस काव्यकथाके रचना कौशलकी प्रशंसा की है। कथाका मूलस्वर व्रतरूप होते हुए भी जिनेन्द्रकी भक्तिसे सम्बन्धित है। यद्यपि आचार्य हेमचन्द्र (सन्-१०८८-११७९) ने देशी नाममाला^२ (कोश) का ही निर्माण किया था, किन्तु जहाँतक भक्तिका सम्बन्ध है, उनका कोई स्तोत्र या काव्य देशभाषामें लिखा हुआ उपलब्ध नहीं है। विनयचन्द्रसूरि (१३वीं शती ईसवी) ने 'नेमिनाथ चउपई'^३ का निर्माण किया था। यह देशभाषामें लिखी गयी है। इसमें राजीमतीके वियोगका वर्णन है। नेमिनाथ तीर्थंकर थे, अतः उनसे किया गया प्रेम 'भगद्विषयक' ही कहलायेगा। जब नेमिनाथने पशुओंके कष्टान्कन्दनसे प्रभावित होकर तोरणा-द्वारपर ही वैराग्य ले लिया, तो राजीमती विलाप कर उठी। इस काव्यमें उसके वियोगका द्वित्र खीचा गया है। कतिपय पंक्तियाँ इस प्रकार हैं,

“भणइ सखी राजल मन रोइ,
नीदुरु नेमि न अप्पणु होइ ।
साँचउ सखि वरि गिरि मिज्जंति,
किमइ न भिज्जइ सामलकंति ॥”

शालिभद्रसूरि (सन् ११८४) का 'बाहुबलिरास'^४ एक उत्तम कोटिका काव्य है। उसका सम्बन्ध महाराज बाहुबलिकी वीरता और महत्तासे है। बाहुबलि प्रथम चक्रवर्ती थे। दोनों भाइयोंमें साम्राज्यको लेकर युद्ध हुआ था। भरतको पराजित करनेके उपरान्त बाहुबलिनने वैराग्य ले लिया। उन्हींकी भक्तिमें इस काव्यकी रचना हुई है। भाषा दुरुह अपभ्रंश है, कही देशभाषाके दर्शन नहीं होते।

१. इसका प्रकाशन सन् १९१८ में प्रो० जैकोबीके सम्पादनमें म्यूनिखसे हुआ था। बादमें डॉ० पी० डी० गुणने इसका सम्पादन किया और सन् १९२३ में G. O. S. XX. में इसे प्रकाशित किया। दोनोंकी भूमिकाएँ विद्वत्तापूर्ण हैं।
२. देशी नाममाला जर्मन विद्वान् पिशेल-द्वारा सम्पादित होकर B.S.S. XVII में दो बार प्रकाशित हो चुकी है।
३. प्राचीन गुर्जरकाव्य संग्रहमें इसका प्रकाशन सन् १९२० में हुआ है।
४. श्री मुनि जिनविजयने 'बाहुबलिरासे' पर भारतीय विद्या, वर्ष २, अंक १में प्रकाश डाला है।

विक्रमकी तेरहवीं शताब्दीके अन्तमें श्री जिनदत्तसूरि (वि० सं० १२७४) के रूपमें एक सामर्थ्यवान् व्यक्तित्वका जन्म हुआ । वे विद्वान् थे और कवि भी । उन्होंने 'चर्चरी' 'कालस्वरूपकुलकम्' और 'उपदेशरसायनरास' का निर्माण किया ।^१ 'उपदेश रसायनरास' में सतगुरुके स्वरूपका विशद वर्णन हुआ है । ये तीनों ही काव्य अपभ्रंश भाषामें लिखे गये हैं । गुरुके सम्बन्धमें एक पद्य इस प्रकार है,

“सुगुरु सुबुच्चइ सच्चउ मासइ
पर परवाधि-नियरु जसु नासइ ।
सखि जीव जिव अप्पउ रक्खइ
मुवख-मग्गु पुच्छियउ जु अक्खइ ॥”

जिनपद्मसूरि (वि० सं० १२५७) ने 'थूलभट्टाफाग' की रचना की थी । आचार्य स्थूलभद्र भद्रबाहु स्वामीके समकालीन थे । उनका निर्वाण वा० नि० सं० ३१९ में हुआ । उनका समाधिस्थल गुलजार बाग, पटना स्टेशनके सामने कमल-हृद्में बना हुआ है । इस फागकी गणना उत्तमकोटिके काव्यमें की जाती है । इसमें आचार्य स्थूलभद्रकी भक्तिके सम्बन्धित अनेक सरस पद्योंकी रचना हुई है । पावस वर्णनकी कतिपय पंक्तियाँ देखिए,

“मीयल कोमल सुरहि वाय जिस जिम वायंते ।
माण - मडफर माणणिय तिम तिम नाचंते ॥
जिम जिम जलधर भरिय मेह गयणंगणि मलिया ।
तिम तिम कामीतरणा नयण नीरहि झल हलिया ॥”

नेमिचन्द्र भण्डारी, खरतरगच्छीय जिनेश्वरसूरिके पिता थे । उन्होंने वि० सं० १२५६ के लगभग 'जिनबल्लभसूरि गुणवर्णन' के नामसे एक स्तुति लिखी थी, जो 'जैन ऐतिहासिक काव्य संग्रह' में प्रकाशित हो चुकी है । यह स्तुति आचार्य भक्तिका निदर्शन है । इसमें ३५ पद्य हैं । एक पद्य इस भाँति है,

“पणमवि सामि वीर जिणु, गणहर गोयम सामि ।
सुधरम सामिय तुलनि सरणु, जुग प्रधान सिवगामि ॥”

महेन्द्रसूरिके शिष्य श्री धर्मसूरि (वि० सं० १२६६) ने 'जम्बूस्वामी चरित्र', 'स्थूलभद्ररास' और 'सुभद्रासती चतुष्पदिका' का निर्माण किया था । तीनोंमें क्रमशः ५२, ४७ और ४२ पद्य हैं । भगवान् महावीरके निर्वाणके उपरान्त केवल तीन

१. लालचन्द भगवानदास गान्धीने इनका सम्पादन कर, शोधपूर्ण संस्कृत प्रस्तावना सहित G. O. S. XXXVII में प्रकाशित किया है ।

२. तीनोंकी हस्तलिखित प्रतियाँ बीकानेरके बृहद् ज्ञान भण्डारमें मौजूद हैं ।

केवली हुए, जिनमें जम्बूस्वामी अन्तिम थे। सुभद्रासती जिनेन्द्रकी भक्त थी। तीनों ही रचनाएँ पुरानी हिन्दीमें लिखी गयी हैं। यद्यपि कुछ लेखक इन कृतियोंकी भाषाको गुजराती कहते हैं,^१ किन्तु वह हिन्दीके अधिक निकट है। तीनोंका एक-एक पद्य निम्न प्रकारसे है,

“जिण चउ वीसइ पय नमेवि गुरु चरण नमेवि ।
जंजु सामिहिं तणउ चरिय भविउ निसुणेवि ॥”
—जम्बूस्वामी चरित्र

“पणमवि सासणदेवी अनइं वाएसरी ।
थूलभद्र गुण गहण, सुणि सुणिव रहज्जु केसरी ॥”
—स्थूलभद्र रास

“जं फलु होइ गया गिरणारे, जं फलु दीन्हइ सोना भारे ।
जं फलु लखि नवकासिहि, गुणिहिं तं फल सुभद्रा-
चरिहिं सुणिहिं ॥”
—सुभद्रासती चतुष्पदिका

शाहरयण, खरतरगच्छीय जिनपतिसूरिके शिष्य थे। उन्होंने वि० सं० १२७८ में ‘जिनपतिसूरि धवलगीत’^२ का निर्माण किया था। यह कृति गुरु-भक्तिका दृष्टान्त है। इसमें बीस पद्य हैं। रचना सरस है। पहला पद्य देखिए,

“वीर जिणेसर नमइ सुरेसर तसपह पणमिय पय कमले ।
युगवर जिनपति सूरि गुण गाइ सो मत्ति भर हरसि हिम निरमले ॥”

विजयसेनसूरि, नागेन्द्रगच्छीय हरिभद्रसूरिके शिष्य और मन्त्रिप्रवर वस्तु-पालके धर्माचार्य थे। उन्होंने वि० सं० १२८८ के लगभग ‘रेवन्तगिरि रासो’^३ की रचना की थी। इसमें ७२ पद्य हैं। इसमें गिरिनारके जैन मन्दिरोंका वर्णन है। इसकी भाषा प्राचीन गुजरातीकी अपेक्षा हिन्दीके अधिक निकट है। प्रारम्भके दो पद्य इस भाँति हैं,

१. लायब्रेरी मिसैलेनी, त्रैमासिक पत्रिका, बड़ौदा महाराजकी सेयट्रल लायब्रेरीका प्रकाशन, अप्रैल १९१५के अंकमें, श्री सी० डी० दलालका, पाठ्यके सुप्रसिद्ध जैन पुस्तकालयोंकी खोजमें प्राप्त सस्कृत, प्राकृत, अपभ्रंश और प्राचीन गुजरातीके ग्रन्थोंका विवरण।
२. ‘ऐतिहासिक जैनकाव्य संग्रह’में प्रकाशित हो चुका है।
३. ‘प्राचीन गुर्जरकाव्य संग्रह’ में प्रकाशित हुआ है।

“परमेसर तित्थेसरह पय पंकज पणमेवि,
भणिसु रासु रेवंत गिरे, अंबिक देवी सुमरेवी ।
गामागर-पुर-वण-गहण सरि-सरवरि-सुपएसु,
देवभूमि दिसि पच्छिमह मणहरु सोरठ देसु ॥”

विक्रम संवत्की १४वीं शताब्दीमें अनेक जैन कवि हुए । उनकी भाषा हिन्दी थी । उनकी कविताओंका मूलस्वर भक्तिपूर्ण था । खरतरगच्छीय जिनपतिसूरिके शिष्य जिनेश्वरसूरिने वि० सं० १३३१ के लगभग अनेक भक्तिपूर्ण स्तुतियोंकी रचना की, जिनमें-से एकका नाम है ‘बाबरो’^१ । उसमें तीस पद्य है । आदिका एक पद्य देखिए,

“भगति करवि बहु रिसह जिण, वीरह चलण नमेवि ।
हुं चालिउ मागि भाव धरि, दुइणि जिणमणि समरेवि ॥”

इन्ही जिनेश्वरसूरिके शिष्य अभयतिलकने वि० सं० १३०७ वैशाख शुक्ला १० को ‘महावीररास’ लिखा था । उसमें २१ पद्य हैं । इसे भगवान् महावीरकी स्तुति ही कहना चाहिए । लक्ष्मीतिलकका ‘शान्तिनाथदेवरास’^२ और सोममूर्तिका ‘जिनेश्वरसूरि संयमश्री विवाहवर्णनरास’^३, भक्तिसे सम्बन्धित प्रसिद्ध काव्य हैं ।

अम्बदेवसूरि, नागेन्द्रगच्छके आचार्य पासडसूरिके शिष्य थे । उन्होंने वि० सं० १३७१ के लगभग संघपति ‘समरा रास’^४का निर्माण किया था । ओसवाल शाह समरा संघपतिने वि० सं० १३७१ में शत्रुंजय तीर्थक्षेत्रका उद्धार करवाया था । इस रचनानामे उसीका वर्णन है । इसकी भाषामे राजस्थानीके शब्द अधिक हैं । इससे अम्बदेवका जन्म राजस्थानमें कहीं हुआ था, ऐसा अनुमान होता है । इस रासकी भाषाका सादृश्य गुजरातीकी अपेक्षा हिन्दीसे अधिक है । जब समरा शाहने पट्टनसे सघ निकालकर शत्रुंजयकी ओर प्रयाण किया, उस समयका एक पद्य देखिए,

१. श्री अग्रचन्द नाहटाके निजी संग्रहमें मौजूद है ।

२. महावीररास और शान्तिनाथ देवरास, श्री अग्रचन्द नाहटाके निजी संग्रहमें मौजूद है ।

३. जैन ऐतिहासिक काव्य संग्रहमें छप चुका है ।

४. प्राचीन जैन गुर्जरकाव्य संग्रहमें संकलित है ।

“वाजिय संख असंख नादि काहल दुदु दुडिया,
बोड़े चड़इ सल्लारसार राउत सीगड़िया ।
तउ देवाळउ जोत्रि वेगि धाधरि रबु झमकइ,
सम विसम नवि गणइ कोई नवि वारिउ थक्कइ ॥”

जिनप्रभसूरि (१४वीं शताब्दी वि० सं०) खरतरगच्छीय जिनसिंहसूरिके शिष्य थे । उन्होंने ‘पद्मावतीदेवी चौपई’की रचना की थी । यह कृति अहमदाबादसे प्रकाशित ‘भैरव पद्मावती कल्प’में छप चुकी है । यह देवी पद्मावतीकी भक्तिसे सम्बन्धित है । एक पद्य इस प्रकार है,

“श्रीजिन शासणु अवधाकरि, झायहु सिरि पडमावइ देवि ।
भविष्य लोय आणंद परि, दुल्हउ सावयजम्म लहेवि ॥”

चौदहवीं शताब्दीके प्रसिद्ध कवि रत्नसे ‘जिनदत्त चौपई’की रचना वि० सं० १३५४ में की थी । इसकी एक हस्तलिखित प्रति जयपुरके पाटौदीके मन्दिरमें मौजूद है । इसमें पाँच-सौ पचपन पद्य हैं । इसमें जिनदत्तसे सम्बन्धित भक्तिपरक भाव प्रकट किये गये हैं । काव्यत्वकी दृष्टिसे भी कृति महत्त्वपूर्ण है । इसी शताब्दीके कवि धेल्हने ‘चउवीसी गीत’की रचना वि० सं० १३७१ में की । यह एक सरस रचना है । इसमें चौबीस तीर्थंकरोंकी स्तुति की गयी है ।

इसी शताब्दीमें आनन्दतिलकने ‘महार्णदिदेउ’ नामकी रचनाका निर्माण किया । इसकी एक हस्तलिखित प्रति आमेर-शास्त्र भण्डार जयपुरमें मौजूद है । अब तो उसका प्रकाशन नागरी प्रचारिणों पत्रिकामें हो चुका है । इसमें लगभग ४४ पद्य हैं । यह काव्य आध्यात्मिक भक्तिका निदर्शन है । गुरु महिमाके दो पद्य देखिए,

“गुरु जिनवरु गुरु सिद्ध सिउ, गुरु रयणत्तय सारु ।
सो दरिसावइ अप्प पर आणंदा भवजल पावइ पारु ॥३६॥
सिक्ख सुणइ सद्गुरु भणइ परमाणंद सहाउ ।
परम जोति तसु उल्हसई आणंदा कीजइ णिम्मलु भाउ ॥३९॥”

परिशिष्ट २

दूसरे अध्यायके कवि : अनुक्रमणिका

अचलकीर्ति	२३९	देवकलश	९२
अजयराज पाटणी	३५७	देवाब्रह्म	२९५
आनन्दघन	२०४	दौलतराम पण्डित	३५२
ईश्वरसूरि	६९	नन्दलाल	१५८
उदयरज जती	१५०	निहालचन्द	३४९
कनककीर्ति	१७६	पद्मतिलक	५८
किशम सिंह	३२७*	परिमल्ल कवि	१३५
कुमुदचन्द्र	१३०	बनारसीदास	१७८
कुशललाम	११५	ब्रह्मगुलाल	१४६
कुँअरपाल	१९७	ब्रह्मजिनदास	५९
खुशालचन्द्र काला	३३३	ब्रह्मरायमल्ल	११०
खेतल	३००	बिहारीदास	३२२
गुणसागर	९६	बुलाकीदास	२९०
चतरुमल	७१	बूचराज	९७
चरित्रसेन मुनि	६४	भगवतीदास पण्डित	१६४
छीहल	१०१	भगवतीदास 'भैरव्या'	२६८
जगजीवन	२११	भवानीदास	३५६
जगतराम	२५१	भाऊ	३०३
जयकीर्ति भट्टारक	९४	भूधरदास	३३५
जयलाल मुनि	९३	मनराम	१९३
जयसागर उपाध्याय	५२	मनोहरदास पण्डित	२१९
जिनदास पाण्डे	१२५	महानन्द गणि	१४०
जिनरंग सूरि	२६४	मेघराज	१४२
जिनहर्ष	२३३	मेरुनन्दन उपाध्याय	४२
जोधराज गोधीका	२४७	यशोविजयजी उपाध्याय	१९९
ठकुरसी कवि	८३	रत्नकीर्ति भट्टारक	१०७
द्यानतराय	२७३		

दूसरे अध्यायके कवि : अनुक्रमणिका

५०७

राजशेखर सूरि	३२	सधारु	३४
रामचन्द्र	२४२	सहजकीर्ति	१४४
रायचन्द्र	२३०	सवेगसुन्दर उपाध्याय	६८
रूपचन्द्र पाण्डे	१६८	साधुकीर्ति	१२१
लक्ष्मीवल्लभ	३०७	सुन्दरदास	१६१
लालचन्द लब्धोदय	२२४	सुरेन्द्रकीर्ति मुनीन्द्र	२९८
लावण्यसमय	६५	सोमसुन्दर सूरि	५०
बादिचन्द्र	१३७	हर्षकीर्ति	१७४
विद्यासागर	२८७	हरिचन्द कवि	९०
विद्धणू	४७	हरिकलश	१२२
विनयचन्द्र मुनि	८०	हीरानन्द पण्डित	२२८
विनयप्रभ उपाध्याय	२७	हीरानन्द मुक्तीम	१५४
विनयविजय	२९३	हीरानन्द सूरि	५४
विनयसमुद्र	८८	हेमराज पाण्डे	२१४
विनोदीलाल	३११	हेमविजय	१५६
विश्वभूषण	२५८	क्षातिरंग गणि	९५
शिरोमणि दास	२७६	त्रिभुवनचन्द्र	१२८
शुभचन्द्र भट्टारक	७७	ज्ञानभूषण भट्टारक	७३
सकलकीर्ति	५६		